

بمست
وَمَا أَوْلَىٰ بِهِ لِقَاءَ اللَّهِ

صلوات

گیارہویں شریف

صابر چشتی

چشتی کتب خانہ رشید مکیت لاہور
بکس بازار

خلفی و نیاز
لقد

کفوری - صفحہ ۱۰۰ - کتاب التذکرۃ
صفحتہ ۱۰۰ - کتاب التذکرۃ
برکاتہم الف

ساز آسن - صلاح حسنی

۱۹۷۳

مورف - ۴ - جودنی

۳ بجے لبد غار طبر



وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعْنٍ إِلَّا اللَّهُ

حَلْ مَسْئَلَةٍ

کیا یہ بول شریف

نذرِ نیاز ختمِ درود فاتحہ
تجاقل سانا سوال
ماہانہ جہلم برسی
عرس برادری اکٹھ

تصنیف لطیف

صائمِ چشتی نگرانِ آستانہ لا ایل الاہ الاہ

چشتی کتب خانہ نذرِ جامعہ رضویہ
یا شہید چشتی کتب خانہ ارشد مارکیٹ جھنگ بازار لاہور



حسب فرمائش

مصنف:- صائم چشتی

کاتب:- محمد شریف

طباعت
پکار پرنٹنگ پریس ریلوے روڈ لاہور
المکتب پریس لاہور

فخر اہل سنت حضرت علامہ مولانا الحاج حاجی محمد یوسف بکینہ صاحب (پسے گجراں)
صوفی باصفا حضرت مولانا علامہ صوفی الشہوتہ صاحب (دوسن پورہ لاہور)
پروانہ شمع قادریہ جناب محمد شریف کاتب کتاب ہذا - (۳۳۳ لال پور)



منے کے پتے

چشتی کتب خانہ جواڑوہ
جھنگ بازار - لال پور

شیخ طالع
فضل کریم
خالد محمود عظیم



میں اپنی یہ تحقیقی تصنیف

پروانہ نگاہ مصطفیٰ، مفسر اول، عبر الامت سیدنا
حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اسم عظیم اور ذات
کریم سے منسوب کرتا ہوں۔

مگر قبول اقتدر ہے عز و شرف

فیما آئین صائم چشتی

سن آغاز کتاب

مَا أَهْلَ بِهِ لغير الله

۹۰ - - - - - بحری - - - - - ۱۳

سن طباعت کتاب

با - حل ختم گیارہویں شریف

۷۳ - - - - - ۶ - - - - - ۱۹

صائم چشتی

مکتبہ معین الاسلام گلی ۳۱ کارخانہ بازار لاہور
ملک برادر نہ کارخانہ بازار لاہور
شریف سنز کارخانہ بازار لاہور
مکتبہ رضی مصطفیٰ زینت المساجد کوثر النوالہ
مکتبہ نور ربیہ رضویہ و کتب ربیہ اکیٹ سکھر
شوکت بک ڈپو مسلم بازار حرات
کتبخانہ غوثیہ نعیمیہ گجرات
کتبخانہ حاجی نیاز احمد پور گریٹ ملتان
کتبخانہ حاجی نیاز احمد پور گریٹ ملتان
خدا بھر سے بک سٹال گوجرہ
مولانا ریاض احمد (دلت نومان) خانہ بوال

چشتی کتب خانہ جھنگ بازار - لال پور
مکتبہ نبویہ داتا گنج بخش روڈ لاہور
نوری بک ڈپو دیار داتا گنج بخش لاہور
مکتبہ حامد داتا گنج بخش روڈ لاہور
مکتبہ تنویر القرآن اردو بازار - لاہور
منیر احمد ریسی (مکتبہ سائیکل ورکس) م
چوکن خدا بالفعال ڈاکخانہ و پورہ لاہور
مکتبہ رضویہ فیروز سٹریٹ کراچی
مکتبہ عباسی جوڑیا بازار جوڑیا بک کراچی
مدینہ پیشنگ کمپنی مینکوڈ روڈ کراچی
ایچ ایم سعید کمپنی مینکوڈ روڈ کراچی

تقریظ عالیہ

از عالیجناب فضیل مستطاب ہامعہ مقبول ومنقول حضرت علامہ مولانا غلام رسول صاحب شیخ الحدیث
ہامعہ رضویہ لائل پور۔

زیر نظر کتاب ما اھل بہ لغیر اللہ المعروف حل مسئلہ گیارہویں شریعتیہ کا بعض مقامات
سے بغور مطالعہ کیا۔ فاضل موصوف صائم چشتی نے پوری تحقیق و تدقیق سے دلائل و براہین کے ساتھ
معہود موضوع کو واضح کیا۔ دراصل یہ لاجواب رسالہ بنیظیر عجالیہ ہے جس میں اہل تفسیر کے نقول، اہل کشف کے
اصول سے مسائل کی تفتیح اور عقائد کی توضیح میں سعی جمیل سے تحقیق کے عطشان کو تدقیق کے نشان سے سیراب کیا
مسئلہ ما اھل بہ لغیر اللہ کی بسط سے وضاحت کی۔ جملہ اہل تفسیر کا یہی مسلک ہے کہ ذبح
کے وقت غیر اللہ کا نام لیکر ذبح کرنا ہی حرمت کا باعث ہے۔ صرف نامزد کرنے سے جانور حرام نہیں
ہوتا۔ ورنہ حرموا ما اھل اللہ کا مصلحت ہوگا۔

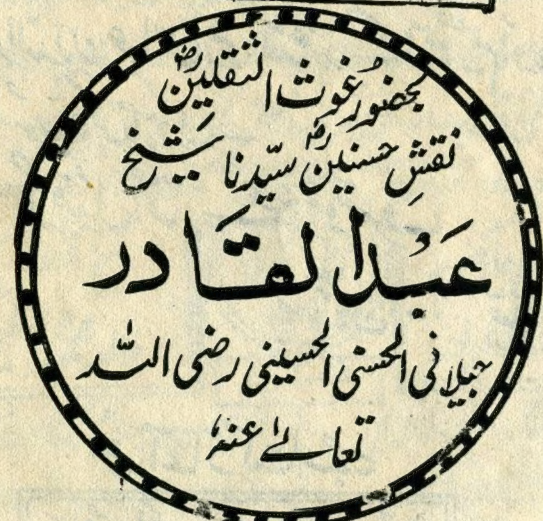
مشرکین بتوں کے نام پر جانور چھوڑ دیتے تھے اور ان کو حرام جانتے تھے۔ شریعت نے
ان کی تردید کی کہ ان کے حرام کر دینے سے یہ حرام نہ ہوں گے۔ حدیث پاک میں ہے کہ شیطان کی تحریف ہے
مسئلہ گیارہویں اور نذنیاز وغیرہ کی اساس یعنی صرف ایصال ثواب ہے۔ جس پر
بیشتر احادیث دلالت کرتی ہیں۔ اس کی حرمت کی کوئی وجہ نہیں۔ اسلام میں کوئی دین معین کر کے
شرعی مجلس قائم کرنا یا ایصال ثواب کیلئے دین معین کرنا کسی نفع سے ممنوع نہیں۔

تومذی اور ابوداؤد شریفی میں ہے کہ جس سے اللہ اور اس کے رسول
نے منع نہ کیا ہو وہ مباح ہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اللہ کا رسول جس حکم کرے وہ بجالاؤ
جس سے منع کرے اس سے رک جاؤ۔ اور یہ کہیں بھی کتاب و سنت میں ثابت نہیں
کہ جس سے منع نہ کریں وہ مت کر دو۔

محترم فاضل موصوف نے ہر مسئلہ کے بحر تفحص میں غائص ہو کر لامع لائی کو تلاش کر کے
سلک تحریر میں منظم کر کے متوشع قلام سے صدور طابانی کو منور کیا۔ مولا تعالیٰ اس سعی جمیل کو
مشکور فرمائے۔ آمین۔ بجاہ سید السیدین

غلام رسول غفرلہ

نذر عقیدت



ذکر غوث الثقلین صائم چشتی

تہذیبِ اہلِ اہل

از: علامہ اہلِ اہل

مصنف ثنوی نور ہدایت، جمال مصطفیٰ
حرب و ضرب و غیرہ

اُن کے قلم کی داد ہر اہلِ قلم نے دی؟
لکھنے پہ جب وہ آئے تو لکھتے چلے گئے

اختلافی مسائل پر بحث و تبصیر ہر کس و ناکس کا کام نہیں۔ یہ ایک ایسا کٹھن مرحلہ ہے جس میں بعض اوقات بڑے بڑے نامور علماء کو بھی منہ کی کھانا پڑتی ہے۔ اسکی ایک بڑی وجہ یہ ہے کہ ماہہ الانتزع مسائل پر مدتوں بحث ہوتی چلی آ رہی ہے اور فریقین نے کمر کمر کر دقت سے دقیق دلائل تک پیش کر دیئے ہیں۔ فردوسی نے کیا خوب کہا ہے:-

سخن ہر چہ گوئم ہمہ گفت اند

بمرباع دانش ہمہ رفتہ اند
جنابِ صائم چشتی اپنی ایک تازہ منشور تصنیف جسے درمنثور کہا جائیے و صائم اہل کے نام سے قوم کے سامنے پیش کر رہے ہیں۔ اور میرے حصے "بہمدان" کو اسکی تہذیب و اہل لکھنے کی فرمائش کی ہے۔ حقیقت میں ایک عظیم کتاب دیباچہ لکھنا کسی عظیم انسان ہی کو زیب دیتا ہے میں نہ کوئی فخر زمانہ علامہ دوران اور نہ واعظ شیریں بیاں حتیٰ کہ کامل سخندان تک بھی نہیں ہوں۔ مگر چونکہ صائم صاحب میر و میریہ کفر ماؤں میں سے ہیں۔ اور ذوق کافران ہے:-

بے ذوق کسی بہمد ویرنیہ کا ملنا

بہتر ہے ملاقاتِ میجا و خضر سے

کے پیش نظر چند سطور بطور ہدایت پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں

یقین فرمائیے و صائم اہل پر جب میں نے سرسری نگاہ ڈالی تو بسلسلہ حوالہ جات قاسمیری کی ایک طویل ترین فہرس دیکھ کر حیران رہ گیا اور سمجھ گیا کہ یہ کتاب جنابِ صائم چشتی کا عظیم ہی نہیں بلکہ ایک عظیم ترین کارنامہ ہے۔ چونکہ تصانیف میں زیادہ تر موافق اور ان سے نصف کے قریب مخالفت کے حوالہ جات پیش کرنا تو دکن را ایک عام قاری اُن کے ناموں سے بھی واقف نہیں ہوتا۔ میر نے سچ فرمایا ہے:-

اُس کی تصویر وہ کھینچی کہ قلم توڑ دیا

پھر طرہ یہ کہ بشمار احادیث صحیحہ مفسرین، محدثین، فقہین، مہدین، مجددین اور مجتہدین دین کے عبارات و اقوال پیش کر کے مصنف نے اس متنوع پر کسی دوسرے قلم اٹھانے کی گنجائش ہی نہیں چھوڑی۔

ع ناوک نے تیرے صید نہ چھوڑا زمانے میں

یہ جو کچھ میں نے لکھا ہے اسے سطحیات اور ظفری پرچوں میں کرنا چاہیئے۔ کیونکہ میرا یہ شیوہ نہیں۔

ع ہم سخن فہم ہیں غالب کے طرفدار نہیں

بلکہ میں قارئین کی دلچسپی کیلئے بطور ثبوت کے کتاب کے حقائق کو بالخصوص پیش کرتا ہوں۔

چاندنی کو رسول کہتا ہوں، بات کو یا اصول کہتا ہوں!

چاندی سوچ کو اور ستاروں کو، ترے پاؤں کی دھول کہتا ہوں

مخالفین متاخرین نے دما اھل کا ترجمہ عموماً "نامزد" اسلئے کیا ہے تاکہ سوادِ اعظم کے طریقہ فائزہ دیا گیا رہوں کی تردید ہو سکے۔ اس کے جواب میں فضل مصنف نے نامور صحابی رسول مقبول علی اللہ علیہ آہ وسلم حضرت عبداللہ ابن عباس کی تفسیر "تذکرہ المقیاس" اور شیخ سعدی شیرازی کے فارسی ترجمہ القرآن کے حوالے دیکر ان کا ناطقہ بند کر دیا ہے۔ ع ناطقہ سر بگرمیاں کہ اسے کیا کہئے

ان دونوں حضرات نے اس کا ترجمہ "ذوق" کے وقت کے سوا کسی دوسرے کا نام پکارنا کیا ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔ عربی کی ہر ترجمہ اور مستند لغات میں اھلال، استھلال، ہٹل، مھٹل اور اھل کا ترجمہ زبان الفاظ کا نام ہی کیا گیا ہے۔ بخلاف اسکے نامزد تو زبان کے علاوہ دل پر بھی ہو سکتا ہے اب غور فرمائیے صحابی رسول مقبول اور صلح المصلحین جناب صلح الدین سعدی شیرازی کی مخالفت کسی کے پلے کیا رہ جاتا ہے۔ فاتحہ مروجہ اور گیارہویں شریف کے اثبات میں جناب مصنف نے قادریرہ، چشتیہ، شہر درویش، نقشبندیہ اور مجددیہ تمام سلسلہ ہائے ولایت کے اکابرین کے اقوال و افعال پیش کر کے اپنی کتابِ مستطاب کو لا جواب اور موثر بنا دیا ہے۔ اس کے علاوہ طرزِ تحریر بہت لطیف و شگفتہ اور سنجھی ہوئی ہے۔ آپ مطالعہ کرنے کے بعد خود بخود مصنف کی فطانت و ذہانت، لیاقت و ذلاقت، فصاحت و بلاغت

خطابت و طلاقت، تحقیق و تجسس، تفحص و تشخیص کی داد دینے پر مجبور ہو جائیں گے۔ کاش جناب صائم چشتی میرا "سب کچھ" لیکر صرف ایک اس کتاب پر بوجھے اپنے نام کے میرا نام لکھ دیتے۔ فقط والسلام اُن کے قلم کی داد ہر اہلِ قلم نے دی۔ ع لکھنے پہ جب وہ آئے تو لکھتے چلے گئے

دعا گو

حاصل لوارنی لائل پور

جن کتابوں سے یہ کتاب اخذ کی گئی

قرآن مجید کی تفسیریں

۱	✓	تفسیر ابن عباس	سیدنا عبد اللہ بن عباس	مصر	۲۲	تفسیر مراح لبید	محمد نووی الحادوی	مصر	۲۴
۲	✓	تفسیر ابن جریر	سیدنا ابی جعفر ابن جریر	مصر	۲۳	تفسیر مرقا القرآن	امام راغب	مصر	۲۸
۳	✓	تفسیر در مختار	سیدنا جلال الدین سیوطی	تہران	۲۴	تفسیر منظر	قاضی ثناء اللہ بانی پتی	انڈیا	۲۹
۴	✓	تفسیر کبیر	امام فخر الدین رازی	مصر	۲۵	تفسیر کشاف	علامہ زمخشری	بغداد	۵۰
۵	✓	تفسیر خازن	علاء الدین علی بن محمد خازن	مصر	۲۶	تفسیر حصص	ابی بکر احمد علی الرازی	مصر	۵۱
۶	✓	تفسیر التذیل	ابو محمد حسین بن مسعود بغدوی	مصر	۲۷	تفسیر قرطبی	امام قرطبی	مصر	۵۲
۷	✓	تفسیر روح البیان	علامہ محمد اسماعیل حق	مصر	۲۸	تفسیر کمالین		دہلی	۵۳
۸	✓	تفسیر روح المعانی	علامہ آلوسی بغدادی	بیروت	۲۹	تفسیر احمدی	حضرت علامہ تلا جیون	دہلی	۵۴
۹	✓	تفسیر بحر المحیط	محمد یوسف اندلسی	مصر	۳۰	تفسیر فتح القاریہ	قاضی شوکانی	مصر	۵۵
۱۰	✓	تفسیر ابن کثیر	حافظ ابن کثیر	مصر	۳۱	تفسیر فتح الرحمن	شاہ ولی اللہ	انڈیا	۵۶
۱۱	✓	تفسیر مراغی	احمد مصطفیٰ مراغی	مصر	۳۲	تفسیر المنیر		کشمیر	۵۷
۱۲	✓	تفسیر ابوسعود	علامہ ابوسعود	مصر	۳۳	تفسیر فتح البیان	صدیق حسن بھوپالی	حیدر آباد	۵۸
۱۳	✓	تفسیر ابن عربی	شیخ اکبر ابن عربی	مصر	۳۴	تفسیر قادی	ملا حسین کاشفی	پاکستان	۵۹
۱۴	✓	تفسیر قطب	سید قطب	بیت	۳۵	تفسیر جامع البیان	عبد اللہ میر غنی محبوب مکی	مصر	۶۰
۱۵	✓	تفسیر ابوالنزیل	تفسیر جامع التفاسیر	مصر	۳۶	تفسیر تاج التفاسیر		مصر	۶۱
۱۶	✓	تفسیر ابن کثیر	عبد اللہ ابن احمد بن مسعود نسفی	مصر	۳۷	تفسیر عمدة التفسیر	امام ابن کثیر	مصر	۶۲
۱۷	✓	تفسیر بیضاوی	قاضی ناصر الدین بیضاوی	مصر	۳۸	تفسیر رب الرحمن	جامع التفاسیر	مصر	۶۳
۱۸	✓	تفسیر جلالین	جلال الدین سیوطی جلال الدین محلی	مصر	۳۹	تفسیر کنز الایان	علامہ نعیم الدین مراد آبادی	پاکستان	۶۴
۱۹	✓	تفسیر کشف الاستار	پیر ہرات	مصر	۴۰	تفسیر ازہری	عبد المصطفیٰ ازہری	پاکستان	۶۵
۲۰	✓	تفسیر صاوی	شیخ احمد صاوی مالکی	مصر	۴۱	تفسیر موضع القرآن	شاہ عبد القادر	پاکستان	۶۶
۲۱	✓	تفسیر کتاب الوعظ	ابو الحسن علی بن احمد	مصر	۴۲	تفسیر شفاء الیوم		مصر	۶۷

۴۳	تفسیر الحسنات	مولانا ابوالحسن قادری	پاکستان	۶۰	تفسیر حاشیہ القرآن	مولوی غلام خاں	پاکستان
۴۴	تفسیر تفسیر القرآن	شیخ اقبال	"	۶۱	تفسیر بیان القرآن	مولوی اشرف علی	"
۴۵	تفسیر فوز الکبیر	شاہ ولی اللہ	مصر	۶۲	تفسیر فیہ اسلفیہ	مختلف دیوبانی	"
۴۶	تفسیر در سن القرآن	خواجہ عبد الولی	پاکستان	۶۳	تفسیر عثمانی	شبیر احمد عثمانی	"
۴۷	تفسیر القرآن لثناء اللہ	مولوی ثناء اللہ	"	۶۴	تفسیر مفتی محمد شفیع	مفتی محمد شفیع	"
۴۸	تفسیر عن رب الیابان	مولانا عبد الغزیز	"	۶۵	تفسیر کشف الرحمن	مولوی سعید احمد	دہلی
۴۹	تفسیر نعیمی	مفتی احمد یار خان	"	۶۶	تفسیر جامعہ	عبد الماجد دریابادی	پاکستان
۵۰	تفسیر جمل		مصر	۶۷	تفسیر کبیر اعظم	احتمام الدین دیوبانی	مراد آباد
۵۱	تفسیر نبوی	علامہ بنی بخش حلوائی	پاکستان	۶۸	تفسیر عاشق الہی	مولوی عاشق الہی	کشمیر
۵۲	تفسیر یوسفی	علامہ محمد یوسف بکینہ	زیر برطیج	۶۹	تفسیر القرآن جری	غلام احمد حریری	پاکستان
۵۳	تفسیر حشینیہ	صالح حشینی مصنف کتاب ہذا	"	۷۰	تفسیر احسن التفاسیر	مولوی احمد حسین	دہلی
۵۴	تفسیر ضیاء القرآن	پیر کرم شاہ	"	۷۱	تفسیر زین القرآن	مولوی مودودی	پاکستان
۵۵	تفسیر رؤفی	شاہ رؤف احمد	بہٹی	۷۲	تفسیر حرقانی	عبد الحق حرقانی	"
۵۶	تفسیر تدر القرآن	امین احسن اصلاحی	پاکستان	۷۳	تفسیر ثنائی	مولوی ثناء اللہ ازہری	"
۵۷	تفسیر البیبر	ماسٹر اسلم	"	۷۴	تفسیر فتح المجید	فتح محمد عابد ازہری	"
۵۸	تفسیر عزیزی	شاہ عبد الغزیز	انڈیا	۷۵	تفسیر حمیدی	مولوی وحید الزمان	"
۵۹	تفسیر حمیری	حافظ محمد لکھوی	پاکستان	۷۶	تفسیر کشف المحجوبین	علامہ سعد اللہ قندھاری	بہٹی

قرآن مجید کے تراجم

۷۷	ترجمہ قرآن	مصلح الدین شیخ سعدی	۸۲	ترجمہ قرآن	شاہ رفیع الدین
۷۸	"	اعلیٰ حضرت شاہ احمد رضا خان	۸۳	"	مولوی آزاد
۷۹	"	شاہ ولی اللہ دیوبند	۸۴	"	محمد و الحسن
۸۰	"	شاہ عبد الغزیز	۸۵	"	اشرف علی تھانوی
۸۱	"	شاہ عبد القادر	۸۶	"	حسین علی و ان بھچران

۸۷	ترجمہ قرآن	احمد علی لاہوری	۹۵	ترجمہ قرآن	فتح محمد جالندھری
۸۸	"	مفتی محمد شفیع	۹۶	"	محمد علی لاہوری مرزائی
۸۹	"	احمد سعید	۹۷	"	مولوی مودودی
۹۰	"	غلام احمد حریری	۹۸	"	حافظ محمد لکھوی
۹۱	"	ڈپٹی نذیر احمد	۹۹	"	ڈپٹی نذیر احمد
۹۲	"	عبدالماجد دریا آبادی	۱۰۰	"	ثناء اللہ امرتسری
۹۳	"	یوسف علی	۱۰۱	"	غلام خاں
۹۴	"	پکھتال			

کتاب احادیث مبارکہ

۱۰۲	مسند امام عظیم	پاکستان	سیدنا امام عظیم ابوحنیفہ	۱۱۶	کونانی شرح بخاری	بیروت	امام کرمانی
۱۰۳	موطا امام مالک	"	سیدنا امام مالک	۱۱۷	ابوداؤد شریف	پاکستان	سلیمان بن اشعث ابوداؤد
۱۰۴	کتاب الآثار	"	سیدنا امام محمد	۱۱۸	عون المعبود شرح ابن داؤد	مصر	شمس الحق
۱۰۵	مسند امام احمد	مصر بیروت	سیدنا امام احمد بن حنبل	۱۱۹	حاشیہ ابوداؤد	پاکستان	فخر الحسن لنگوہی
۱۰۶	مسند امام ابو یوسف	مصر	شاہ ولی اللہ	۱۲۰	ترمذی شریف	"	حافظ ابو عیسیٰ
۱۰۷	مصنف شریح موطا	انڈیا	"	۱۲۱	تحفۃ الاوزی شرح ترمذی	"	"
۱۰۸	شرح مودلاء	پاکستان	وجید الزمان	۱۲۲	ابن ماجہ شریف	"	محمد بن یزید بن ماجہ
۱۰۹	شرح موطا	"	اتفاق الرحمان	۱۲۳	الحاج علی بن ابی	"	عبد الغنی محمد دیوبندی
۱۱۰	مسلم شریف	"	امام مسلم بن حجاج	۱۲۴	نسائی شریف	"	امام نسائی
۱۱۱	شرح مسلم شریف	"	امام نووی	۱۲۵	المستدرک للحاکم	حیدرآباد	امام حاکم نیشاپوری
۱۱۲	بخاری شریف	"	امام محمد بن اسماعیل بخاری	۱۲۶	خصائص کبریٰ	"	امام جلال الدین سیوطی
۱۱۳	عینی شرح بخاری	بیروت	امام بدر الدین عینی	۱۲۷	دارقطنی	دہلی	امام دارقطنی
۱۱۴	فتح الباری شرح بخاری	مصر	امام ابی حجر عسقلانی	۱۲۸	مشکوٰۃ شریف	پاکستان	"
۱۱۵	ارشاد التاری	"	امام قسطلانی	۱۲۹	معارج مشکوٰۃ	"	شاہ عبدالحق محدث دیوبندی

۱۳۰	اشعۃ المصابیح مشکوٰۃ	لکھنؤ	شاہ عبدالحق محدث دیوبندی	۱۳۵	النشر فی زواجر العشر	مصر	امام ابن جریر
۱۳۱	مرقاۃ شرح مشکوٰۃ	پاکستان	علامہ ملا علی قاری	۱۳۶	جامع الصغیر	"	امام جلال الدین
۱۳۲	مظاہر حق شرح مشکوٰۃ	"	مولوی قطب الدین	۱۳۷	معجم صغیر طبرانی	دہلی	امام طبرانی
۱۳۳	مرآۃ شرح مشکوٰۃ	"	مفتی احمد یار خان	۱۳۸	الہدیۃ والنہایہ	مصر	ابن کثیر
۱۳۴	مرعاۃ شرح مشکوٰۃ	"	عبد اللہ بن عبد السلام مبارک	۱۳۹	مدارج النبوت	پاکستان	شاہ عبدالحق محدث
۱۳۵	مصنف ابن ابی شیبہ	مصر	امام ابن ابی شیبہ	۱۴۰	دلائل النبوت	مصر	حافظ ابوالعزیز
۱۳۶	دارمی شریف	"	علامہ دارمی	۱۴۱	مجمع الزوائد	"	ابن حجر عسقلانی
۱۳۷	شفا شریف	مصر	قاضی عیاض مالکی	۱۴۲	مواہب اللہیہ	"	علامہ یوسف
۱۳۸	نیم لریض شرح شفا	"	علامہ تہجدی	۱۴۳	قیام اللیل	پاکستان	امام المروزی
۱۳۹	شرح شفاء	"	ملا علی قاری	۱۴۴	کنز الاعمال	بیروت	علی متقی بن
۱۴۰	طحاوی شریف	پاکستان	امام طحاوی	۱۴۵	مجمع البحار	مصر	محمد بن طحاوی
۱۴۱	بلوغ المرام	"	امام ابن حجر عسقلانی	۱۴۶	نہایہ ابن اثیر	"	ابن اثیر
۱۴۲	کتاب الاذکار	مصر	امام نووی	۱۴۷	فضائل القرآن	"	ابن کثیر
۱۴۳	جللاء الافہام	"	حافظ ابن قیم				
۱۴۴	عمل الیوم واللیلۃ	"	علامہ جلال الدین سیوطی				

مختلف کتب حدیث و تصوف

۱۵۸	تذکرہ قرطبی	مصر	ابو عبد اللہ قرطبی	۱۶۳	لڑبڑۃ المجاہدین	مصر	امام عبد الرحمن صفوری
۱۵۹	ریاض الصالحین	پاکستان	امام نووی	۱۶۵	الادب المفرد بخاری	پاکستان	امام بخاری
۱۶۰	تفسیر الاتقان	مصر	امام جلال الدین سیوطی	۱۶۶	لبستان المتحدین	"	شاہ عبد العزیز
۱۶۱	فتح الربانی	پاکستان	سیدنا غوث اعظم	۱۶۷	روضۃ الریاحین	"	امام یافعی
۱۶۲	غنیۃ الطالبین	"	"	۱۶۸	قرۃ الناظرہ	انڈیا	"
۱۶۳	شرح جزری	"	ابن حجر مکی بیہقی	۱۶۹	سنن کبریٰ بیہقی شریف	مصر	امام بیہقی
				۱۷۰	شہدائے ترمذی	پاکستان	امام ترمذی

2

21

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۱	شاہ صافی فدیت تبارے	۷۲	لغوی معنی	۱۷	تاریخ ایشیائے قریب کے تفسیر
۱۰۲	اُھل اور لخت عرب	۷۳	خدا شخص ہے؟ معاذ اللہ	۱۸	اقتساب ریسق آغاز و طبع
۱۰۶	سوال یہ ہے	۷۴	خدا مکار ہے	۱۹	نذر عفت - تقریب عالمیہ
۱۰۸	لطیفہ	۷۵	خدا بقیر ارتقا	۲۰	تمہید ہدا - ماخذ کتاب
۱۰۹	کونسی تفسیر درست ہے	۸۰	صلوۃ کے لغوی معنی	۲۱	ضرورت کیا تھی؟
۱۱۰	تفسیر بالرائے	۸۱	صلوۃ کے شرعی معنی	۲۲	چند مفروضے
۱۱۱	مفسرین کا اصول	۸۱	صوم کے لغوی معنی	۲۳	کیا ربوبی شریف حرام ہے؟
۱۱۵	دہابیوں کا فلسفہ	۸۲	صوم کے شرعی معنی	۲۴	کیا ربوبی شریف نذر نیازم
۱۱۶	ڈپٹی نذیر احمد کا اعتراف جرم	۸۲	حج کے لغوی معنی	۲۵	شرک و بدعت ہے!
۱۱۷	سب پہلا مفسر قرآن	۸۲	حج کے شرعی معنی	۲۶	نیقبحہ
۱۲۱	اتباع صحابہ اتباع مصطفیٰ	۸۲	زکوٰۃ کے لغوی معنی	۲۷	یہ مفروضے
۱۲۲	غیر اللہ کے نام سے ذبح کرنا	۸۳	زکوٰۃ کے شرعی معنی	۲۸	سوچنا پڑے گا
۱۲۲	تفسیریں ہی تفسیریں	۸۹	محمد مصطفیٰ کا فیصلہ	۲۹	ترجمے ہی ترجمے
۱۵۲	باقی تفسیروں سے پہلے	۹۵	اعتراف منہرہ	۳۷	فیصلہ کن ترجمہ
۱۵۳	امام مالک کی شخصیت	۹۸	خدا تعالیٰ کا فیصلہ	۴۵	اعتراف حقیقت
۱۵۳	امام مالک اور شاہ عبد العزیز			۴۶	چودہ کی ڈاڑھی؟
۱۵۴	شاہ عبد العزیز امام مالک کے			۴۷	تفسیریں
	مضمون			۵۲	ڈبل رول
۱۶۳	وہا اُھل کا آخری موڑ			۶۵	فتاویٰ عزیزیہ
۱۶۳	حق تو یہ ہے			۶۵	اے واعظ سطر قرآن کو
۱۶۳	دہابیر کے بیچ و تاب			۷۱	چلیپا کر دیا تو نے
					آمد بر سر مطلب

۲۵۹	طے الفرائخ	۲۷۰	سید مرتضیٰ دہلوی	انڈیا	۲۷۱	ملا علی قاری	مصر	۲۷۲	شاہ عبد العزیز دہلوی	انڈیا	۲۷۳	شاہ ولی اللہ	پاکستان	۲۷۴	اعلیٰ شاہ احمد رضا	پاکستان	۲۷۵	مولانا فخر الدین	پاکستان	۲۷۶	مولانا عبد العظیم	پاکستان	۲۷۷	مولانا عبد السمیع	پاکستان	۲۷۸	شاہ عبد الحق دہلوی	پاکستان	۲۷۹	صدیق حسن بھویانی	انڈیا	۲۸۰	مولوی قاسم نانوتوی	دہلی																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																						
۲۶۰	ارشاد الساری	۲۶۱	تحفہ اثنا عشریہ	۲۶۲	قول الجلیل	۲۶۳	ایمان الارواح	۲۶۴	فخر الواعظین	۲۶۵	حاشیہ عجائب نافعہ	۲۶۶	انوار ساطعہ	۲۶۷	ثابت بالسننہ	۲۶۸	ترجمان الوبابیر	۲۶۹	مباحثہ جہانپوری	۲۷۰	مباحثہ جہانپوری	۲۷۱	مباحثہ جہانپوری	۲۷۲	مباحثہ جہانپوری	۲۷۳	مباحثہ جہانپوری	۲۷۴	مباحثہ جہانپوری	۲۷۵	مباحثہ جہانپوری	۲۷۶	مباحثہ جہانپوری	۲۷۷	مباحثہ جہانپوری	۲۷۸	مباحثہ جہانپوری	۲۷۹	مباحثہ جہانپوری	۲۸۰	مباحثہ جہانپوری	۲۸۱	مباحثہ جہانپوری	۲۸۲	مباحثہ جہانپوری	۲۸۳	مباحثہ جہانپوری	۲۸۴	مباحثہ جہانپوری	۲۸۵	مباحثہ جہانپوری	۲۸۶	مباحثہ جہانپوری	۲۸۷	مباحثہ جہانپوری	۲۸۸	مباحثہ جہانپوری	۲۸۹	مباحثہ جہانپوری	۲۹۰	مباحثہ جہانپوری	۲۹۱	مباحثہ جہانپوری	۲۹۲	مباحثہ جہانپوری	۲۹۳	مباحثہ جہانپوری	۲۹۴	مباحثہ جہانپوری	۲۹۵	مباحثہ جہانپوری	۲۹۶	مباحثہ جہانپوری	۲۹۷	مباحثہ جہانپوری	۲۹۸	مباحثہ جہانپوری	۲۹۹	مباحثہ جہانپوری	۳۰۰	مباحثہ جہانپوری	۳۰۱	مباحثہ جہانپوری	۳۰۲	مباحثہ جہانپوری	۳۰۳	مباحثہ جہانپوری	۳۰۴	مباحثہ جہانپوری	۳۰۵	مباحثہ جہانپوری	۳۰۶	مباحثہ جہانپوری	۳۰۷	مباحثہ جہانپوری	۳۰۸	مباحثہ جہانپوری	۳۰۹	مباحثہ جہانپوری	۳۱۰	مباحثہ جہانپوری	۳۱۱	مباحثہ جہانپوری	۳۱۲	مباحثہ جہانپوری	۳۱۳	مباحثہ جہانپوری	۳۱۴	مباحثہ جہانپوری	۳۱۵	مباحثہ جہانپوری	۳۱۶	مباحثہ جہانپوری	۳۱۷	مباحثہ جہانپوری	۳۱۸	مباحثہ جہانپوری	۳۱۹	مباحثہ جہانپوری	۳۲۰	مباحثہ جہانپوری	۳۲۱	مباحثہ جہانپوری	۳۲۲	مباحثہ جہانپوری	۳۲۳	مباحثہ جہانپوری	۳۲۴	مباحثہ جہانپوری	۳۲۵	مباحثہ جہانپوری	۳۲۶	مباحثہ جہانپوری	۳۲۷	مباحثہ جہانپوری	۳۲۸	مباحثہ جہانپوری	۳۲۹	مباحثہ جہانپوری	۳۳۰	مباحثہ جہانپوری	۳۳۱	مباحثہ جہانپوری	۳۳۲	مباحثہ جہانپوری	۳۳۳	مباحثہ جہانپوری	۳۳۴	مباحثہ جہانپوری	۳۳۵	مباحثہ جہانپوری	۳۳۶	مباحثہ جہانپوری	۳۳۷	مباحثہ جہانپوری	۳۳۸	مباحثہ جہانپوری	۳۳۹	مباحثہ جہانپوری	۳۴۰	مباحثہ جہانپوری	۳۴۱	مباحثہ جہانپوری	۳۴۲	مباحثہ جہانپوری	۳۴۳	مباحثہ جہانپوری	۳۴۴	مباحثہ جہانپوری	۳۴۵	مباحثہ جہانپوری	۳۴۶	مباحثہ جہانپوری	۳۴۷	مباحثہ جہانپوری	۳۴۸	مباحثہ جہانپوری	۳۴۹	مباحثہ جہانپوری	۳۵۰	مباحثہ جہانپوری	۳۵۱	مباحثہ جہانپوری	۳۵۲	مباحثہ جہانپوری	۳۵۳	مباحثہ جہانپوری	۳۵۴	مباحثہ جہانپوری	۳۵۵	مباحثہ جہانپوری	۳۵۶	مباحثہ جہانپوری	۳۵۷	مباحثہ جہانپوری	۳۵۸	مباحثہ جہانپوری	۳۵۹	مباحثہ جہانپوری	۳۶۰	مباحثہ جہانپوری	۳۶۱	مباحثہ جہانپوری	۳۶۲	مباحثہ جہانپوری	۳۶۳	مباحثہ جہانپوری	۳۶۴	مباحثہ جہانپوری	۳۶۵	مباحثہ جہانپوری	۳۶۶	مباحثہ جہانپوری	۳۶۷	مباحثہ جہانپوری	۳۶۸	مباحثہ جہانپوری	۳۶۹	مباحثہ جہانپوری	۳۷۰	مباحثہ جہانپوری	۳۷۱	مباحثہ جہانپوری	۳۷۲	مباحثہ جہانپوری	۳۷۳	مباحثہ جہانپوری	۳۷۴	مباحثہ جہانپوری	۳۷۵	مباحثہ جہانپوری	۳۷۶	مباحثہ جہانپوری	۳۷۷	مباحثہ جہانپوری	۳۷۸	مباحثہ جہانپوری	۳۷۹	مباحثہ جہانپوری	۳۸۰	مباحثہ جہانپوری	۳۸۱	مباحثہ جہانپوری	۳۸۲	مباحثہ جہانپوری	۳۸۳	مباحثہ جہانپوری	۳۸۴	مباحثہ جہانپوری	۳۸۵	مباحثہ جہانپوری	۳۸۶	مباحثہ جہانپوری	۳۸۷	مباحثہ جہانپوری	۳۸۸	مباحثہ جہانپوری	۳۸۹	مباحثہ جہانپوری	۳۹۰	مباحثہ جہانپوری	۳۹۱	مباحثہ جہانپوری	۳۹۲	مباحثہ جہانپوری	۳۹۳	مباحثہ جہانپوری	۳۹۴	مباحثہ جہانپوری	۳۹۵	مباحثہ جہانپوری	۳۹۶	مباحثہ جہانپوری	۳۹۷	مباحثہ جہانپوری	۳۹۸	مباحثہ جہانپوری	۳۹۹	مباحثہ جہانپوری	۴۰۰	مباحثہ جہانپوری	۴۰۱	مباحثہ جہانپوری	۴۰۲	مباحثہ جہانپوری	۴۰۳	مباحثہ جہانپوری	۴۰۴	مباحثہ جہانپوری	۴۰۵	مباحثہ جہانپوری	۴۰۶	مباحثہ جہانپوری	۴۰۷	مباحثہ جہانپوری	۴۰۸	مباحثہ جہانپوری	۴۰۹	مباحثہ جہانپوری	۴۱۰	مباحثہ جہانپوری	۴۱۱	مباحثہ جہانپوری	۴۱۲	مباحثہ جہانپوری	۴۱۳	مباحثہ جہانپوری	۴۱۴	مباحثہ جہانپوری	۴۱۵	مباحثہ جہانپوری	۴۱۶	مباحثہ جہانپوری	۴۱۷	مباحثہ جہانپوری	۴۱۸	مباحثہ جہانپوری	۴۱۹	مباحثہ جہانپوری	۴۲۰	مباحثہ جہانپوری	۴۲۱	مباحثہ جہانپوری	۴۲۲	مباحثہ جہانپوری	۴۲۳	مباحثہ جہانپوری	۴۲۴	مباحثہ جہانپوری	۴۲۵	مباحثہ جہانپوری	۴۲۶	مباحثہ جہانپوری	۴۲۷	مباحثہ جہانپوری	۴۲۸	مباحثہ جہانپوری	۴۲۹	مباحثہ جہانپوری	۴۳۰	مباحثہ جہانپوری	۴۳۱	مباحثہ جہانپوری	۴۳۲	مباحثہ جہانپوری	۴۳۳	مباحثہ جہانپوری	۴۳۴	مباحثہ جہانپوری	۴۳۵	مباحثہ جہانپوری	۴۳۶	مباحثہ جہانپوری	۴۳۷	مباحثہ جہانپوری	۴۳۸	مباحثہ جہانپوری	۴۳۹	مباحثہ جہانپوری	۴۴۰	مباحثہ جہانپوری	۴۴۱	مباحثہ جہانپوری	۴۴۲	مباحثہ جہانپوری	۴۴۳	مباحثہ جہانپوری	۴۴۴	مباحثہ جہانپوری	۴۴۵	مباحثہ جہانپوری	۴۴۶	مباحثہ جہانپوری	۴۴۷	مباحثہ جہانپوری	۴۴۸	مباحثہ جہانپوری	۴۴۹	مباحثہ جہانپوری	۴۵۰	مباحثہ جہانپوری	۴۵۱	مباحثہ جہانپوری	۴۵۲	مباحثہ جہانپوری	۴۵۳	مباحثہ جہانپوری	۴۵۴	مباحثہ جہانپوری	۴۵۵	مباحثہ جہانپوری	۴۵۶	مباحثہ جہانپوری	۴۵۷	مباحثہ جہانپوری	۴۵۸	مباحثہ جہانپوری	۴۵۹	مباحثہ جہانپوری	۴۶۰	مباحثہ جہانپوری	۴۶۱	مباحثہ جہانپوری	۴۶۲	مباحثہ جہانپوری	۴۶۳	مباحثہ جہانپوری	۴۶۴	مباحثہ جہانپوری	۴۶۵	مباحثہ جہانپوری	۴۶۶	مباحثہ جہانپوری	۴۶۷	مباحثہ جہانپوری	۴۶۸	مباحثہ جہانپوری	۴۶۹	مباحثہ جہانپوری	۴۷۰	مباحثہ جہانپوری	۴۷۱	مباحثہ جہانپوری	۴۷۲	مباحثہ جہانپوری	۴۷۳	مباحثہ جہانپوری	۴۷۴	مباحثہ جہانپوری	۴۷۵	مباحثہ جہانپوری	۴۷۶	مباحثہ جہانپوری	۴۷۷	مباحثہ جہانپوری	۴۷۸	مباحثہ جہانپوری	۴۷۹	مباحثہ جہانپوری	۴۸۰	مباحثہ جہانپوری	۴۸۱	مباحثہ جہانپوری	۴۸۲	مباحثہ جہانپوری	۴۸۳	مباحثہ جہانپوری	۴۸۴	مباحثہ جہانپوری	۴۸۵	مباحثہ جہانپوری	۴۸۶	مباحثہ جہانپوری	۴۸۷	مباحثہ جہانپوری	۴۸۸	مباحثہ جہانپوری	۴۸۹	مباحثہ جہانپوری	۴۹۰	مباحثہ جہانپوری	۴۹۱	مباحثہ جہانپوری	۴۹۲	مباحثہ جہانپوری	۴۹۳	مباحثہ جہانپوری	۴۹۴	مباحثہ جہانپوری	۴۹۵	مباحثہ جہانپوری	۴۹۶	مباحثہ جہانپوری	۴۹۷	مباحثہ جہانپوری	۴۹۸	مباحثہ جہانپوری	۴۹۹	مباحثہ جہانپوری	۵۰۰	مباحثہ جہانپوری	۵۰۱	مباحثہ جہانپوری	۵۰۲	مباحثہ جہانپوری	۵۰۳	مباحثہ جہانپوری	۵۰۴	مباحثہ جہانپوری	۵۰۵	مباحثہ جہانپوری	۵۰۶	مباحثہ جہانپوری	۵۰۷	مباحثہ جہانپوری	۵۰۸	مباحثہ جہانپوری	۵۰۹	مباحثہ جہانپوری	۵۱۰	مباحثہ جہانپوری	۵۱۱	مباحثہ جہانپوری	۵۱۲	مباحثہ جہانپوری	۵۱۳	مباحثہ جہانپوری	۵۱۴	مباحثہ جہانپوری	۵۱۵	مباحثہ جہانپوری	۵۱۶	مباحثہ جہانپوری	۵۱۷	مباحثہ جہانپوری	۵۱۸	مباحثہ جہانپوری	۵۱۹	مباحثہ جہانپوری	۵۲۰	مباحثہ جہانپوری	۵۲۱	مباحثہ جہانپوری	۵۲۲	مباحثہ جہانپوری	۵۲۳	مباحثہ جہانپوری	۵۲۴	مباحثہ جہانپوری	۵۲۵	مباحثہ جہانپوری	۵۲۶	مباحثہ جہانپوری	۵۲۷	مباحثہ جہانپوری	۵۲۸	مباحثہ جہانپوری	۵۲۹	مباحثہ جہانپوری	۵۳۰	مباحثہ جہانپوری	۵۳۱	مباحثہ جہانپوری	۵۳۲	مباحثہ جہانپوری	۵۳۳	مباحثہ جہانپوری	۵۳۴	مباحثہ جہانپوری	۵۳۵	مباحثہ جہانپوری	۵۳۶	مباحثہ جہانپوری	۵۳۷	مباحثہ جہانپوری	۵۳۸	مباحثہ جہانپوری	۵۳۹	مباحثہ جہانپوری	۵۴۰	مباحثہ جہانپوری	۵۴۱	مباحثہ جہانپوری	۵۴۲	مباحثہ جہانپوری	۵۴۳	مباحثہ جہانپوری	۵۴۴	مباحثہ جہانپوری	۵۴۵	مباحثہ جہانپوری	۵۴۶	مباحثہ جہانپوری	۵۴۷	مباحثہ جہانپوری	۵۴۸	مباحثہ جہانپوری	۵۴۹	مباحثہ جہانپوری	۵۵۰	مباحثہ جہانپوری	۵۵۱	مباحثہ جہانپوری	۵۵۲	مباحثہ جہانپوری	۵۵۳	مباحثہ جہانپوری	۵۵۴	مباحثہ جہانپوری	۵۵۵	مباحثہ جہانپوری	۵۵۶	مباحثہ جہانپوری	۵۵۷	مباحثہ جہانپوری	۵۵۸	مباحثہ جہانپوری	۵۵۹	مباحثہ جہانپوری	۵۶۰	مباحثہ جہانپوری	۵۶۱	مباحثہ جہانپوری	۵۶۲	مباحثہ جہانپوری	۵۶۳	مباحثہ جہانپوری	۵۶۴	مباحثہ جہانپوری	۵۶۵	مباحثہ جہانپوری	۵۶۶	مباحثہ جہانپوری	۵۶۷	مباحثہ جہانپوری	۵۶۸	مباحثہ جہانپوری	۵۶۹	مباحثہ جہانپوری	۵۷۰	مباحثہ جہانپوری	۵۷۱	مباحثہ جہانپوری	۵۷۲	مباحثہ جہانپوری	۵۷۳	مباحثہ جہانپوری	۵۷۴	مباحثہ جہانپوری	۵۷۵	مباحثہ جہانپوری	۵۷۶	مباحثہ جہانپوری	۵۷۷	مباحثہ جہانپوری	۵۷۸	مباحثہ جہانپوری	۵۷۹	مباحثہ جہانپوری	۵۸۰	مباحثہ جہانپوری	۵۸۱	مباحثہ جہانپوری	۵۸۲	مباحثہ جہانپوری	۵۸۳	مباحثہ جہانپوری	۵۸۴	مباحثہ جہانپوری	۵۸۵	مباحثہ جہانپوری	۵۸۶	مباحثہ جہانپوری	۵۸۷	مباحثہ جہانپوری	۵۸۸	مباحثہ جہانپوری	۵۸۹	مباحثہ جہانپوری	۵۹۰	مباحثہ جہانپوری	۵۹۱	مباحثہ جہانپوری	۵۹۲	مباحثہ جہانپوری	۵۹۳	مباحثہ جہانپوری	۵۹۴	مباحثہ جہانپوری	۵۹۵	مباحثہ جہانپوری	۵۹۶	مباحثہ جہانپوری	۵۹۷	مباحثہ جہانپوری	۵۹۸	مباحثہ جہانپوری	۵۹۹	مباحثہ جہانپوری	۶۰۰	مباحثہ جہانپوری	۶۰۱	مباحثہ جہانپوری	۶۰۲	مباحثہ جہانپوری	۶۰۳	مباحثہ جہانپوری	۶۰۴	مباحثہ جہانپوری	۶۰۵	مباحثہ جہانپوری	۶۰۶	مباحثہ جہانپوری	۶۰۷	مباحثہ جہانپوری	۶۰۸	مباحثہ جہانپوری	۶۰۹	مباحثہ جہانپوری	۶۱۰	مباحثہ جہانپوری	۶۱۱	مباحثہ جہانپوری	۶۱۲	مباحثہ جہانپوری	۶۱۳	مباحثہ جہانپوری	۶۱۴	مباحثہ جہانپوری	۶۱۵	مباحثہ جہانپوری	۶۱۶	مباحثہ جہانپوری	۶۱۷	مباحثہ جہانپوری	۶۱۸	مباحثہ جہانپوری	۶۱۹	مباحثہ جہانپوری	۶۲۰	مباحثہ جہانپوری	۶۲۱	مباحثہ جہانپوری	۶۲۲	مباحثہ جہانپوری	۶۲۳	مباحثہ جہانپوری	۶۲۴	مباحثہ جہانپوری	۶۲۵	مباحثہ جہانپوری	۶۲۶	مباحثہ جہانپوری	۶۲۷	مباحثہ جہانپوری	۶۲۸	مباحثہ جہانپوری	۶۲۹	مباحثہ جہانپوری	۶۳۰	مباحثہ جہانپوری	۶۳۱	مباحثہ جہانپوری	۶۳۲	مباحثہ جہانپوری	۶۳۳	مباحثہ جہانپوری	۶۳۴	مباحثہ جہانپوری	۶۳۵	مباحثہ جہانپوری	۶۳۶	مباحثہ جہانپوری	۶۳۷	مباحثہ جہانپوری	۶۳۸	مباحثہ جہانپوری	۶۳۹	مباحثہ جہانپوری	۶۴۰	مباحثہ جہانپوری	۶۴۱	مباحثہ جہانپوری	۶۴۲	مباحثہ جہانپوری	۶۴۳	مباحثہ جہانپوری	۶۴۴	مباحثہ جہانپوری	۶۴۵	مباحثہ جہانپوری	۶۴۶	مباحثہ جہانپوری	۶۴۷	مباحثہ جہانپوری	۶۴۸	مباحثہ جہانپوری	۶۴۹	مباحثہ جہانپوری	۶۵۰	مباحثہ جہانپوری	۶۵۱	مباحثہ جہانپوری	۶۵۲	مباحثہ جہانپوری	۶۵۳	مباحثہ جہانپوری	۶۵۴	مباحثہ جہانپوری	۶۵۵	مباحثہ جہانپوری	۶۵۶	مباحثہ جہانپوری	۶۵۷	مباحثہ جہانپوری	۶۵۸	مباحثہ جہانپوری	۶۵۹	مباحثہ جہانپوری	۶۶۰	مباحثہ جہانپوری	۶۶۱	مباحثہ جہانپوری	۶۶۲	مباحثہ جہانپوری	۶۶۳	مباحثہ جہانپوری	۶۶۴	مباحثہ جہانپوری	۶۶۵	مباحثہ جہانپوری	۶۶۶	مباحثہ جہانپوری	۶۶۷	مباحثہ جہانپوری	۶۶۸	مباحثہ جہانپوری	۶۶۹	مباحثہ جہانپوری	۶۷۰	مباحثہ جہانپوری	۶۷۱	مباحثہ جہانپوری	۶۷۲	مباحثہ جہانپوری	۶۷۳	مباحثہ جہانپوری	۶۷۴	مباحثہ جہانپوری	۶۷۵	مباحثہ جہانپوری	۶۷۶	مباحثہ جہانپوری	۶۷۷	مباحثہ جہانپوری	۶۷۸	مباحثہ جہانپوری	۶۷۹	مباحثہ جہانپوری	۶۸۰	مباحثہ جہانپوری	۶۸۱	مباحثہ جہانپوری	۶۸۲	مباحثہ جہانپوری	۶۸۳	مباحثہ جہانپوری	۶۸۴	مباحثہ جہانپوری	۶۸۵	مباحثہ جہانپوری	۶۸۶	مباحثہ جہانپوری	۶۸۷	مباحثہ جہانپوری	۶۸۸	مباحثہ جہانپوری	۶۸۹	مباحثہ جہانپوری	۶۹۰	مباحثہ جہانپوری	۶۹۱	مباحثہ جہانپوری	۶۹۲	مباحثہ جہانپوری	۶۹۳	مباحثہ جہانپوری	۶۹۴	مباحثہ جہانپوری	۶۹۵	مباحثہ جہانپوری	۶۹۶	مباحثہ جہانپوری	۶۹۷	مباحثہ جہانپوری	۶۹۸	مباحثہ جہانپوری	۶۹۹	مباحثہ جہانپوری	۷۰۰	مباحثہ جہانپوری	۷۰۱	مباحثہ جہانپوری	۷۰۲	مباحثہ جہانپوری	۷۰۳	مباحثہ جہانپوری	۷۰۴

کتاب لغات

۲۸۰	لغات تاج العروس	بیروت	۲۸۶	کشف الظنون	تہران
۲۸۱	لغات لسان العرب	مصر	۲۸۸	غیاث اللغات	لکھنؤ
۲۸۲	مفردات القرآن	"	۲۸۹	مصباح اللغات	انڈیا
۲۸۳	لغات المنجد	"	۲۹۰	جامع اللغات	"
۲۸۴	لغات کشوری	لکھنؤ	۲۹۱	لغات سعیدی	پاکستان
۲۸۵	فیروز اللغات	پاکستان	۲۹۲	لغات مفتی عرب	لکھنؤ
۲۸۶	النسائی کو بیڈیا	"	۲۹۳	نسیم اللغات	پاکستان

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۴	کشفیہ لوگ قندہ باز ہیں	۱۹۷	قابل غور عبارت	۲۳۱	آب جبکہ
۱۶۵	نومولود مفسرین	۱۹۸	بیستم خریف ملا	۲۳۲	قما اهل کی اگر ضروری ہے
۱۶۵	دراستی نسخ کا آخری باب	۱۹۸	در اصل بات یہ ہے	۲۳۳	تقریب کا چکر
۱۶۶	مجاہدین کی اختصار پسندی	۱۹۹	ہر بات ما اهل (نظم)	۲۳۳	تقریب کیا ہے؟
۱۶۶	درمیان یا کاغذ کے الفاظ	۲۰۰	ما اهل کی آخری وضاحت	۲۳۵	قربت مجاز
۱۶۷	کاش ایسا ہو جاتا	۲۰۴	حضور کا فرمان فقہا کی نظریں	۲۳۸	قربت کا ایک اور مفہوم
۱۶۸	قائین سے محدث کے ساتھ	۲۱۸	یہ روشن تحریریں	۲۴۱	ابن قیم اور تقریب مصطفیٰ
۱۶۸	مجرم کون؟	۲۱۸	فقہ کا یہ استدلال	۲۴۲	پہلا مسئلہ
۱۶۸	ایسا کیوں ہوا	۲۱۸	افسوسناک اجتہاد	۲۴۳	خدا تعالیٰ کا فیصلہ و ما ا
۱۷۰	کیا غیر شریعتی ذبح حلال ہے؟	۲۱۹	حقانیت یہی ہے	۲۱۹	اھل کاشان نزل
۱۷۲	سُنوں اور انسانوں کا فرق	۲۱۹	دعوت غور و فکر	۲۴۶	منکرین کی عقلوں کا جنازہ
۱۸۰	فقہ کا فتویٰ	۲۱۹	روشن آئینے	۲۴۹	لو آپ اپنے دامن صیاد آگیا
۱۸۱	یہ حدیث!	۲۲۲	آئینوں کی تجلیات	۲۵۱	ہو پکار کا آستین کا
۱۸۲	فرع اور غیرہ	۲۲۲	حضور کے نام کا جانور ذبح کرنا	۲۵۴	الحمد لله
۱۸۴	سلطان کی سلامتی	۲۲۳	حضور کیلئے نامزد بکری	۲۵۷	پہلا مفروضہ
۱۸۵	بلا ضرورت جانور قتل کرنا	۲۲۴	سید خدیجہ کیلئے بکری ذبح کرنا	۲۵۹	مفروضہ ہی مفروضہ
۱۸۶	فتاویٰ کی چند مشہور کتابیں	۲۲۴	حضور اور صحابہ کیلئے بکری ذبح کرنا	۲۶۳	یہ مفروضہ
۱۹۳	العام - العام - العام	۲۲۷	ما اهل محدثین کی نظریں	۲۶۴	لطیفہ
۱۹۳	کوئی مسلمان فیہیہ پر غیر اللہ	۲۲۹	حرف آخر	۲۶۴	اشتہار جلسہ یا کانفرنس
۱۹۳	کا نام نہیں لیتا	۲۲۹	منکرین کو چاہیے	۲۶۵	خط لڑکے کی شادی کا
۱۹۳	پانچ ہزار روپے العام	۲۲۹	یہ بالکل سیدھی بات ہے	۲۶۵	خط لڑکی کی شادی کا
۱۹۴	حلت و حرمت کا حق	۲۳۰	غیر مقتد وہابی اور مقتد وہابی	۲۶۶	خط کسی کے مرنے پر
۱۹۵	تفسیر بالرائے کفر ہے	۲۳۰	دانا گچ بخش حنفی ہیں	۲۶۶	سارا قرآن دیکھ لیجئے
۱۹۶	اللہ تعالیٰ کیا فرماتا ہے	۲۳۱	غوث اعظم حنبلی ہیں	۲۶۷	تمام احادیث دیکھ لیجئے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۵	صرف اہل محبت کے لئے	۳۱۲	دلی دواں اور دل گیارہویں	۲۶۷	اقوال صحابہ ملاحظہ کر لیجئے
۳۲۶	گیارہویں شریف اسرار و دوز	۳۱۳	گیارہویں شریف کیا ہے	۲۶۸	یہ تعینات
۳۲۶	بارہویں فائے گیارہویں	۳۱۳	عرس غوث اکرم اور شاہ عبدل	۲۶۹	قرآن کیا کتاب ہے
۳۲۵	ولے سے تعلق	۳۱۴	عرس غوث اکرم گیارہویں شریف	۲۷۳	جمعتہ المبارک دن کی فضیلت
۳۲۹	گیارہویں فائے بارہویں	۳۱۵	ایک اور روایت	۲۷۵	جمعات کی فضیلت
۳۲۹	ولے سے تعلق	۳۱۶	گیارہویں شریف غوث پاک	۲۷۷	چند مستند روایات
۳۲۹	گیارہویں فائے نام	۳۱۷	گیارہویں شریف کی شہرت کی وجہ	۲۸۱	جمعتہ کی فضیلت قرآن مجید سے
۳۲۹	گیارہویں فائے نام	۳۱۸	حقیقت گیارہویں شریف	۲۸۱	تفسیر مصطفیٰ
۳۲۹	گیارہویں فائے نام	۳۱۸	گیارہویں شریف کی شہرت	۲۸۷	مفروضوں کا جنازہ
۳۲۹	گیارہویں فائے نام	۳۱۹	ایک اور حیرت انگیز مسئلہ	۲۸۹	جمعتہ کو اروح کا گھر میں آنا
۳۲۹	گیارہویں شریف گیارہویں	۳۲۰	قرآن مجید سے گیارہویں ثبوت	۲۹۳	جمعات کو اروح کی ملاقات
۳۳۰	نذر - نیار کی حقیقت	۳۲۰	منکرین کا پہلا اعتراض	۲۹۳	جمعتہ کو اروح پر پھر ایصال ثواب کرنا
۳۳۲	" " "	۳۲۰	پہلا جواب	۲۹۴	شرح الصدور کا عجیب واقعہ
۳۳۲	" " "	۳۲۰	دوسرا جواب	۲۹۵	فطوحی عالمگیر فضیلت جمعتہ
۳۳۳	" " "	۳۲۱	تیسرا جواب	۲۹۶	تجلیات وکالات عربیہ
۳۳۴	" " "	۳۲۱	چوتھا جواب	۲۹۷	شب بربات
۳۳۵	" " "	۳۲۲	پانچواں جواب	۳۰۰	لیلۃ القدر
۳۳۶	کھانا ارواح کیلئے	۳۲۲	جیسے کو تیسرا	۳۰۳	غائب نول کی فضیلت کی وجہ
۳۳۷	ختم شریف کیا ہے؟	۳۲۲	تم بھی قرآن سے ثابت کرو	۳۰۵	فضیلت عاشورہ
۳۳۸	طریقہ ختم شریف	۳۲۳	اعلان	۳۰۷	عظمت عاشورہ
۳۴۲	ایصال ثواب کی دُعا	۳۲۴	منکرین کا آخری حربہ	۳۰۷	غفینہ الطالبتین
۳۴۳	یہ تھا ختم شریف	۳۲۴	تم بھی تمہیں مانو گے	۳۰۷	و سوال وک
۳۴۴	اعوذ باللہ کی فضیلت	۳۲۵	سوال تیرا جواب میرا	۳۰۸	دن دُعاں اور رات گیارہویں
۳۴۵	بسم اللہ کی فضیلت	۳۲۵	اس مسئلہ کا حل کیا ہے	۳۱۲	" " "

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴۶	سورہ بقرہ کی آخری آیات	۳۹۰	پھلوں پر برکت کی دعا	۲۰۸	کھانے پر فائز ہونے کا حوالہ
۳۴۷	قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ	۳۹۰	دلائل ہی دلائل	۳۹۰	گیا ہوا حوالہ
۳۴۷	سورہ ممتحنہ کی آخری آیات	۳۹۱	دودھ کیلئے برکت کی دعا	۲۰۸	کھانے پر تلاوت اور دعا
۳۴۸	سورہ اخلاص کی فضیلت	۳۹۲	بارہواں حوالہ	۳۹۲	ترجمہ
۳۴۹	معوذتین کی فضیلت	۳۹۳	پھلوں پر دعا کے پچھلے ہیں	۲۰۹	لرزی دیواریں
۳۵۱	سورہ فاتحہ کی فضیلت	۳۹۴	تقسیم کرنا تیرہواں حوالہ	۳۹۴	یہ استدلال لغو نہیں
۳۵۳	سورہ بقرہ کی پہلی آیات	۳۹۵	پھلوں اور پیمانوں پر دعا	۲۰۹	مصور نے کھانے پر کیا پڑھا
۳۵۴	الحال مرخص اور ختم شریف	۳۹۷	چودھواں حوالہ	۳۹۷	کھانا سامنے رکھ کر دعا مانگنا
۳۵۶	مخالفین کی حماقت	۳۹۸	کھانے پر برکت کی دعا	۳۹۸	کھانے پر برکت کی دعا
۳۶۵	ختم شریف اللہ تعالیٰ کا	۳۹۸	تیسرا حوالہ	۳۹۸	تیسرا حوالہ
۳۶۵	پسندیدہ عمل ہے	۳۹۹	روٹی کے ٹکڑوں پر برکت	۳۹۹	روٹی کے ٹکڑوں پر برکت
۳۶۶	ختم کے وقت اہل دیہات	۳۹۹	کھانے پر دعا مانگنے کی برکت	۳۹۹	کھانے پر دعا مانگنے کی برکت
۳۶۶	اور برادری کا اکٹھا	۴۰۰	پانچواں حوالہ	۴۰۰	پانچواں حوالہ
۳۶۹	نتیجہ	۴۰۰	چھٹا حوالہ	۴۰۰	چھٹا حوالہ
۳۷۰	ختم، درود، دعا، اکٹھا	۴۰۱	کھانے پر برکت کی دعا	۴۰۱	کھانے پر برکت کی دعا
۳۷۹	دعا اور درود	۴۰۲	کھانے پر قرآن پڑھنے سے کھانا	۴۰۲	کھانے پر قرآن پڑھنے سے کھانا
۳۸۱	یہ تھا ختم شریف	۴۰۲	تینوں کرنا - بیسیوں حوالہ	۴۰۲	تینوں کرنا - بیسیوں حوالہ
۳۸۳	پہلے اس کی سیٹے	۴۰۴	جمعرات کو کھانے پر قرآن شریف	۴۰۴	جمعرات کو کھانے پر قرآن شریف
۳۸۳	دوسرا فتویٰ	۴۰۴	پڑھنا - بیسیوں حوالہ	۴۰۴	پڑھنا - بیسیوں حوالہ
۳۸۴	ختم شریف بدعت نہیں	۴۰۴	شیرینی سامنے رکھ کر قرآن شریف	۴۰۴	شیرینی سامنے رکھ کر قرآن شریف
۳۸۵	قرآن مجید ختم کر کے بخشنا	۴۰۶	پڑھنا - ایک سو اسی حوالہ	۴۰۶	پڑھنا - ایک سو اسی حوالہ
۳۸۷	کھانے پر قرآن پڑھ کر بخشنا	۴۰۷	کھانے پر فائز ہونے کا حوالہ	۴۰۷	کھانے پر فائز ہونے کا حوالہ
۳۸۸	جواب لا جواب	۴۰۷	دسواں حوالہ	۴۰۷	دسواں حوالہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۷	ایک دلچسپ واقعہ	۲۱۵	کھانے پر فائز ہونے کا حوالہ	۲۱۵	کھانے پر فائز ہونے کا حوالہ
۲۲۷	مکتبہ بن آید اور اچھے کیلئے	۲۱۵	تقسیم کرنا - بیسیوں حوالہ	۲۱۵	تقسیم کرنا - بیسیوں حوالہ
۲۲۷	ضرب شدید	۲۱۵	کھانے پر فائز ہونے کا حوالہ	۲۱۵	کھانے پر فائز ہونے کا حوالہ
۲۲۷	میت کو قتل شریف پڑھنا	۲۱۵	کھانا منبر پر جاتا ہے	۲۱۵	کھانا منبر پر جاتا ہے
۲۲۷	کمر بخشنا	۲۱۵	چوبیسواں حوالہ	۲۱۵	چوبیسواں حوالہ
۲۲۷	تیجے کا ختم شریف	۲۱۵	ختم و فاتحہ پڑھ کر کھانا تقسیم	۲۱۵	ختم و فاتحہ پڑھ کر کھانا تقسیم
۲۲۷	سوگم، قتل شریف، درود	۲۱۶	کرنا - پچیسواں حوالہ	۲۱۶	کرنا - پچیسواں حوالہ
۲۲۷	دعا، اکٹھا برادری	۲۱۶	شیرینی پر فائز ہونے کا حوالہ	۲۱۶	شیرینی پر فائز ہونے کا حوالہ
۲۲۷	تیجے شریف کا مذاق	۲۱۶	کی فاتحہ پڑھنا - چوبیسواں حوالہ	۲۱۶	کی فاتحہ پڑھنا - چوبیسواں حوالہ
۲۲۷	مقلدین جنفی کا مشترک ہیں	۲۱۶	شیرینی پر ختم کا در پر پڑھ کر تقسیم	۲۱۶	شیرینی پر ختم کا در پر پڑھ کر تقسیم
۲۲۷	مقلد دیہاتی	۲۱۷	کرنا - ستائیسواں حوالہ	۲۱۷	کرنا - ستائیسواں حوالہ
۲۲۷	بیر قریب دیہاتی کا ہے	۲۱۷	نیاز کے شربت پر فائز ہونے کا حوالہ	۲۱۷	نیاز کے شربت پر فائز ہونے کا حوالہ
۲۲۷	مولوی اشرف علی اور غیر مقلد	۲۱۷	اکٹھا بیسیوں حوالہ	۲۱۷	اکٹھا بیسیوں حوالہ
۲۲۷	دیہاتی - ایک رخ	۲۱۷	ای دلائل کے بعد	۲۱۷	ای دلائل کے بعد
۲۲۷	مولوی اشرف علی اور غیر مقلد	۲۱۸	روحوں کا آنا	۲۱۸	روحوں کا آنا
۲۲۷	دیہاتی - دوسرا رخ	۲۱۸	حوالہ نمبر ۱	۲۱۸	حوالہ نمبر ۱
۲۲۷	مولوی شہید احمد اور غیر مقلد	۲۱۹	حوالہ نمبر ۲، ۳	۲۱۹	حوالہ نمبر ۲، ۳
۲۲۷	دیہاتی - ایک رخ	۲۲۰	روحوں کا اکر فیض دینا	۲۲۰	روحوں کا اکر فیض دینا
۲۲۷	مولوی حسین احمد مدنی اور	۲۲۱	ایک شبے کا ازالہ	۲۲۱	ایک شبے کا ازالہ
۲۲۷	غیر مقلد دیہاتی - دوسرا رخ	۲۲۲	چھوٹے میاں سبحان اللہ	۲۲۲	چھوٹے میاں سبحان اللہ
۲۲۷	جبکہ حق پر تھا	۲۲۳	مراط مستقیم	۲۲۳	مراط مستقیم
۲۲۷	تیجے شریف پر اعتراضات	۲۲۳	تماشا کے اہل کلام دیکھتے ہیں	۲۲۳	تماشا کے اہل کلام دیکھتے ہیں
۲۲۷	ان اعتراضات کا چرچہ	۲۲۴	انفاس العارین	۲۲۴	انفاس العارین
۲۲۷	بہتان عظیم از رحلی رحمہ	۲۲۴	چند ضروری نوٹ	۲۲۴	چند ضروری نوٹ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۷	چچا بیچنے کے اعتراضات	۲۲۷	کے آخری شکل	۲۲۷	کے آخری شکل
۲۲۷	یہ ستائیس اعتراضات	۲۲۷	پندرہ اعتراضات کا لازمی جواب	۲۲۷	مبلغ پانچ سو روپے نقد العام
۲۲۷	گیارہ سو روپے کا نیا العام	۲۲۷	نجدی دیہاتی اور ختم بخاری شریف	۲۲۷	دیہندی دیہاتی اور ختم بخاری شریف
۲۲۷	مبلغ دو سو روپے نقد العام	۲۲۷	منہ دو روپے کی مشابہت کون	۲۲۷	کرتا ہے
۲۲۷	ایک اور مشابہت	۲۲۷	چند ضروری باتیں	۲۲۷	قول پر قول
۲۲۷	باقی بارہ اعتراضات کے جواب	۲۲۷	ارشاد حقیق دہلوی	۲۲۷	چوتھا اعتراض زیر مقرر
۲۲۷	فتاویٰ رشیدیہ کا صفحہ	۲۲۷	چار سو بیس	۲۲۷	رشید احمد گنگوہی کی ذہانت
۲۲۷	کبریٰ کی عبارت	۲۲۷	بہ خیانت	۲۲۷	اعتراض یا قول
۲۲۷	۱۲ تا ۵ کا جواب	۲۲۷		۲۲۷	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۸۸	وہابیوں کے چند اذیتوں سے	۲۷۰	اعتراض و دباہ پڑھیں	۲۸۸	اعتراض و دباہ پڑھیں
۲۸۹	کتنے کشتیوں میں گر جائے	۲۷۱	ان اقوال کا خلاصہ	۲۷۱	ان اقوال کا خلاصہ
۲۸۹	تو پانی پاک ہے	۲۷۱	اس خلاصے کا التزام جواب	۲۷۱	اس خلاصے کا التزام جواب
۲۸۹	مردار جانوری کی چرنی پاک ہے	۲۷۲	ہمارے سوال	۲۷۲	ہمارے سوال
۲۸۹	وہابیوں کا فتویٰ	۲۷۲	ان کی گوئی ان کا سبب	۲۷۲	ان کی گوئی ان کا سبب
۲۹۰	ڈارھی والا عورت کا	۲۷۲	دوسری خاص بات	۲۷۲	دوسری خاص بات
۲۹۰	دودھ پی سکتا ہے	۲۷۳	بلغ و دہزار پچھو نقد انعام	۲۷۳	بلغ و دہزار پچھو نقد انعام
۲۹۰	مردار و خنزیر گوشت	۲۷۳	انعامی حلف نامہ کی تحریر	۲۷۳	انعامی حلف نامہ کی تحریر
۲۹۰	کے سوا ہر چیز پاک ہے	۲۷۳	انعامی چیلنج کے بعد	۲۷۳	انعامی چیلنج کے بعد
۲۹۰	نحر اور شرمگاہ کی طہیت پاک ہے	۲۷۴	منکرین کی ایک اور حماقت	۲۷۴	منکرین کی ایک اور حماقت
۲۹۱	یہ بھی دیکھا وہ بھی دیکھا	۲۷۴	اہل میت کے گھر کا کھانا	۲۷۴	اہل میت کے گھر کا کھانا
۲۹۱	سوائے حیض کے ہر خون پاک	۲۷۴	اہل میت کے گھر جمع ہونا	۲۷۴	اہل میت کے گھر جمع ہونا
۲۹۱	وہابیہ کی خرافات	۲۷۴	اور کھانا پکانا	۲۷۴	اور کھانا پکانا
۲۹۲	منی پاک	۲۸۰	اہل میت کے گھر	۲۷۴	اہل میت کے گھر
۲۹۲	ایکے بابہ کا تازہ ترین اعتراض	۲۸۰	نقزیت کو جاننا	۲۷۴	نقزیت کو جاننا
۲۹۲	جواب	۲۸۱	نقزیت کی دوسری حدیث	۲۷۴	نقزیت کی دوسری حدیث
۲۹۲	وہابی کا شعلہ بار جواب	۲۸۳	اہل میت کے گھر کھانا تیار کرنا	۲۷۴	اہل میت کے گھر کھانا تیار کرنا
۲۹۲	پسند اپنی اپنی	۲۸۳	اہل میت کیلئے دوسری	۲۷۴	اہل میت کیلئے دوسری
۲۹۲	حکایت	۲۸۴	کھانا پکانا	۲۷۴	کھانا پکانا
۲۹۵	گوہ کے گوشت کی تحقیق	۲۸۴	چھلنی کیوں بولے	۲۷۴	چھلنی کیوں بولے
۲۹۵	گوہ کا چمڑہ	۲۸۵	نجدی وہابیوں کی	۲۷۴	نجدی وہابیوں کی
۲۹۶	نجاست کے پتے	۲۸۵	پسندیدہ خوراک	۲۷۴	پسندیدہ خوراک
۲۹۶	بدترین گستاخی	۲۸۵	نجدی وہابیوں کے شراب	۲۷۴	نجدی وہابیوں کے شراب
۲۹۶	فتاویٰ الحمدین	۲۸۸	نجدی وہابیوں کی نفیس غذا	۲۷۴	نجدی وہابیوں کی نفیس غذا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۶	سرکارِ دعوالم کا بول مبارک	۲۹۶	پانچ صد روپے انعام	۵۱۸	ایک اور اعتراض
۲۹۹	حضور کا براز مبارک	۲۹۹	تیجا شریف میں کیا ہوتا ہے	۵۱۸	سیدھا سا جواب
۵۰۱	ہمارا موضوع	۵۰۱	اعتراض	۵۱۸	صحابہ کبار کا معقول
۵۰۱	فقہائے فقہان کی ٹکڑ	۵۰۱	چند پر شمار کرنا بدعت ہے	۵۱۹	ساتنے کی دوسری دلیل
۵۰۳	دوسری ٹکڑ	۵۰۳	جواب	۵۱۹	ساتنوں کے مزید حوالے
۵۰۵	تیسری ٹکڑ	۵۰۵	انوارِ ساحلہ کے اقتباسات	۵۱۹	دسواں
۵۱۰	صاحب مشکوٰۃ بھول گیا	۵۲۰	منکرین کا ایک اور سوال	۵۲۰	تنبیہ
۵۱۰	وہابیہ کی نئی تخلیق	۵۲۰	ایک لاکھ بار کلمہ شریف	۵۲۰	دس دنوں میں ختم قرآن
۵۱۰	حاشیہ پر حاشیہ	۵۲۱	مدعی قیام بھاری کا جواب تری	۵۲۱	پندرہ دنوں میں ختم قرآن
۵۱۱	یہ حاشیہ	۵۱۱	تیس دن اہل میت کے گھر جمع ہونا	۵۲۱	میں دنوں میں ختم قرآن
۵۱۱	حقیقت یہ ہے	۵۱۱	اور فاتحہ خوانی کرنا	۵۲۲	ختم شریف نامانہ
۵۱۱	ایک اہم سوال	۵۱۱	تیجا پر اجتماع، قرآن خوانی	۵۲۲	ختم شریف چالیسواں
۵۱۲	وہ عورت کون تھی؟	۵۱۲	اور کلمہ شریف پڑھنا	۵۲۲	چالیسواں جعفر کیوں ہوتا ہے
۵۱۳	دیوبندی غور کریں	۵۱۳	قل یا کل	۵۲۳	تیسری اور چوتھی حکمت
۵۱۳	دیگر دلائل سے پہلے	۵۱۳	قل شریف کیا ہیں	۵۲۳	طلاق والی عورتیں
۵۱۳	صدیق حسن دہلوی شاہ عبدالرحمن	۵۱۳	تیس دن قرآن مجید کا ختم	۵۲۵	جن عورتوں کے شوہر فوت
۵۱۴	کے حضور میں	۵۱۴	ساتواں یا ساتا	۵۲۶	ہو جائیں
۵۱۴	مولوی اشرف علی شاہ عبدالرحمن	۵۱۴	منکرین اعتراضات کا خاکہ	۵۲۶	وہابیوں کا غلیظ مذاق
۵۱۵	مشہدیت کی بیوی کا	۵۱۵	جواب لا جواب	۵۲۶	دوسرا جواب
۵۱۶	یہ بھی دیکھو	۵۱۶	وہ اصول یہ ہے	۵۲۶	تیسرا جواب
۵۱۶	محدثین و فقہاء کا فیصلہ	۵۱۶	ساتنے کا اکٹھ	۵۲۶	چالیسویں کی اور حکمتیں
۵۱۶	تیجا شریف میں کیا نہیں ہوتا	۵۱۶	ایک اعتراض	۵۲۸	شاہ رفیع اور چالیسواں
۵۱۸	ہم کہتے ہیں	۵۱۸	جواب	۵۲۹	چالیس دنوں انسان کا تعلق
		۵۱۸	تنبیہ	۵۲۸	تفسیر زبان بشیر الذہیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۸۵	چالیسواں ایک ناقابل تردید حقیقت ہے	۵۸۴	رنگ رنگ کے فتوے	۵۸۴	طویل مگر قابل غور عبارت
۵۵۶	چالیس لوں انسان کا تعلق	۵۸۴	علی بابا چالیس چور	۵۸۴	فاتحہ قل پر غصے سے
۵۵۷	چالیسواں ایک ناقابل تردید حقیقت ہے	۵۸۸	نذر نیا ز، عرس، میلاد	۵۸۸	کھانا تبرک ہوتا ہے
۵۵۷	حضور و اپنی طلاق کا منافی	۵۸۸	محبت یا محبت	۵۸۸	ختم خواجگان
۵۵۸	عرس ولادت	۵۸۸	ارشادات شاہ ولی اللہ	۵۸۸	حجرات کو ختم قرآن
۵۶۰	تفسیر ابن جریر	۵۸۸	عرس پر حاضری	۵۸۹	ختم سورہ یسین
۵۶۱	تفسیر قرطبی	۵۸۸	عرس پر کھانا پکانا	۵۸۹	نشاء اللہ دہائی کی قلابازیاں
۵۶۲	تفسیر کشاف	۵۸۹	میلاد کے دنوں پر ختم	۵۹۰	عبد العزیز کی تعلیم خلاصہ
۵۶۳	تفسیر درمنثور	۵۸۹	ختم شریف شیرینی پر فاتحہ	۵۹۰	وہ بھی دیکھا یہ بھی دیکھ
۵۶۴	یہ عظیم استدلال	۵۸۹	نیاز	۵۹۲	شامہ نع الدین کی دوسری شخصیت
۵۶۵	طے الفرائض	۵۸۹	عرس میں صاحب کا ظہور	۵۹۲	کبھی سب کچھ رام کبھی سب کچھ جانور
۵۶۸	مسئلہ ابھیال ثواب	۵۸۹	نذر نیاز	۵۹۲	فتویٰ فتویٰ ۳
۵۶۹	سوال ایک حدیث کے متعلق	۵۸۹	ختم خواجگان	۵۹۲	نذر نیاز پر حاضری
۵۷۰	دوسری بدعت	۵۸۹	نیاز	۵۸۹	فاتحہ، یقین یوم عرس
۵۷۱	قرآن مجید ابھیال ثواب کا ثبوت	۵۸۹	نذر ہدیہ	۵۸۹	فتویٰ ۳
۵۷۲	حدیث ۳	۵۸۹	نیاز	۵۸۹	فتویٰ ۳
۵۷۳	مردوں کو زوروں کا ثواب	۵۸۹	عرس پر حاضری فاتحہ	۵۸۹	صدیق حسن خان یا جیستیان
۵۷۴	" " "	۵۸۹	کھانے پر فاتحہ	۵۸۹	سرکار نجدیات کا دس بدعات
۵۷۵	" " "	۵۸۹	منار کا چڑھاوا کھانا	۵۸۹	ختم نمبر ایک - ختم خواجگان
۵۷۶	یہ بھی غلط وہ بھی غلط	۵۸۹	فاتحہ و زور - نذر اہلیت	۵۸۹	ختم نمبر ایک - ختم خواجگان
۵۷۷	دل جل لیلہ خدی و فدا دیکھ کر	۵۸۹	شامہ نع الدین کی تصویب	۵۸۹	طریقہ ختم کا یہ ہے
		۵۸۹	وما اھل سے پہلے اور	۵۸۹	ختم ۳
		۵۸۹	وما اھل کے بعد	۵۸۹	ختم حضرت محمد و شیخ احمد سرمدی
		۵۸۹	کھانے پر فاتحہ و زور، نیاز	۵۸۹	ختم قادریہ
		۵۸۹	ابھیال ثواب، قل شریف	۵۸۹	دیگر ختم قادریہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۹۸	ختم شریف برائے میت	۵۹۸	مختصر حقائق کی روشنی میں	۵۹۸	اسمیں اور اسکے پیر کی قبروں
۵۹۸	ختم فاتحہ برائے حاجت	۵۹۸	خاندان و شخصیت	۵۹۸	کے مزار کی حجاز اور
۵۹۸	ختم حجرات اور ساتواں	۵۹۸	توحید کا تصور	۵۹۸	ایک دلچسپ خبر
۵۹۸	ختم حزب الاظم	۵۹۸	رسالت کا تصور	۵۹۸	سنت کی زندگی سے سواں کی دین
۵۹۸	ختم بخاری شریف	۵۹۸	نماز کا تصور	۵۹۸	ایک فیچر
۵۹۸	ختم یاسلام	۵۹۸	خاتون جنت اور اپنے	۵۹۸	علی بابا اور چالیس چور
۵۹۸	تنبیہ نواب	۵۹۸	پیر کا تصور	۵۹۸	کھل جاسم سم
۵۹۸	نشاء اللہ دہائی کی قلابازیاں	۵۹۸	اسمیں شرک کے نمونے	۵۹۸	طلسم ہر شر یاے طلسم
۵۹۸	کبھی جانور کبھی ناجانور	۵۹۸	اسمیں بدعتیں	۵۹۸	ایمان رباتک
۵۹۸	بدحواسیاں	۵۹۸	اسمیں بدعتیں	۵۹۸	مردوں کی طرف سے پیر کے خطاب
۵۹۸	قرآن خوانی کا ثواب پہنچا جانے ہے	۵۹۸	اسمیں دہوی غیبی فتوے	۵۹۸	پیر سے مردوں کی جنگ
۵۹۸	مجموعہ بدعتیں	۵۹۸	مجموعہ ہی جھوٹ	۵۹۸	پیر و دشمن فرماتے ہیں -
۵۹۸	ابھیال ثواب کھانا کھا جاؤ	۵۹۸	اسمیں دہوی اپنے	۵۹۸	حقیقت عرس، یقین یوم
۵۹۸	ابھیال ثواب کھانا کھا جاؤ	۵۹۸	فتووں کی زد میں	۵۹۸	قرآن و طعام کا ثواب
۵۹۸	لیلیٰ کا ثواب میت کو پہنچا ہے	۵۹۸	فاتحہ، عرس، نذر، نیاز	۵۹۸	پیر یا تو فرمایا کرتے ہیں
۵۹۸	قرآن کا ثواب میت کو	۵۹۸	اولیاء اللہ کی قبروں	۵۹۸	فاتحہ مردہ کی حقیقت
۵۹۸	پہنچا نا بدعت ہے	۵۹۸	کے سفر کا فائدہ	۵۹۸	کھانے پر قرآن پڑھنا
۵۹۸	میت کو قرآن خوانی کا	۵۹۸	مرشد کی رضا پر جان دینا	۵۹۸	تاریخ کا یقین ضروری ہے
۵۹۸	ثواب جانور ہے	۵۹۸	چشتی، قادری، سہروردی	۵۹۸	مرد پر تفسیر کیا کہتے
۵۹۸	کیا رہیں شریف جانور ہے	۵۹۸	نقشبندی	۵۹۸	تجربہ وغیرہ بدعت ہیں
۵۹۸	کیا رہیں شریف بدعت ہے	۵۹۸	دہائیت تو رفتوی	۵۹۸	پیر با وفا کیا کہتے ہیں
۵۹۸	قلا بازی پر قلابازی	۵۹۸	اسمیں دہوی مزار پر	۵۹۸	ہم کہتے ہیں
۵۹۸	اسمیں دہوی اپنے	۵۹۸	کا پیشوا ہے	۵۹۸	پیر و فدا فرماتے ہیں
۵۹۸	فتوے کی زد میں	۵۹۸	پیر کی قبروں سے منع	۵۹۸	مرد سے تدبیر کیا کہتے ہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۳۵	شبہات کے جواب پر شبہات	۶۲۸	شبہ اول - شبہ دوم	۶۲۶	فیصلہ ہفت مسئلہ
۶۳۷	اشرف علی کے شعلہ فکین	۶۳۰	تیسرا شبہ	۶۲۶	پیر پر مریدوں کے حملے
۶۳۷	جواب کے اقتباسات	۶۳۱	اشرف علی کے جواب پہلے	۶۲۶	اشرف علی کا گوکھ و دھندہ
۶۳۷	عقیدہ، نفرت، الجھنیں، معتے	۶۳۲	اشرف علی کا جواب	۶۲۶	پیر یا کھلو نا
۶۴۰	مریدوں کی شان میں پکڑتہ قیدی	۶۳۲	دوسرے شبہ کا جواب	۶۲۶	اب کیا ہوگا
۶۴۰	علی بابا کے خلاف	۶۳۳	تیسرے شبہ کا جواب	۶۲۶	خط ایک عقیدت مند کا
	چالیس بیرون کا فتویٰ		معتہ نمبر تین		مولوی اشرف علی کے نام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُحَمَّدٌ لَا وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

ضرورت کیا تھی؟

اس سے پہلے کہ آپ ایک دلچسپ اور معلومات افزا بحث کا آغاز فرمائیں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آپ یہ جان لیں کہ اس قدر طویل مضمون کو چھپانے کی ضرورت کیا تھی؟

اس کے محرکات اور پس منظر نہایت اختصار کے ساتھ پیش خدمت ہیں۔ ہم نے کچھ عرصہ قبل ایک کتاب منظم پنجابی اور غفور ارواح شہید سوہرہ خیل نے لکھنے کے حقہ اول پیش کی تھی جس میں فرقہ واریہ کے ساتھ لکھی ایک انتہائی مسائل پر سیر حاصل بحث کی گئی اور کئی ایک مسائل کتاب کی ضخامت بڑھ جانے کی وجہ سے اذہور سے رہ گئے۔

کتاب مذکورہ میں ایک اہم ترین مسئلہ ختم کیا رہیں، سرباب اور مذہب نیاز اولیاء کرام اور ختم سوئم، ساتواں، چہلم اور ایصالِ ثواب وغیرہ کا بھی محتاج بود دیگر چند مسائل کی طرح جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے، کتاب کی ضخامت بڑھ جانے کے سبب کمال طور پر بیان نہ کیا جاسکا۔

اس مسئلہ کا مژدہ و محو چونکہ آیت کریمہ وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لَيُخَيَّرَنَّ اللَّهُ ہے اس نے ہم نے اس کتاب کے صفحہ ۱۸ پر چند سطور لکھنے پر اکتفا کیا وہ مکتوبہ تھیں۔ وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لَيُخَيَّرَنَّ اللَّهُ کی بحث بہ حد تک ہے علمائے حقہ اہلسنت و جماعت نے اس سے پیشتر اس کی کافی وضاحت کر دی ہے۔ ہم بھی اپنی نظم میں کا عنوان ہی یہ آیت رسولی میں بحث کریں گے اور ہم اس پر اس

استدعا

جو حضرات اس کتاب سے استفادہ فرمائیں ان کی خدمت میں مودبانہ گزارش ہے کہ وہ میرے والد گرامی شیخ میاں محمد اسماعیل علیہ الرحمۃ کیلئے دعاۓ مغفرت فرمائیں۔ نہایت احسان ہوگا۔ (مصنف)

مصنف کتاب کی دیگر منظوم کتابیں

خانہ جنت ۴ روپے، زینب داویر ۵ روپے، شاہنامہ بغداد ۴ روپے، پھل تے کنڈے، سات روپے، صائم دیاں نقول ایک روپیہ۔

دو، دو روپے والی سولہ کتابیں

نورِ اظہور و نورِ ای نور و نورِ خزینہ و نوائے صائم اول و نوائے صائم دوم و نوائے صائم سوم و نوائے صائم چہارم و بہاراں مسکریاں و نظارے، و جلوے و صائم نوے دو ٹرے و کربلائی دو ٹرے و مناقب غوثیہ و ہے کعبہ وی جھکرا محمد دے درتے و سنارے و صائم دیاں رباعیاں۔

لئے کا پترہ چشتی بکتخانہ جھنگ بازار لاہور

تفسیروں کے حوالہ سے ثابت کریں گے (الخ) کہ وہا اہل کا مل مطلب کیا ہے لیکن کتاب مذکورہ کے آخری صفحہ پر مندرجہ ذیل نوٹ اعتذار و استبشار کے عنوان سے لکھنا پڑا کہ :-

» معزز قارئین ہمیں افسوس ہے کہ باوجود کوشش کے ہم مضامین کو مختصر نہ کر سکے جس کی وجہ سے کتاب کی ضخامت حسب اعلان پوری ہو گئی بلکہ کافی زیادہ ہو گئی۔ لیکن وہ ضروری مضامین بھی شامل ہونے سے نہ گئے بن کا ہم نے کئی جگہ نوٹ بھی دیا ہے۔ مثلاً نظم اولیاء اللہ کے تصرفات، نظم حاضر ناظر اور وصا اہل بہ الخیر اللہ وغیرہ (الخ) اور اب یہ مضمون کتاب پمچل تے کنڈے سے حصہ دوم میں پیش کئے جائیں گے۔ اگرچہ وعدہ کے مطابق ہمیں یہ مضمون کتاب پمچل تے کنڈے سے حصہ دوم کی نظم وصا اہل کے حاشیہ میں درج کرنا تھا۔ لیکن اس آیت مقدسہ کی وضاحت کا دائرہ استعداد وسعت اختیار کر گیا کہ کسی طویل سے طویل نظم کا حاشیہ بھی اس ضخامت کا تحمل نہیں ہو سکتا۔ اس لئے میں مناسب معلوم ہوا کہ اس بیش قیمت مضمون کو ایک علیحدہ دستہ دینے کی صورت میں قلمبند کر دیا جائے اور کتاب پمچل تے کنڈے سے حصہ دوم میں لکھی گئی نظم کے حاشیہ پر اس کا خلاصہ تحریر کر دیا جائے۔

جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ ہمیں مکمل طور پر اعتراف ہے کہ یہ مسئلہ کسی نئی وضاحت کا متقاضی نہیں۔ کیونکہ پیش ازین علمائے حقہ اہلسنت وجماعت اور مجاہد مفسرین کرام اس کی وضاحت فرما چکے ہیں۔ تاہم محض ثواب محال کرنے کی نیت اور ایسے وعدہ کے پیش نظر یہ قیم کتاب بیش خدمت ہے۔

ممکن ہے کہ کچھ لوگ اس سے خاطر خواہ فائدہ حاصل کریں اور میرے لئے دعائے خیر فرما دیں اور وہی دعائیں میرے لئے وسیلہ نجات بن جائیں۔ جیسا کہ عرض کیا گیا ہے کہ یہ مسئلہ محتاج وضاحت نہیں بالکل حقیقت پر مبنی ہے۔ پھر بھی ہم نے اس کو جدید تقاضوں کے پیش نظر نہایت آسان کر کے بالکل نئے انداز کے ساتھ پیش کرنے کی سعی سعید کی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ اس کوشش میں مضمون کافی طویل ہو گیا۔

ہمیں اس کا شدید احساس ہے کہ مضامین مختصر نہ کر سکے۔ لیکن یہ ایک ایسی مجبوری ہے جس کا کوئی حل نہیں تھا۔ کیونکہ موجودہ دور میں کئی ایسے فتنے بھی سراٹھانے چکے ہیں۔ جو علمائے سلف کو درپیش نہیں تھے۔

مثلاً اب قرآن مجید کے تراجم کی بھرمار ہو چکی ہے اور ہر ایک ایک غیر انتہائی قرآن مجید کا ترجمہ کرتے وقت محض اور محض لغات کو پیش نظر رکھتا ہے۔ صرف لفظ قرآن مجید میں متعدد آیات مقدسہ ایسی ہیں جن کا ترجمہ محض لغات سے ہو ہی نہیں سکتا اور اگر انہیں لغات کے ظاہری معنوں پر مھول کر لیا جائے تو کفر لازم آجاتا ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ مترجمین کے علاوہ نئے مفسرین نے تفسیر بالرائے کے وہ وہ شگوفے چھوڑ رکھے ہیں کہ عقل و دماغ رہ جاتی ہے۔

حالانکہ تفسیر بالرائے ایک ایسا جرم عظیم ہے جس کی سزا جہنم کی بھر پور ہوئی آگ ہے۔ لیکن یہ لوگ اندھا دھند جو جی میں آتا ہے قرآن کریم کے نام سے پیش کر رہے ہیں۔

کاش! اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں عقل سلیم عطا فرما دے اور یہ لوگ محض اپنے خود ساختہ عقائد قبیلہ کی مضبوطی کے لئے قرآن مقدس میں تحریف کرنے سے باز آجائیں۔

یہ ایک خوش آئند بات ہے کہ علمائے اہلسنت و جماعت میں سے اہلسنت کے عظیم القدر عالم باعمل اور سنی باصفا حضرت علامہ حاجی محمد یوسف مکیہ صاحب دامت فیوضہم مخالفین کے ان ہر بول سے متاثر ہو کر مسلسل سعی و جہد و بہد کر کے ایک ایسی عظیم کتاب مرتب کر رہے ہیں جس میں دورِ حاضرہ کے غیر سنی اور محض نام کے سنی مزجمین کی ہزاروں تحریفات قرآنہ کی طویل نہرست پیش کی گئی ہے۔ اور ساتھ ہی آیات قرآنہ، احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے قرآن مجید کی صحیح تفسیر اور محکم ٹھیک مستند ترجمہ بھی پیش کیا گیا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جل مجدہ الکریم اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ سے انہیں ان کی منزلوں سے پہنچا کر کرے۔

بات کہاں سے کہاں تک آگئی۔ بتایا یہ جابر باخدا کہ ہم مسئلہ ایک نئے زاویہ نگاہ سے حل کر رہے ہیں۔ اور ہم یقین ہے کہ انشاء اللہ العزیز پوری کتاب پڑھ لینے کے بعد قاری کے ذہن میں خواہ وہ کسی بھی مکتبہ فکر سے تعلق رکھتا ہو، کوئی خلش باقی نہیں رہ جائے گی۔

کیونکہ مسئلہ پہلے ہی سے روزِ روشن کی طرح واضح ہے۔ ہماری تحقیق کے مطابق حقائق کو رخ کرنے کی عمر صرف ڈیڑھ صدی ہے۔ اس ڈیڑھ صدی میں کئی ایسے جبریدہ عقائد باطلہ وضع کئے گئے ہیں جن کی مثال چودہ صدیاں قبل تک پورے کے پورے اسلامی سرچرچ میں نہیں ملتی۔

ہاں البتہ کچھ ایسے مہم اشارے اس سے پہلے بھی موجود ہیں جو علمائے سوء خوارج و ظواہر وغیرہ نے اپنے عقلی اور ذہنی فلسفے سے مرتب کر رکھے ہیں جن کا تذکرہ ہم کتاب پھل سے کنڈے سے حقہ اول میں بالوضاحت کر چکے ہیں۔

تاہم حقائق پہلے ہی سے آفتاب نصف النہار کی طرح درخشاں و تاباں ہیں اور قیامت تک درخشندہ و تابندہ رہیں گے۔

کیونکہ ظلمات کے ابطال کیلئے روشنی کی ایک کرن بھی کافی ہوتی ہے۔ لیکن ظلمتوں کے سینکڑوں پرورے بھی روشنی کے چھوٹے ہوتے چشموں پر تعجب نہیں ہو سکتے۔ انشاء اللہ العزیز آپ دیکھ لیں گے کہ آئندہ صفحات پر ہمارے اس دعوے کی روشنی کیا کس تابندگی سے فروزاں نظر آتی ہے۔

آپ دیکھیں گے کہ چند مفروضوں سے پیدا کی گئی الجھنوں اور فرسودہ تاویلوں کے گھٹاؤنے جال کی دھجیاں کس طرح فضلے بسید پر اڑتی ہوئی نظر آتی ہیں اور حق و صداقت کی متور شعاعیں اور نورِ مزین کس طرح باطل کے اندھیروں کا جگمگا کر گرتی ہیں۔ دعا فرمائیں کہ اللہ رب العزت جل جلالہ و عظم فوائد اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقہ سے مجھے حق کہنے کی توفیق عطا فرمائے اور میری اس محنت کو مقبول و منظور فرما کر عامۃ المسلمین کو اس کے فیوض سے بہرہ اندوز فرمائے۔ آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نیلز کیش
صابر چشتی

علمائے نجد و دیابندہ کے قائم کردہ

چند مفروضے

۱۔ مروّجہ ختم شریف و نذر نیاز اولیاء کرام اور ختم

گیارہویں شریف حوالہ ہے اور مثل مودت خیزیہ کے ہے۔

۲۔ مروّجہ ختم شریف - اولیاء کرام اور نذر نیاز و ختم۔

گیارہویں شریف شرک ہے۔ اس قسم کے ختم دینے والے والے مشرک اور دائمی جہنمی ہیں۔

۳۔ مروّجہ ختم شریف و نذر نیاز اولیاء کرام اور ختم۔

گیارہویں شریف بدعت ہے۔ اس قسم کے ختم دینے والے بدعتی اور بے ایمان ہیں۔

مفروضہ نمبر ۱

ہر قسم کی نذر نیاز اور گیارہویں شریف حرام ہے

تفسیر خواہر القرآن

زیر آیت وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنُوا اللَّهَ -

اس قسم کی نذر نیاز دینا شرک ہے۔ اس کا کھانا خنزیر کی طرح حرام ہے خواہ ذبح کرتے وقت اس پر بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ پڑھا جائے یا نہ پس اہل اولیاء اللہ یا اولیاء شیطان کی قبور پر عرس کئے جاتے ہیں۔ اور ان عرسوں پر لوگ پہنے ہی سے غلہ، دانے، جانور وغیرہ پیر کے نام پر رکھ لیتے ہیں۔ پھر عرس کے روز قبر پر لے جاتے ہیں، سب غیر اللہ کی نذر ہے، اس کا کھانا حرام ہے۔

تفسیر خواہر القرآن صفحہ ۵۵، مؤلف غلام اللہ راولپنڈی۔

تفسیر فوائد سلفیہ

زیر آیت وَمَا أَهْلَ

یہ آیت عام ہے۔ ذبح حیوان مذکور وغیرہ سب کو شامل ہے۔ اس لئے کہ حرف ما کا صیغہ عربی میں اعم الیہم کا ہوتا ہے۔ لہذا ہوا کہ جس کسی چیز پر جانور ہو یا اور کچھ جب غیر اللہ کا نام لیا جاوے تو وہ چیز حرام ہو جاوے گی۔

تفسیر فوائد سلفیہ حاشیہ بر ترجمہ شاہ رفیع الدین دہلوی۔ صفحہ ۵۵

مفسر وحدہ

نمبر دو اورین مروجہ شریف نذر نیاز وغیرہ
تشرک اور بدعت ہیں

بیشک کسی کے نام کا تقریباً بجا نذر کیلئے ماننا حرام اور شرک میں داخل ہے۔
اگرچہ ذبح کے وقت اس پر بسم اللہ واللہ اکبر کہا جاوے حرام ہی ہوگا
اکمل البیان قاضی تقویۃ الایمان صفحہ ۱۲ مصنف عزیر الدین مراد آبادی (بحوالہ کھار اہل)
پس کیونکہ اولیاء کی نذر کی گائے حلال ہو سکتی ہے کہ مثل گائے اور خور کے
نذر کرنے اور شہرت دینے سے حرام ہو چکی ہے۔ (اکمل البیان صفحہ ۸۶)
پس اس تصریح امر کے بعد کسی کو چوں وچرا کا محل نہیں رہا بلکہ تخصیصات و
تعلیقات خلاف طریقہ سنت ایصال ثواب میں فاتحہ وغیرہ مانگنا ہی ہونا ثابت

ہو گیا۔ (اکمل البیان صفحہ ۱۲۰)

جملہ بدعات مشرکین صوفی شعائر اور
نذر و نیاز اولیاء اللہ است۔ بوضیحا
شرک خفی و اسراف اموال و اختراع
بدعات و جوہ متعددہ در اس راہ یافتہ
اند۔ (مراد مستقیم اعمال دہلوی ص ۵۲)
(نقل اکمل البیان ص ۱۳۸)

و حقیقت آنت کہ کسانیکہ
نذر نیاز از کتاب معاصی و کفر میکنند

اور حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ نذر
نیاز میں نافرمانیوں اور کفر کا ارتکاب

ومی دانند کہ کار برائے بزرگان ایشاں
را ایصال ثواب منظور نیست بلکہ شرک
میکند۔ (مراد مستقیم ص ۵۰۔ اکمل البیان ص ۱۲۰)

ایصال ثواب امور مروجہ فاتحہ و نذر نیاز میں وقتوں، کھانوں اور کھانے والوں
کا تقرب وغیرہ تمام اوقاتوں سے خالی بھی نہیں۔ اور جو لوگ نذر نیاز میں کفر کا ارتکاب کرتے
ہیں ان کا مقصود ثواب پہنچانا نہیں ہوتا۔ (اکمل البیان ص ۱۲۰)
نذر نیاز اولیاء جو غیر اللہ کی طرف نسبت کی جاوے گی حق تعالیٰ کا حق دوسروں
کی نسبت کرنے سے ضرور شرک لازم ہوگا۔ (اکمل البیان ص ۱۵۸)

نذر نیاز اولیاء و مثل گیلاڑھویں تو شہر ہرمی مدار صاحب کے مرنے
بکرے سید احمد کبیر کی گائے کو جائز تھا کہ توقع نفع و ضرر کے لئے جانے والا جس
طرح مشاہدہ عوام الناس جہلا کے عمل سے ثابت ہے کہ گیلاڑھویں وغیرہ کو اسی نظر
سے تبرک جان کر کرتے ہیں۔ بیشک مردود گمراہ اور گمراہ کنندہ ہے۔ (اکمل البیان ص ۱۵۶)
کا فریبی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اسی کا مخلوق اور
اسی کا بندہ سمجھتے تھے اور ان کو اس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے۔ مگر
یہی پکارنا اور منقبتیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی اور ان کو اپنا وکیل اور سفارتی سمجھنا بھی
ان کا کفر و شرک تھا۔ سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق
سمجھے سو اب وہی اور وہ شرک میں برابر ہیں۔ (تقویۃ الایمان ص ۵۸)

تلمیح

القیاسی مفروضات سے طے نذر سے بھی جو نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ
بزرگان دین اور اولیاء و سلف کے نام پر دی گئی نذر نیاز فاتحہ برائے ایصال ثواب وغیرہ

شُرک و بدعت ہے۔

وہ تمام قیوب و ظاہر حلال اور پاکیزہ اشیاء جن پر قرآن مجید کی چند مخصوص آیات حصہ
چڑھ کر جملہ اولیاء اللہ کو ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے۔ وَمَا أَهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ کے
ارشاد و خداوندی کے مطابق مُردار اور خنزیر کی طرح نجس اور حرام ہیں۔ اور ان اشیاء کا
کھانا پینا مُردار اور سُور و غیرہ کے کھانے کے مترادف ہے۔ اور یہ چیزیں کھانے
اور پینے والے مُشرک بھی ہیں اور بدعتی بھی، مگر اہل ایمان بھی، داعی
جنتی بھی ہیں اور ناقابلِ بخشش بھی، نہ ان کیلئے شفاعت ہے اور نہ بخشش۔
لَقَوْلُ اللَّهِ مِنْ ذَاكَ وَلَعَنَ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْعُقَابِ خَيْثُهَا۔

النجاسة

یہ مفروغے

کیا ختم قرآن تہیج، سا قوال، چہلم اور ہر قسم کے ختم بزرگانِ دین قدر نیاز اور
ختم کیا ہو یہی شریف حضور سیدنا غوث الاعظم رضی اللہ عنہ حرام ہیں !

ہرگز نہیں ؟

کیا اس قسم کی محافل کا اہتمام کرنے والے جن میں فاتحہ خوانی اور ایصالِ ثواب
وغیرہ کیا جاتا ہے، مُشرک، بدعتی اور بے ایمان ہیں !

ہرگز نہیں ؟

کیا وَصَّاهُ اَہْلُ بِہِ لِغَيْرِ اللَّهِ کا یہ مطلب نہیں کہ جس چیز پر غیر اللہ کا نام پکارا
جائے وہ حرام اور مُشرک، مُردار، خنزیر اور گتے کے ہے !

ہرگز نہیں ؟

کیا گذشتہ صفحات میں جو عقائد مفروضات کے عنوان سے پیش کئے گئے ہیں

غلط ہیں !

جی ہاں ؟

کیونکہ وہ سب کے سب عقائد باطلہ خود ساختہ ہیں اور ان کا حقیقت سے دور
کا بھی تعلق نہیں۔ اندر یہ سب کے سب محض قیاسی مفروضے ہیں۔

اگرچہ ان مفروضات میں زور پیدا کرنے کیلئے بظاہر قرآن و حدیث سے استنباط
کرنے کی ناکام کوشش کی گئی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ سادہ لوح عوام کو فریب دینے
کی کوشش میں ان خود ساختہ عقائد کے داعیوں کو اپنے ایمان سے بھی ہاتھ دھوئے پڑے
وہ اس لئے کہ کسی بھی مسلمان کو بلا وجہ کافر، مُشرک، بدعتی اور حرام خور کہنے والا شخص
بحکم خدا و رسول اُنہا اُس فتویٰ کا شکار ہو جاتا ہے۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے :-

ان عبد اللہ بن عمر اخبارنا ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا
قال لا اخرج کافر فقد کفر احد ہما
ان کان الذی قال لہ فقد کفر الذی
قال لہ بالکفر (الادب المفرد بخاری ص ۲۱۹)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا
کہ جب ایک شخص نے دوسرے کو کافر کہا تو ایک
ان دونوں میں سے کافر ہو گیا۔ وہ شخص جس کو
اُس نے کافر کہا ہے واقعی کافر ہے تو یہ سچا
ہے۔ اور اگر وہ کافر نہیں ہے تو یہ کہنے والا
کافر ٹھہرا۔



خیر یہ تو ایک جملہ معتبر نہ تھا ابھی ہمیں اس طرف نہیں جانا ہے۔ ہمیں تو یہ بتانا ہے کہ
اس کفر و شرک اور بدعت و حرام کی مشین کے کل پورے کہاں اور کیسے تیار ہوتے۔
جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جن پاکیزہ اشیاء کو نجس و حرام اور گتے و خنزیر وغیرہ کی مانند قرار دیا
جاسا ہے وہ ان بزرگانِ دین اور اولیاء کا طین کے دسترخوانوں کی زینت رہا ہیں۔ جن
سے اسناد و حدیث، حدیثنا صحیحہ و حدیثنا صحیحہ قال حدیثنا مالک بن قاسم حدیثنا۔

اولیاء اللہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے لاکھوں گمراہ انسانوں کو دولتِ اسلام سے مالا مال کیا ہے۔ اور جن مقدس ہستیوں نے اہل حلال کے حصول کیلئے سخت شہادتیں قبول کی اور کئی کئی دن تک فاقوں پر فاقے بھی کئے۔ اور جب تک غیر مشتبہ اور قطعی طور پر پاکیزہ اور حلال رزق حاصل نہ ہوا۔ سخت سے سخت جھوک کا مقابلہ کیا، ان کے متعلق کیسے یاد کیا جاسکتا ہے کہ اس مقدس گروہ کے افراد جن کے اقویٰ و طہارت اور پیرگاہی پر تقویٰ اور پیرگاہی کی کمی نہ ہو ایسی نجس و حرام چیزوں کا خورد و نوش کے لئے استعمال کرتے۔

اور یہی کم حیرت کی بات نہیں کہ جن اولیاء کا ملین نے لوگوں کے کفر کو اسلام میں تبدیل کر دیا وہ خود ان معمولاتِ کفریہ اور شرکیہ پر خود بھی عمل پیرا رہے اور دوسروں کو بھی اس کی ترغیب دیتے رہے۔

کیا یہ سوچنے کی بات نہیں! کہ اگر یہ اعمالِ شرک و بدعت اور حرام چڑنی بہتے تو سوا و عظم السنّت و جماعت جیسے فرقہ نابیز جس کے ساتھ تمام اولیاء کو ام اور صوفیاء عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین منسلک ہیں ان افعالِ قبیحہ کو کیوں اپنا رکھا ہے تو اب :-

سوچنا پڑے گا

کہ ان مفروضوں کا پس منظر کیا ہے۔ اور جو لوگ اس قسم کے سنگین اور ہولناک فتوے صادر کر رہے ہیں ان کے پاس دلیل کیا ہے۔

اس سوال پر یقیناً اور یقیناً معترضین کا صرف یہ ایک داعیہ کروٹ رہ سکتا ہے کہ یہ سب کچھ چونکہ غیر اللہ کیلئے ہے۔ اور کچھ بھی غیر اللہ کیلئے ہو گا وہ سب کچھ وُعا اہل یہ لَغَیْرُ اللّٰہ کے ارشادِ الہیہ کے مطابق نجس و حرام اور شُرّ مردار کے ہے اور ان افعال کے مرتکبِ مشرک و بدعتی اور حرام خوردین۔ اور اس دعوے کی دلیل کیلئے یہ

لوگ قرآن مجید کے بیسیوں ترجمے پیش کرنے پر تیار ہو جائیں گے۔ اور جب سادہ لوح عوام قرآن مجید میں یہ لکھا ہوا دیکھ لیتے ہیں کہ جن چیز پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام پکارا جائے مردار اور خنزیر کی مانند ہے تو مضبوط سے مضبوط عقائد کا متزلزل ہو جانا بھی لازمی امر ہے۔ کیونکہ قرآن مجید کے فیصلہ کے بعد کسی دوسرے شخص کا فعل اور قول خواہ وہ شخص کتنا ہی عظیم کیوں نہ ہو کوئی وقعت نہیں رکھتا۔ لیکن اس کا کیا جائے کہ :-

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

کے مصداق قرآن مجید کا ترجمہ ہی ایسا کر دیا جائے جو خود قرآن ہی کے فشاء کے خلاف ہو حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید کی دیگر سنگین آیات کی طرح اس آیت مقدسہ پر بھی مترجمین کے ایک انجمنہ کثیر نے جن میں وہابی اور مودودی بھی ہیں اور دیوبندی اور مرزائی بھی اپنے مکروہ عقائد کو مستط کو دیا ہے۔ اب آپ ان مترجمین کی دیدہ دلیری ایک آیت کے کئی مختلف معنی کر دینے کے رنگارنگ نمونے ملاحظہ فرماویں۔

ترجمے ہی ترجمے

۱۔ ترجمہ شاہ رفیع الدین

الآیۃ

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَیْرُ اللّٰہ - (البقرہ)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَیْرُ اللّٰہ - (المائدہ)

ترجمہ

اور جو کچھ پکارا جائے اور اس کے سوا خدا کے۔

اور وہ چیز کہ بنیاد ان کی جاتے واسطے

خیر خدا کے۔

۲۔ شاہ عبد القادر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَیْرُ اللّٰہ - (البقرہ)

وَمَا أَهْلٌ لَغَیْرُ اللّٰہ بِهِ - (المائدہ)

اور جن پر نام پکارا اللہ کے سوا کا۔

اور جن چیز پر نام پکارا اللہ کے سوا کا۔

۳۔ فتح محمد جالندھری (دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

اور وہ جن چیز پر خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارا جاوے۔

أَوْ فِسْقًا أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (الانعام)

کوئی گناہ کی چیز ہو کہ اس پر خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارا جاوے۔

۴۔ محمد علی لاہوری (مرزائی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

اور وہ جسے اللہ کے سوا کسی دوسرے کیلئے پکارا جاوے۔

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

اور وہ جسے اللہ کے سوا کسی دوسرے کیلئے پکارا جاوے۔

وَمَا أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (المائدہ)

اور وہ جن چیز پر اللہ کے سوا کسی دوسرے کا نام پکارا جاوے۔

۵۔ مودودی (مادرن دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا جائیگا

۶۔ حافظ محمد لکھنوی (دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (المائدہ)

اور وہ جن چیز پر پکارا جاوے واسطے غیر اللہ کے نال اور اس دے۔

۷۔ ڈپٹی تدمیر احمد (دہلوی)

أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (الانعام)

اور وہ جن چیز پر جو اللہ کے سوا کسی اور کے نام پکاری گئی ہو۔

۸۔ اسماعیل دہلوی (دہلوی)

أَوْ فِسْقًا أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (الانعام)

گناہ کی چیز کہ مشہور کی گئی ہو اللہ کے سوا کسی کے

۹۔ احمد علی لاہوری (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (المائدہ)

اور اس چیز کو اللہ کے سوا اور کے نام سے پکاری گئی ہو حرام کیا ہے۔

۱۰۔ شائع اللہ امرتسری (دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

اور جو اللہ کے سوا غیر کے نام سے پکاری ہو کہ ظلال پر کی نیاز یا ظلال دیوی کا بکرا بیشک تم پر حرام ہے۔

۱۱۔ غلام اللہ راولپنڈی (دہلوی) دیوبندی

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

(تفسیر) اس قسم کی نذر نیاز و نیاز شرک ہے اس کا کھانا منہ پر کی طرح حرام ہے خواہ ذبح کرتے وقت اس پر بیٹھے اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ پڑھا جائے یا نہ پس آجکل اولیاء اللہ یا اولیائے شیطان کی تعویذ پر عرض کئے جاتے ہیں اور ان عرسوں پر پہلے ہی سے غلہ، دانے، جانور وغیرہ ہمیر کے نام پر رکھ لیتے ہیں۔ پھر عرس کے روز قبر پر لے جاتے ہیں سب غیر اللہ کی نذر ہے اسکا کھانا حرام ہے۔ (جو اہل القرآن ملاحظہ)

گذشتہ صفحات میں جو ترجمے پیش کئے گئے ہیں ان میں ایک خاص بات قطعی طور پر ترک ہے۔ یعنی وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ کا یہ ترجمہ کہ جس چیز پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے اس ترجمہ کے مؤجد شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی تھے۔

اب آپ وہ ترجمے ملاحظہ فرمائیں گے جن میں مطلقاً "ہر چیز" کی شرط کو نظر اگیا ہے اور "مَا" کے معنی میں "چیز" کے بجائے "جانور" کی قید لگائی گئی ہے۔ یہ آیت قرآن مجید میں چار جگہ آتی ہے۔ لہذا بعض دو غلط مترجمین کے نام پھر دوبارہ بھی آئیں گے جنہوں نے "وَمَا أَهْلٌ" کا ترجمہ ایک جگہ تو "جن چیز پر نام پکارا گیا" کیا ہے اور دوسری جگہ "چیز کے بجائے" "جن جانور پر نام پکارا گیا" کیا ہے۔ حالانکہ ان دو طریق پر ترجمہ غلط ہی رہا ہے۔ اب بجائے ایک کے دو طرح کے مزید ترجمے آپ کے سامنے آئیں گے اور پہلے کی طرح یہ دونوں ترجمے بھی غلط اور منشاء خداوندی کے خلاف ہیں۔

گو حقیقت کو چھپانے کیلئے مترجمین نے مختلف مہتمکدے استعمال کئے ہیں اور علم اضطراب میں کبھی کبھار کسی کچھ لکھتے ہیں گئے۔ لیکن جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے۔ باطل کے سکھوں ظلماتی پر دے بھی جی کی نہ ٹھنی یہ غالب نہیں آسکتے۔ بہر حال اب آپ ان ہی لوگوں کے کچھ ایسے ترجمے ملاحظہ فرمائیں جن میں چیز کے بجائے جانور کی قید لگائی گئی ہے۔ اس ترجمہ کے موجد شاہ عبدالعزیز ہیں۔ اس لئے سب سے پہلے انہیں کا ترجمہ ملاحظہ ہو۔

شاہ عبدالعزیز دہلوی (اس مسئلہ کے علاوہ باقی ٹھیک)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ۔ (البقرہ) | اور وہ چیز کے آواز دی گئی ہو جی اُس جانور کے مولفنا آزاد (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ۔ (البقرہ) | اور وہ جانور جو اللہ کے سوا کسی دوسری ہستی کیلئے پکارے جانویں۔

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ۔ (الغزل) | اور وہ جانور جسے خدا کے سوا کسی دوسری ہستی کیلئے پکارا جائے۔

محمود الحسن (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ۔ (البقرہ) | اور جس جانور پر نام پکارا جائے اللہ کے سوا کسی اور کا

ملکہ دوسری آیت پر محمد و احمد و احباب نے بھی ملتے ملتے گئے ترجموں کی طرح جانور کی شرط نہیں لگائی

احمد علی لاہوری (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ۔ (البقرہ) | جانور جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام پکارا جائے۔

حسین علی وال پچراں (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ۔ (البقرہ) | اور جس جانور پر پکارا جائے اللہ کے سوا کا نام

اب آپ وہ ترجمہ ملاحظہ فرمائیں جو ان دونوں سے الگ نوعیت کا ہے یعنی اس ترجمہ میں "مَا" کے معنی نہ تو ہر چیز کے ہیں اور نہ ہی جس جانور پر نام پکارا گیا ہے بلکہ ایک نئی بات پیدا کر کے آیت کے حقیقی معنوں سے قریب ہونے کے بجائے مترجمین ایک نئے بُد کو شمار کر گئے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ سب کچھ حقائق پر دوسے دلانے کی ناکام کوششوں کا نتیجہ ہے۔ بہر حال آپ اس حدت سے بھی ضرور روشناسی حاصل کریں۔ اس ترجمہ کے موجد مولوی اشرف علی تھانوی ہیں۔ باقی سب ان کے مقتدین ہیں ملاحظہ ہو۔

اشرف علی تھانوی (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ (البقرہ) | اور ایسے جانور کو جو بقصد تقرب غیر اللہ کے نامزد کر دیا گیا ہو۔

اور جس چیز کو غیر اللہ کے نامزد کر دیا گیا ہو۔ مفتی محمد شفیع (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ۔ (البقرہ) | وہ جانور جو غیر اللہ کیلئے نامزد کر دیا گیا ہو

احمد سعید (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لَغِيْرُ اللّٰہِ۔ (البقرہ) | وہ جانور جو خدا کے سوا کسی دوسرے کے نام

نامزد کر دیا ہو یعنی تقرب کی نیت سے۔

غلام احمد حریری (روبابی)

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (البقرہ)
اور جو جانور غیر اللہ کے نامزد کیا ہو۔

دینی نذیر احمد (روبابی)

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (البقرہ)
اور وہ جانور جس کو خدا کے سوا کسی اور کی

عبادت کیلئے حلال یا نامزد کیا جائے۔

اور اس جانور کو جسے خدا کے سوا کسی اور

کی تعظیم اور تقرب کیلئے حلال اور نامزد

کیا جائے۔

پیش ازین آپ تین قسم کے ترجمے ایک ہی آیت کے ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ جن میں مختلف انداز سے حقائق کو مسخ کرنے کی مکررہ کوشش کی گئی ہے۔ اب آپ اسی آیت کریمہ کے چند انگلیش ترجمے ملاحظہ فرمادیں جن کا اردو ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے۔ انگلیش میں ترجمہ کرنے والے حضرات نے یا تو سب سے پہلے اعتدالی ترجمے کی تقلید کی ہے یا پھر کہیں کہیں ایک عجیب و غریب جہت پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عبد الماحید - دریا باوی (دیوبندی)

AND THAT OVER
WHICH IS INVOKED
THE NAME OF ANY
OTHER THAN ALLAH

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (البقرہ)

انگلش کا اردو ترجمہ

اور وہ جن پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام
لیا جائے۔

ANY ANIMAL
DEDICATED TO
OTHER THAN ALLAH

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (المائدہ)

انگلش کا اردو ترجمہ

کوئی جانور جو سوائے خدا کے کسی اور
کے نام وقف کیا جائے۔

OVER WHICH IS
INVOKED THE NAME
OF OTHER THAN
ALLAH

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (الانعام)

انگلش کا اردو ترجمہ

جن پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا
جائے۔

AND OTHER NAME
HATH BEEN
INVOKED BESIDE
THAT OF GOD

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (البقرہ)

انگلش کا اردو ترجمہ

اور جن پر سوائے خدا کے کسی اور کا
نام پکارا جائے۔

AND ANY (FOOD)
OVER WHICH
THE NAME OF
OTHER THAN GOD

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (الاحق)

انگلش کا اردو ترجمہ

اور وہ کھانا جس پر سوائے خدا کے کسی
اور کا نام پکارا جائے۔

پاکستان

AND THAT WHICH
HATH BEEN
IMMOLATED TO
(THE NAME OF)
ANY OTHER
THAN ALLAH

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (البقرہ)

انگلش کا اردو ترجمہ

اور جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا
نام پکارا جائے۔

وَمَا أَهْلَ لَيْفِ اللَّهِ بِهِ - (الانعام)

WHICH WAS
IMMOLATED TO
THE NAME OF
OTHER THAN
ALLAH

انگلش سے اردو ترجمہ

احد جن چیز پر خدا کے سوا کسی اور کا
نام لیا جائے۔

زیر بحث آیت کریمہ وَمَا أَهْلَ لَيْفِ اللَّهِ بِهِ کے متعدد ترجمے پیش کئے
جا چکے ہیں۔ ان سب کو اچھی طرح پڑھ لینے کے بعد ترجمہ کرنے والوں کے تین طریق
سامنے آتے ہیں:-

۱۔ ہر وہ چیز جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے حرام ہے۔

۲۔ اور وہ چیز کہ آواز دی گئی ہو حتیٰ اُس جانور کے حرام ہے۔

۳۔ اور ایسا جانور جو بقصد غیر اللہ کے نامزد کیا گیا ہو حرام ہے۔

ہماری تحقیق کے مطابق نمبر ایک ترجمہ یعنی ہر وہ چیز جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا حرام ہے

کے مؤجد شاہ رفیع الدین صاحب ہیں۔ اگرچہ شاہ عبدالقادر صاحب جو شاہ رفیع الدین صاحب
کے حقیقی بھائی ہیں، بھی یہی ترجمہ کرتے ہیں لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کا ایک نقلی
ہے۔ کیونکہ ان کی تفسیر موضح القرآن میں جو ان کا ترجمہ موجود ہے وہ اس سے مختلف بھی

ہے اور ٹھیک بھی۔ لیکن ان کی تفسیر موضح القرآن کے علاوہ جو ترجمہ ان سے منسوب ہے
وہ تقریباً شاہ رفیع الدین صاحب کے مطابق ہے۔ ہو سکتا ہے کہ موضح القرآن انہوں
نے پہلے لکھی ہو اور صرف ترجمہ بعد میں کیا ہو۔ اور یہ ٹھیک بھی معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ ان کی

تفسیر موضح القرآن شاہ رفیع الدین صاحب کے ترجمہ سے پہلے لکھی گئی ہے۔ لیکن ان کا
ترجمہ شاہ رفیع الدین صاحب کے بعد لکھا ہوا ہے۔ لہذا ترجمہ نمبر ایک کے موجب

شاہ رفیع الدین صاحب ہیں۔ باقی سب اس قسم کا ترجمہ کر نیوالے ان کے مقلد ہیں۔
ترجمہ نمبر ۲۔ اور وہ چیز کہ آواز دی گئی ہو حتیٰ اُس جانور کے حرام ہے کہ مؤجد
شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اگرچہ یہ انوکھا ترجمہ ان کے اپنے بے شمار
حقائد کے خلاف ہے۔ جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ بہر حال اس قسم کا ترجمہ کر نیوالے
باقی تمام مترجمین شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے مقلد ہیں۔

ترجمہ نمبر ۳۔ اور ایسا جانور جو بقصد غیر اللہ کے نامزد کیا گیا حرام ہے
کے مؤجد مولوی اشرف علی صاحب تھانوی ہیں۔ دیگر جس کسی نے بھی اس قسم کا ترجمہ کیا
ہے ان کی تقلید میں کیا ہے۔

اگرچہ بعض مترجمین نے ان تین قسم کے تراجم میں معمولی رد و بدل کر کے اپنی طرف
سے مزید بھی کچھ افسوسناک اضافے کئے ہیں۔ جیسا کہ مولوی شاعر اللہ امرتسری،
مولوی مودودی اور مولوی غلام اللہ امدت ترجمہ امدیوسف علی کا انگلش۔ تاہم ان
سب کا رنگ تھوڑی سی حدت کے ساتھ تقلیدی ہے۔

فیصلہ کن ترجمہ

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہ سب کے سب ترجمے صحت پر مبنی نہیں تو آخر
ٹھیک ترجمہ کس کا ہے۔ اور دوسرا سوال یہ ہے کہ ٹھیک اور غلط کا فیصلہ کون کرے گا۔

تو اس فیصلہ کیلئے ہمارے پاس پڑے سے بڑے نچ موجود ہیں۔ ایسا یہ عظیم نچ
جن کے فیصلہ کے بعد کسی کو بھی جرأت گفتار نہیں۔ ان میں سب سے بہتر فیصلہ فرماتے والی
ذات اقدس کا فیصلہ بھی ہے یعنی اُس ذات اکمل الٰہی کی کا فیصلہ جس کا اپنے متعلق یہ ارشاد ہے کہ۔

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا (قرآن مجید) یعنی وہ کوئی ہے جو اللہ تعالیٰ سے بہتر ہو
(فیصلہ حکم میں)۔

اس سب سے بڑے مصنف کے بعد ہمارے پاس اس عظیم ہستی کی عداوت بھی موجود ہے جن کو کفار عرب بھی صادق و امین مانتے تھے اور جس کے فیصلوں کو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے فیصلے قرار دیتا ہے۔ اور جس کے متعلق قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے کہ:-

فَلَا دِرْبَکَ لَا یُؤْمِنُونَ حَتَّٰی یُحْکِمُوْکَ - یعنی اے محبوب! پس قسم ہے آپ کے پروردگار کی نہیں ایمان لارہوں گے جب تک آپ کو حکم (فیصل) زمین اس مقدس اعلیٰ عظیم ہستی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیصلہ کے بعد آپ کے ان جانشینوں اور ساتھیوں کے فیصلے بھی ہمارے پاس موجود ہیں جن نفوس قدسیہ کے منطق خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حکم ہے کہ میرے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فیصلے میرے فیصلے ہیں۔ چنانچہ ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے کہ **اَحْکَامِیْ کَالنَّجْمِ** اور فرمایا **وَمَا اَنَا عَلَیْہِ وَاُحْکَامِیْ**۔

صحابہ کرام کے بعد تابعین، تبع تابعین اور مجہول مفسرین کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا فیصلہ بھی موجود ہے۔ لیکن ہم یہ سب فیصلے آئندہ صفحات میں پیش کریں گے۔ سب سے پہلے یہاں ہم اس شخصیت کو پیش کرتے ہیں جو ان تمام مفسرین کے گھر کے آدمی ہیں۔ نہ صرف یہ کہ گھر کے آدمی بلکہ ان سب کے مورتی اعلیٰ ہیں۔ یعنی حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی! جن کو دہاوی دیوبندی اپنا امام مانتے ہیں۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی! جو ترجمہ نمبر ۲، کوئیو لے شاہ رفیع الدین صاحب کے باپ ہیں۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی! جو شاہ عبدالقادر صاحب کے بھی والد گرامی ہیں۔
کون شاہ ولی اللہ دہلوی! جو ترجمہ نمبر ۲، کوئیو لے شاہ عبدالعزیز صاحب کے بھی باپ ہیں۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی! جو ترجمہ نمبر ۳، کوئیو لے مولوی اشرف علی تھانوی کے روحانی باپ ہیں، روحانی شیوا اور پیر مرشد ہیں۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی! جنہوں نے ہندوستانی میں سب سے پہلے قرآن مجید کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا (اگرچہ ہندوستان کے باہر شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کئی صدیاں پہلے فارسی زبان میں ترجمہ کرنے کی سعادت حاصل کر چکے تھے)۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی! جن کو دہاویوں دیوبندیوں کی طرف سے دیئے گئے القابات و خطابات کی ایک ضخیم کتاب بن سکتی ہے۔

ہاں! ہاں! وہی شاہ ولی اللہ دہلوی جن کو گذشتہ صفحات میں بتائے گئے مترجمین شیخ التفسیر امام المحدثین مانتے ہیں، ملاحظہ فرمائیے انہی شاہ ولی اللہ دہلوی کا ترجمہ:-
۱۔ **وَمَا أَهْلُ بَيْتِ نَبِيِّ اللَّهِ**۔ (البقرہ) **وَأَنجُوهُ** اور **بَلَدُ** کہ وہ خود فرما کر فرمایا ہے بغیر خدا
۲۔ **وَمَا أَهْلُ بَيْتِ نَبِيِّ اللَّهِ**۔ (المائدہ) **وَأَنجُوهُ** نام غیر خدا کو تو وقت ذبح اور یاد کر دہ شود
۳۔ **وَأَفْضَلُ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّ اللَّهِ**۔ (الانعام) **يَا أَجْنَحُ** فقیق باشد کہ بولے غیر خدا
اور **بَلَدُ** کہ وہ خود فرمایا ہے اور

۴۔ **وَمَا أَهْلُ بَيْتِ نَبِيِّ اللَّهِ**۔ (النحل) **وَأَنجُوهُ** کہ وہ خود فرمایا ہے بغیر خدا بندہ کے
شاہ ولی اللہ صاحب کا فیصلہ قارئین ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ شاہ صاحب نے
وَمَا أَهْلُ بَيْتِ نَبِيِّ اللَّهِ کی آیت قرآنی مجید میں جہاں جہاں بھی آئی ہے ہر جگہ ہی
ترجمہ فرمایا ہے کہ:-

جس جانور پر ذبح کرتے وقت خدا کے سوا کسی اور کا نام بلند
کیا جائے وہ حرام ہے۔

اسی طرح شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ قرآن و حدیث، اقوال صحابہ اور
مجہول مفسرین کرام کے ترجمہ کے مطابق ہے۔ شیخ سعدی علیہ الرحمۃ جنہوں نے

دنیلے اسلام میں سب سے پہلے قرآن مجید کا ترجمہ قرآن کرنے کی سعادت حاصل کی جسے اس آیت کا بھی ترجمہ فرمایا ہے کہ :-

”وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذْ هُمْ مُقَرَّبُونَ“

ترجمہ یہ بحث آگے چل کر پھر آئے گی۔ فی الحال ناظرین بھی سمجھیں کہ انیس اہل شاہ ولی اللہ صاحب کے فیصلہ کے بعد خود ہی فیصلہ کریں کہ حق کس طرف ہے۔ کیا :-

شاہ رفیع الدین صاحب کا ترجمہ ٹھیک ہے یا ان کے باپ شاہ ولی اللہ صاحب کا ؟
شاہ عبدالقادر صاحب کا ترجمہ درست ہے یا ان کے باپ شاہ ولی اللہ صاحب کا ؟
شاہ عبدالعزیز صاحب کا ترجمہ درست ہے یا ان کے باپ شاہ ولی اللہ صاحب کا ؟
مولوی اشرف علی صاحب کا ترجمہ درست ہے یا ان کے روحانی باپ شاہ ولی اللہ صاحب کا ؟
اور اب تک بتائے گئے مترجمین کو باپ کے ترجمہ کی تقلید کرنا چاہیے تھی یا بیٹوں کے ترجمہ کی یہ سب فیصلے قارئین کو ام کو کرنا ہوں گے۔ اور نہایت مختصراً دل سے خود کر کے جس طرف حق ہو اس طرف ہو جائیں۔ خاص طور پر ان لوگوں کیلئے لمحہ فکریہ ہے جو محض اسی اہل بہری عقیدت کی دھڑ میں گئے ہوئے ہیں۔

خود کریں کہ چند محروف کے اٹل پھیر سے ترجمہ کرنے والے حضرات نے حقیقت کو کس حد تک مسخ کرنے کی کوشش کی ہے۔ مسئلہ قطعی طور پر واضح ہے بلکہ آفتاب سے بھی زیادہ روشن ہے کہ :-

وہ جانور حرام ہے جس کو ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر کی بجائے کسی اُحد کا نام پکارا جائے۔ جیسا کہ کفار اپنے جانور کو ذبح کرتے وقت بتوں کا نام پکارا کرتے تھے۔ لیکن ان جھوٹ پسند مترجمین کی دیدہ ویرانی ملاحظہ فرمائیں کہ خاص طور پر کفار اُحد بتوں کے حق میں آنیوالی آیات کو مسلمانوں پر چسپائی کر دیا۔ اور وہ بھی اس اضطرار کے عالم میں کہ کچھ نہ تو کہہ دیا کہ جو جانور اللہ کے سوا کسی اور کے نام سے یہ حقیقت ہے کہ عربی کے علاوہ کسی دوسری زبان میں یہ الفاظ ترجمہ صحیح معلوم کیا جاسکتے ہیں۔

نامزد کر دیا جائے جیسے گیارہویں تشریف لکھتے ہیں کہ :-

اور کچھ حضرات نے یہ ترجمہ کر دیا کہ وہ جانور ہی حرام ہے جس پر خدا کے سوا کسی کا نام پکارا گیا، جیسے رفیع الدین کا بکرا، عبدالعزیز کا مرغ، اشرف علی کی گائے، عبدالقادر کا اونٹ، عبداللہ جبار کی بھیڑ، محمود احسن کا دنبہ اور شبیر احمد کی بھینس وغیرہ۔

اور کچھ لوگوں نے یہ ترجمہ کیا کہ جانور کے علاوہ بھی جس کسی چیز پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا جائے گا وہ حرام ہے۔ جیسے غلام اللہ کی بیوی، ثناء اللہ کا باپ، احمد علی کی روٹی، فتح محمد کی گھوڑی، مودودی صاحب کی دوکان، رشید احمد کا مکان اور اسماعیل کے کپڑے وغیرہ۔

حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے تمام ترجمے غلط اور تحریف قرآن کے مترادف ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس قسم کی تفسیر بالائے کرنے والوں کو ہدایت نصیب فرمائے۔

ہمارے سامنے ایک اور اردو ترجمہ بھی موجود ہے جو معنوی لحاظ سے تو درست ہے لیکن مترجم کی اُردو دانی اور فصاحت و بلاغت کی وجہ سے قارئین کیلئے یقیناً دلچسپ ہوگا

یہ ترجمہ ابو الہوا میر مولوی وحید الزمان صاحب کا ہے۔ سورتہ ترجمہ کرتے ہیں :-
”وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لَخَبِيرَاتٌ“ اور جس جانور پر کائے وقت اللہ کے سوا کسی اور کا نام پکارا جائے وہ حرام ہے۔

وحید الزمان صاحب کے مافی التفسیر کے مطابق ترجمہ بالکل ٹھیک ہے۔ لیکن ”کائے وقت“ کا تفسیر ضرور دیکھ سہ ہے۔ علاوہ ازیں حیرت کی بات یہ ہے کہ مولوی وحید الزمان صاحب نے اپنے ساتھیوں کی تقلید کیوں نہیں کی۔ حالانکہ اس آیت کے علاوہ سینکڑوں آیات کے ترجمہ میں وہ اپنے عقائد کے دوسرے مترجمین کے بالکل ساتھ ساتھ ہیں۔

یہاں ہم ان قارئین کو ایک مشورہ ضرور دیں گے جن کے دلوں میں یہ خیال پیدا ہو رہا ہے کہ اگر یہ سب کے سب تراجم غلط ہیں تو کونسا ترجمہ پڑھا جائے۔ تو ان تین ہی حضرات کی خدمت میں گزارش ہے کہ اگر آپ کا فارسی زبان پر عبور ہے تو سب سے بہتر ترجمہ مصطفیٰ الدین، حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا ہے جو آج سے آٹھ صدیاں پہلے کا کیا ہوا ہے۔ اور اگر وہ ترجمہ دستیاب نہ ہو تو فارسی زبان کا ہی دوسرا ترجمہ شاہ ولی اللہ صاحب کا ہے۔

اور اگر آپ فارسی زبان کو پورے طور پر نہیں سمجھتے تو اس صدی کا بہترین ترجمہ جو ان دونوں فارسی تراجم کے مطابق ہے اس کا مطالعہ کریں۔ وہ ترجمہ ہے اعلیٰ حضرت شاہ احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ بریلوی کا۔ جسے تاج کلینی نے بڑے خوبصورت ڈیزائن میں شائع کیا ہے۔ اس ترجمے کا مطالعہ کرنے سے انشاء اللہ العزیز آپ ان تھکنہ دہ سے قطعی طور پر محفوظ ہو جائیں گے جو اب تک بتلنے گئے بے شمار مترجمین نے استعمال کر رکھے ہیں۔

نیا مضمون شروع کرنے سے پہلے اس آیت کا ترجمہ جو اعلیٰ حضرت بریلوی نے کیا ہے آپ کی معلومات کیلئے پیش خدمت ہے۔

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - (البقرہ) اور وہ جانور جو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا جائے۔

جہاں تک حقائق کا تعلق ہے وہ پورے طور پر نکھر کر سامنے آچکے ہیں اور اس پر مزید تبصرے کی ضرورت بھی محسوس نہیں ہوتی۔ کیونکہ حقی بات واضح ہو چکی ہے کہ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ گیارہویں کی کھیر شہرات کا حلوہ، یا پیر کے نام کا بکرہ حرام ہے۔ بلکہ ایسا جانور حرام ہے جن پر ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکیلو کی بجائے کسی اور کا نام لیا جائے۔

اور یہ فیصلہ بھی ان کے گھر کے گچے سے کروایا گیا ہے۔ جو لوگ اس آیت کے معانی

اور مطالب ہیں وانستہ طور پر گزرتھ کرنے کے فوٹر واریں۔

تاہم ہمارے خیال میں ابھی اس مضمون کو اوندھی وسعت دے دینا چاہیے اس سے قارئین کی معلومات میں بھی اضافہ ہوگا اور ہم بھی حسب وعدہ شاہ ولی اللہ کے بعد، خدا نے بزرگ و بڑتر اور اس کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام اور مجاہد مفسرین عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فیصلے بھی پیش کر دیں۔ ممکن ہے مضمون کی طوالت بعض حضرات پسند نہ کریں لیکن اس کے سوا چارہ کار نہیں کہ جہاں تک ہمارے معلومات ہیں قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر دیں۔ اور اس لئے بھی ضرور یہ مسئلہ غلط ترجمہ کرنے والوں کے مہوارت نئی تاویلات کر کے اور عبارت کو کائنات چھانٹ کر عوام کو بھڑسانے کیلئے نئے سے نئے حال تیار کرتے رہتے ہیں۔

اس لئے ہماری کوشش صرف یہ ہے کہ خیالی تاویلات اور قیاسی اجتہاد کا دروازہ بند ہو جائے اور اس کیلئے یہ ضروری ہے کہ پہلے ہم اب تک کی تمام کی گئی تفسیر کی عبارتیں نہایت دینا داری کے ساتھ قارئین کی خدمت میں پیش کر دیں اور اس کے بعد خداوند قدوس جل و علا کا فیصلہ یعنی قرآن مجید کی وہ آیات مقدسہ پیش کریں جو متنازعہ آیت کے ترجمہ کا فیصلہ کریں۔ بعد ازاں احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مجاہد مفسرین عظام کے اقوال و افعال سے ہر قسم کے ختم بزرگان دین جو ہم، ساتواں، سوئم، گیارہویں شریف وغیرہ کا ہونا پیش کر دیں۔ تاکہ عوام کے اذہان میں پیدا ہوئی ہوئی تمام تر شبہات کا مکمل طور پرزالہ ہو جائے۔ اور اس کیلئے ہم وہی ترتیب مناسب سمجھتے ہیں جس ترتیب سے ترجمے پیش کئے گئے ہیں۔

یعنی پہلے وہ تفسیریں پیش کر دیں جن میں وَمَا أَهْلٌ کا یہ مطلب بیان کیا گیا ہے کہ ہر قسم کی نندنیانہ بزرگان دین و ختم شریف وغیرہ ضرر اور مردار کی طرح حرام ہیں۔ اور اس کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے لیکر اب تک کی گئی وہ تفسیریں پیش

کردیں جن میں یہ بات پانہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ اس آیت پاک کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جسے ذبح کرتے وقت غیر اللہ یعنی بتوں کا نام لیا جائے۔ اس سے پہلے کہ سلسلہ تفاسیر شروع کیا جائے آپ کی خدمت میں ڈپٹی نذیر احمد دہلوی کے ترجمہ قرآن کے مقدمہ سے چند اقتباس پیش کر دیئے جائیں۔ جن سے یہ ثابت ہو جائے کہ ہم نے جو مترجمین کی خیانتوں وغیرہ کا ذکر کیا ہے وہ کس حد تک درست ہے ملاحظہ فرمائیے ترجمہ قرآن ڈپٹی نذیر احمد دہلوی کا مقدمہ۔ لکھا ہے۔

”شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ العزیز دہلی میں پیدا ہوئے اور انہوں نے اور ان کے خاندان نے ہند میں اسلام کی قریب قریب ویسی ہی خدمتیں پیش کیں جیسی عرب میں قرون اولیٰ کے مسلمانوں نے لکھی اصحاب نے، تابعین نے، تبع تابعین نے، ائمہ مجتہدین نے کی تھیں۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسا کچھ بھی ہے اسی خاندان عالی شان کا قبل ہے چنانچہ قرآن کا سب سے پہلا ترجمہ وہ ہے جو شاہ سہروردی مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے کیا تھا۔ میں کہتا ہوں بیرون ملک زمانے کے حالات کی کسی وسیع نظر رکھتے تھے کہ شاہ سہروردی نے فارسی زبان میں ترجمہ کیا اور پچیس سال بعد ان کے بیٹے شاہ عبد القادر صاحب کو معلوم ہوا کہ عام مسلمان فارسی بھی سمجھتے ہیں کہ شاہ سہروردی نے اردو ترجمہ کیا جو صریح القرآن کے نام سے مشہور ہے۔

گو زمانے کے انقلاب نے شاہ ولی اللہ کے ترجمے کو بیکار کر دیا۔ مگر ترجمہ تو حقیقت میں ایسا مستند ہے کہ جو شخص قرآن کے لفظ لفظ میں تیرے وہی اس کی قدر جان سکتا ہے۔ فی الحقیقت قرآن کے مترجم ہونے کیلئے حقیقی باتیں وہ کا ہیں تو سب سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ سب مولانا شاہ ولی اللہ صاحب ہی کی وجہ انکسار پائی نہ تھیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مولانا صاحب کی نظر تفاسیر حدیث اور روایات کی کتابوں پر انہی دو چیزوں پر تھی انہیں کا حتمہ تھا۔ ایسا کہ ان ایک عمر صرف کر سکتے تھے۔

نفیض ہو اور وہ بھی شاید۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک آیت بلکہ ہر ایک لفظ کی نسبت مفسرین کے جتنے اقوال ہیں وہ سب ان کے پیش نظر ہیں اور وہ ان میں سے جس کو راجح پانے ہیں اختیار کر لیتے ہیں۔ پھر لکھا ہے کہ۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے سوا کوئی شخص مترجم ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ وہ بزرگ قرآن کا مترجم نہیں بلکہ مولانا شاہ ولی اللہ اور ان کے بیٹوں کے ترجموں کا مترجم ہے اور انہیں ترجموں پر اس نے کچھ رد و بدل تقدیم و تاخیر کے سہید ترجمہ کا نام کر دیا ہے یہی ترجمہ مدرجہ کی غلطی اور بے احتیاطی تو تھی جس نے پہلی آسمانی کتابوں کا اعتبار اٹھا دیا اور دین میں ایسا رخنہ ڈالا کہ قیامت تک بند ہونے والا نہیں۔ (قرآن مجید مترجم مقدمہ ڈپٹی نذیر احمد دہلوی لاہور۔ ص ۵)

اعتراف حقیقت

اس مقدمہ میں آگے چل کر ڈپٹی نذیر احمد لکھتے ہیں۔
”فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَافْظِي تَرْجُمَةٍ“ کا لفظی ترجمہ ہے ”مارا زید نے عمرو کو مگر غرض فصیح اور فصیح اردو ترجمہ زید نے عمرو کو مارا۔ جب تین لفظوں کے جملے میں ترتیب الفاظ کا یہ اختلاف ہے۔ تو تم سمجھ سکتے ہو کہ ٹپے جملے میں جس کے ساتھ متعلقات کا دم چلا بھی لگا ہوتا ہے۔ اگر وہ اصل عبارت عربی کی ترتیب کا لحاظ کیا جائے تو اردو کی عبارت کا کیا حال ہوگا۔ یہ وہ بڑا نقص ہے جو مولانا شاہ رفیع الدین کے ترجمہ میں تو سراسر اور مولانا شاہ عبد القادر کے ترجمے میں بکثرت پایا جاتا ہے۔

(مقدمہ قرآن مجید مترجم ڈپٹی نذیر احمد دہلوی)

کرویں جن میں یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ اس آیت پاک کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جسے ذبح کرتے وقت غیر اللہ یعنی بتوں کا نام لیا جائے۔ اس سے پہلے کہ سلسلہ تفاسیر شروع کیا جائے آپ کی خدمت میں ڈپٹی نذیر احمد دہلوی کے ترجمہ قرآن کے مقدمہ سے چند اقتباس پیش کر دیئے جائیں۔ جن سے یہ ثابت ہو جائے کہ ہم نے جو مترجمین کی خیانتوں وغیرہ کا ذکر کیا ہے وہ کس حد تک درست ہے ملاحظہ فرمائیے ترجمہ قرآن ڈپٹی نذیر احمد دہلوی کا مقدمہ۔ لکھا ہے۔

”شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ العزیز دہلی میں پیدا ہوئے اور انہوں نے اور ان کے خاندان نے ہند میں اسلام کی قریب قریب ویسی ہی خدمت پیش کی جیسی عرب میں قرون اولیٰ کے مسلمانوں یعنی اصحاب نے، تابعین نے، تبع تابعین نے، ائمہ مجتہدین نے کی تھیں۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسا کچھ بھی ہے اسی خاندان عالیشان کا طفیل ہے چنانچہ قرآن کا سب سے پہلا ترجمہ وہ ہے جو شاہ سہروردی میں مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے کیا تھا۔ میں کہتا ہوں یہ بزرگ زمانے کے حالات کیسی وسیع نظر رکھتے تھے کہ ۱۰۵۰ھ میں باپ نے فارسی زبان میں ترجمہ کیا اور پچیس سال بعد اُن کے بیٹے شاہ عبدالقادر صاحب کو معلوم ہوا کہ عالم مسلمان فارسی بھی سمجھتے ہیں کہ ۱۲۰۵ھ میں انہوں نے اردو ترجمہ کیا جو موضع القرآن کے نام سے مشہور ہے۔

گوریلے کے انقلاب نے شاہ ولی اللہ کے ترجمے کو بیکار کر دیا۔ مگر ترجمہ تو حقیقت میں ایسا مستند ہے کہ جو شخص قرآن کے لفظ لفظ میں تیرے وہی اس کی قدر جان سکتا ہے۔ فی الحقیقت قرآن کے مترجم ہونے کیلئے جتنی باتیں و کارہائیں ترجمے سے ثابت ہوتی ہیں کہ وہ سب مولانا شاہ ولی اللہ صاحب ہی عاوی و ہذا لکھنا پانی جاتی تھیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مولانا صاحب کی نظر تفاسیر حدیث اور روایات کی کتابوں پر انہی دیکھتے تھے کہ انہیں کا حق تھا۔ اب کی ایک عمر صرف کوئی سو سال کی بات

نصیب ہوا اور وہ بھی شاید۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک آیت بلکہ ہر ایک لفظ کی نسبت مفسرین کے جتنے اقوال ہیں وہ سب اُن کے پیش نظر ہیں۔ اور وہ ان میں سے جس کو راجح پاتے ہیں اختیار کر لیتے ہیں۔ پھر لکھا ہے کہ۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے سوا کوئی شخص مترجم ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ وہ ہرگز قرآن کا مترجم نہیں بلکہ مولانا شاہ ولی اللہ اور اُن کے بیٹوں کے ترجموں کا مترجم ہے اور انہیں ترجموں پر سے اُس نے کچھ رو بدل تقدیم و تاخیر کے حدیث ترجمے کا نام کر دیا ہے یہی ترجمہ دہلی کی غلطی اور بے احتیاطی تو تھی جن نے پہلی آسمانی کتابوں کا اعتبار اٹھا دیا اور دین میں ایسا رخنہ ڈالا کہ قیامت تک بند ہونے والا نہیں۔ (قرآن مجید مترجم۔ مقدمہ ڈپٹی نذیر احمد مطبوعہ لاہور۔ ص ۵)

اعتراف حقیقت

اس مقدمہ میں آگے چل کر ڈپٹی نذیر احمد لکھتے ہیں۔

”خوب زید عمن کا لفظی ترجمہ ہے مارا زید نے عمرو کو مگر فصیح اور فصیح اردو ترجمہ زید نے عمرو کو مارا۔ جب تین لفظوں کے جملے میں ترتیب الفاظ کا یہ اختلاف ہے۔ تو تم سمجھ سکتے ہو کہ بڑے جملے میں جن کے ساتھ متعلقات کا دم چلا بھی لگا ہوتا ہے۔ اگر وہ اصل عبارت عربی کی ترتیب کا لحاظ کیا جائے تو اردو کی عبارت کا کیا حال ہوگا۔ یہ وہ بڑا نقص ہے جو مولانا شاہ رفیع الدین کے ترجمہ میں تو سرسرا اور مولانا شاہ عبدالقادر کے ترجمے میں بکثرت پایا جاتا ہے۔

(مقدمہ قرآن مجید مترجم ڈپٹی نذیر احمد ص ۵)

چور کی ڈاڑھی

یہ مولوی نذیر احمد اسی مقدمہ کے آخر میں لکھتا ہے کہ:-

یہ چند مشکلیں جو واقع میں نمونہ اندر خروار سے ہیں دوسرے مترجموں کو بھی پیش آئی ہیں۔ انہوں نے کہیں ہمارے مطابق کہیں اپنے طور پر ان کو رفع کیا ہے۔ غرض مترجم کی اپنی زبان کی پابندی کی وجہ سے کچھ نہ کچھ تصرف کئے بدوں اچھا ترجمہ نہیں ہو سکتا۔
(مقدمہ صفحہ ۱۸)

قارئین کو ام اچھی طرح جان گئے ہوں گے کہ وہابیوں کے قائد مولوی نذیر احمد نے کس کس انداز سے حقیقت حال کا اعتراف کیا ہے۔ مثلاً شاہ ولی اللہ صاحب نے جمہور مفسرین کی تفسیروں کو پیش نظر رکھ کر ترجمہ کیا ہے اور باقی مترجمین نے ان کے ترجمہ میں رد و بدل کئے ترجمہ کیا ہے۔ اور پھر شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر کے ترجموں کو سراسر نقل کیا ہے یعنی قرار دیکر ان میں بھی مزید رد و بدل کئے ترجمہ و ترجمہ کی غلطی اور بے احتیاطی کو تسلیم کر لینے کے بعد یہ لکھنا پڑا کہ بغیر کچھ نہ کچھ تصرف کئے قرآن مجید کا اچھا ترجمہ نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تبارک تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں تحریف و تصرف کو نبیوں سے تمام مسلمانوں کو محفوظ رکھے۔

بہر حال ہم نے اپنے دعوے کی تصدیق کروادی اور تصدیق بھی اس شخص سے کروائی ہے جو ترجموں میں گڑبڑ کو نبیوں کا سرخیل ہے۔

اب آپ ترجموں کی طرح تفسیروں میں تحریف و تصرف کرنے والوں کی تفسیروں سے چند اقتباسات ملاحظہ کریں اور اندازہ کریں کہ ان لوگوں نے کس کس طرح فرقہ ناجیہ سواد اعظم اہل سنت و جماعت کے عقائد پر کس کس طرح کی بیش زنی کی ہے



نمبر ۱۔ تفسیر عثمانی

وَمَا أَهْلَ بَيْتِ لِيْ خَيْرٌ اَللّٰهُ كَامِلٌ بِهٖ کہ ان جانوروں پر اللہ کے سوا بت وغیرہ کا نام پکارا جائے یعنی اللہ کے سوا کسی بت یا جن یا کسی روح جیٹ یا پو پو وغیرہ کے نام زد کر کے اور اس جانور کی جان ان کے نذر کر کے اُن کے تقرب یا رضا جوئی کی نیت سے ذبح کیا جائے۔ الخ ان سب جانوروں کا کھانا حرام ہے گو بوقت ذبح تکبیر پڑھی ہو اور اللہ کا نام لیا ہو۔ (تفسیر عثمانی مطبوعہ بلخ کمپنی۔ سورہ بقرہ ص ۳۲ مؤلفہ شبیر احمد عثمانی دیوبندی)۔

نمبر ۲۔ تفسیر معارف القرآن

وَمَا أَهْلَ بَيْتِ لِيْ خَيْرٌ اَللّٰهُ۔ جو حق جیڑ جس کو آیت میں حرام قرار دیا گیا ہے وہ جانور ہے جو غیر اللہ کیلئے نامزد کر دیا گیا ہو۔

کسی جانور کو غیر اللہ کے تقرب کیلئے ذبح کیا جائے اور بوقت ذبح اس پر غیر اللہ کا نام لیا جائے یہ صورت بالاتفاق و باجماع امت حرام ہے اور یہ جانور میت ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کسی جانور کو تقرب الہی غیر اللہ کیلئے ذبح کیا جائے یعنی اس کا خون

بہلنے سے تقرب الہی غیر اللہ مقصود ہو لیکن بوقت ذبح اس پر اللہ ہی کا نام لیا جائے جیسے بہت سے ناواقف مسلمان بندگان پیروں کے نام پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کیلئے بکرے مرغی وغیرہ ذبح کرتے ہیں۔ لیکن ذبح کرتے وقت اس پر نام اللہ ہی کا پکارتے ہیں۔ یہ صورت بھی بالاتفاق فقہاء حرام اور مذہب و مدرسہ ہے۔ مگر تخریج و دلیل میں کچھ اختلاف ہے (الخ) تقرب الہی غیر اللہ کی نیت سے اس کو بھی مَا أَهْلَ بَيْتِ

عبادت کی تو ضمیمہ
بہن ہوئی

عبادت کی تو ضمیمہ
بہن ہوئی

لَا تُغَيِّرُ اللَّهُ كَيْفَ سَأَلَ حَرَامَ قَرَارِ دِيَا ہے۔ اس قدر کے نزدیک بھی وجہ احوط واسلم ہے۔ (تفسیر معارف القرآن مطبوعہ کراچی جلد اول صفحہ ۳۶۵۔ مؤلف مفتی محمد رفیع بوندی)۔

نمبر ۱۔ تفسیر کشف الرحمن

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَغَيْرُ اللَّهِ وَهَ جَانُورٌ ہے جو خدا کے سوا کسی دوسرے کیلئے نامزد کر دیا گیا ہو یعنی تقرب کی نیت سے مَا أَهْلَ بِهِ میں بہت اُلجھتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ جب ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا جائے اور بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اُکْبَرُ کہہ کر ذبح کیا جائے تو وہ جانور پھر حرام نہیں ہوتا چاہیے خواہ وہ غیر اللہ ہی کے نام کا ہو۔ لیکن اُن لوگوں کا خیال صحیح نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا نام لیکر ذبح کرنا کسی حرام کو حلال نہیں کر سکتا۔ (الخ) آخر پر لکھا ہے کہ زیادہ تفصیل تفسیر عزیزی میں دیکھیں۔ (مؤلف) س۔ ابقرہ شریف ۲۔ تفسیر کشف الرحمن۔ مطبوعہ بیت السعید دہلی جلد اول صفحہ ۵۴۔ (مؤلف مولوی سید احمد دیوبندی)۔

۴۔ تفسیر ماجدی

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَغَيْرُ اللَّهِ۔ یہ خیال تقرب اور بہ نیت عبادتِ حرمت کا اصل مدارِ ذائق کی نیت پر ہے اور یہ غیر اللہ کی طرف نامزدگی خواہ عین ذبح کے وقت ہو یا اُس سے قبل قبروں پر چڑھاوے چڑھانے والے ذل اپنے آپ سے چاہیں۔ الخ مراد یہ ہے کہ جن جانوروں کو ہر طریق تعظیم و عبادت یا بہ قصد تقرب کسی مخلوق کیلئے نامزد کر دیا جائے اور نیت کسی مخلوق کی نذر و نیاز یا جھینٹ کی کرنی جائے وہ حرام ہو جاتا ہے۔ خواہ اُس کے ذبح کے وقت بِسْمِ اللَّهِ بھی کیوں نہ پڑھ لی جائے شیخ مقدس کے نام کے بکرے اور اس قبیل کی تمام چیزیں اس حکم کے تحت آتی ہیں۔

(تفسیر ماجدی جلد اول صفحہ ۱۰۱۔ مؤلف عبدالمجید دہلوی۔ دیوبندی)

نمبر ۲۔ تفسیر اکسیر اعظم

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَغَيْرُ اللَّهِ۔ وہ جانور ہے جو اللہ کے سوا کسی اور کے نام پکارا گیا۔ اس کی تفسیر میں ابن ابی حاتم نے مجاہد سے روایت کی غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے۔

اس تفسیر میں اس زمانے کے علماء میں بہت بڑا اختلاف ہے۔ ایک فرقہ کہتا ہے کہ جو جانور غیر اللہ کے واسطے تقدیر یا قربانی کیا جاوے۔ اگر اُس پر ذبح کے وقت اللہ کا نام لیا جائے گا تو اُس کا کھانا جائز ہے۔ مثلاً جیون صاحب تفسیر احمدی کا یہی قول ہے۔ مگر مولانا شاہ عبد العزیزی تحقیق اس کے خلاف ہے اور اُن کا قول یہ ہے کہ جو جانور غیر اللہ کے واسطے مشہور کیا جائے مثلاً کسی روحِ جنیت کیلئے یا کسی جن کیلئے یا کسی پیرِ جہنم کیلئے۔ اور زندہ جانور کو یہ مقرر کر دیا جائے کہ فلاں کے نام کا ہے۔ تو اگر اس کو اللہ کا نام لیکر ذبح کیا جائے تب بھی وہ حرام ہے۔ (آخر پر اپنی رائے کا اظہار کیا گیا ہے کہ) ہم کہتے ہیں کہ جو جانور غیر اللہ کیلئے پکارا جائے وہ حرام ہے۔ (تفسیر اکسیر اعظم تہذیبی ص ۱۰۱ مطبوعہ مراد آباد انڈیا۔ مؤلف احتشام الدین دیوبندی)

نمبر ۳۔ تفسیر عاشق الہی

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَغَيْرُ اللَّهِ۔ یعنی جن جانوروں کے سوا کسی دوسرے کا نام

رکنے عیار میں یہ لوگ

اس تفسیر اکسیر اعظم کا مؤلف مولوی احتشام الدین حاشیہ پر علامہ حیدر کے تعلق لکھتا ہے کہ: جنہوں نے اپنی تفسیر ۱۰ سال کی عمر میں لکھی تھی اور ۲۰ سال کی عمر میں نثر ثانی کی تھی۔ اس سے مؤلف کا مسلک یہ ہے کہ صاحبِ قدر والا اور حضرت علامہ جیون رحمۃ اللہ علیہ نے جب تفسیر لکھی تو وہ نابالغ تھے۔ اس لئے ان کی تفسیر کو حقیت نہیں۔ اللہ شاہ عبد العزیزی کے قول کے آگے حضرت تھانوی کی تفسیر صحیح دیکھنے نہیں رکھتی۔

لیکر ذبح کیا جاتے وہ حرام ہے۔ اس حکم میں وہ جانور بھی ہے جو اللہ کے سوا کسی دوسرے کے نامزد کر دیا جائے۔ جیسے میراں کا بکرا وغیرہ خواہ اس کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیکر اور پھر اللہ پر پڑھ کر ہی کیوں نہ ذبح کر لی پھر بھی اس کا کھانا حرام ہے۔
(تفسیر عاشق الہی دیوبندی مطبوعہ کتب خانہ دارالافتاء (سفر ۲۰)

۲۔ تفسیر القرآن حریری

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ۔ اور جو جانور غیر اللہ کے نامزد کیا ہو۔ اہل مانتی جنہوں، اس کا مصدر اہل ہے چاند دیکھتے وقت آواز بلند کر دینا شہرت دینا خاصہ کو فاعل ذبح کے وقت خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارنا۔ اس کے کچھ پھر شاید ایک دم ہوش آگیا اور تفسیر عثمانی کی پوری عبارت جسے آپ گذشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں نقل کر دی۔ تفسیر حریری ص ۲۴۵

نوٹ: اگر یہ تفسیر قرآن مجید کے تھوڑے سے حصہ کی تفسیر ہے۔ مگر قوم کی بدقسمتی سے اس کو اسلامیات کے ادبی کلاسوں کے نصاب میں شامل کر رکھا ہے۔ اس کتاب کے فوائد کا نام غلام احمد حریری ہے جو وہابی بھی ہے اور کسی کالج میں پروفیسر بھی، اور پروفیسر ہونے کی وجہ سے اپنی کتاب کو نصاب میں شامل ہی کر دیا رکھا ہے۔

۸۔ تقویتہ الایمان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَوْفَتْكَ أَهْلَ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ بِهِ۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ النعام میں۔ یا گاہ کی چیز کہ مشہور کی گئی ہو اللہ کے سوا اور کی کرے۔ یعنی سورہ نبو اور مؤمنان پاک حرام ہے۔ ایسا ہی وہ جانور ناپاک اور حرام ہے کہ خود گناہ کی صورت بن جائے۔ کہ اللہ کے سوا کسی اور کا شکر ادا۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو جانور کسی مخلوق کے نام کا نہیں ہے۔ اور حرام اور ناپاک ہے۔ اس آیت میں لکھا اس بات کا ذکر نہیں کیا

اس جانور کے ذبح کرنے کے وقت کسی مخلوق کا نام لیجے جب حرام ہو بلکہ اتنی ہی بات کا ذکر ہے کہ کسی مخلوق کے نام پر جہاں کوئی جانور مشہور کیا کہ یہ گائے سید احمد گیر کی ہے یا یہ بکرا شیخ سندو کا ہے سو وہ حرام سمجھاتا ہے۔ پھر کوئی جانور مرغی یا اونٹ کسی مخلوق کے نام کا کر دیجئے ولی کا یا بیبی کا، باپ کا یا دادا کے، بھوت کا یا پری کا سب حرام ہے اور ناپاک ہے۔ کرنے والے پر شرک ثابت ہوتا ہے۔ (تقویتہ الایمان مطبوعہ کراچی ص ۳۳ مصنف اسماعیل دہلوی)۔

۹۔ تفسیر احسن التفسیر

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ۔ اور فرمایا جو کچھ پکارا اس کے سوا کسی سے مراد یہ ہے کہ کسی جانور کے ذبح کے وقت سوائے اللہ کے اور کسی کا نام لیکر اس کو ذبح کیا جاوے جس طرح تشریف میں بتول کے نام پر جانور ذبح کر تے تھے۔ یا ذبح سے پہلے سوا اللہ کے کسی اور شخص کی تعظیم کی غرض سے کسی جانور کو اس شخص کے نام ٹھہرا کر ذبح کیا جاوے اور ذبح کے وقت بطور عادت اور رسم اللہ کا نام لیا جاوے یہ سب حرام ہے۔

(احسن التفسیر جلد اول ص ۳۷ مطبوعہ دہلی (مؤلف سید احمد حسین دہلوی)

۱۰۔ تفسیر مقیم القرآن

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ۔ کوئی چیز ایسی نہ لکھاؤ جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا گیا ہو۔ اس کا اطلاق اس جانور کے گوشت پر بھی ہوتا ہے جسے خدا کے سوا کسی اور کے نام بطور نذر کے پکارا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ جانور ہو یا غلہ یا اور کوئی کھانے کی چیز دراصل اس کا مالک اللہ تعالیٰ ہی ہے اور اللہ ہی نے وہ چیز ہم کو عطا کی ہے اس کے سوا کسی دوسرے کا نام لینا یہ معنی رکھتا ہے کہ ہم خدا کے بجائے خدا کے ساتھ اس کی

بالاتر ہی تسلیم کرتے ہیں۔ (تفسیر القرآن - مطبوعہ مکتبہ تعمیر انسانیت - جلد اول ص ۱۳۵)

مؤلف مولوی مودودی ماسک و مانی

تفسیر حقائق

زیر آیت وَمَا أَهْلَ بِهِ لُغَاؤُ اللَّهِ - بنماک مجاہد اذ قناده کہتے ہیں کہ ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارنا مراد ہے۔ اور مجہور مفسرین کا اسی طرف میلان ہے۔ اور اس کے لئے وہ عند الذبح کی قید لگاتے تھے اس تقدیر پر آیت کے معنی ہوئے کہ جو چیز غیر اللہ کے نام سے ذبح کی جائے وہ حرام ہے۔ ان (تفسیر حقائق جلد اول ص ۲۱۰ - البقرہ شریف)

ڈیل رول

تفسیر حقائق کے مؤلف عبدالحق حقائق صاحب ویسے تو بڑی تفسیر ہی ہیں وہ غلبہ الہی پر عمل پیرا ہیں لیکن زیر بحث آیت وَمَا أَهْلَ کے معاملہ میں تو بالکل ہی تضاد بیانی کا پیکر بنے ہوئے ہیں۔ اگرچہ سورہ بقرہ میں اس آیت کی طویل تفسیر کرتے ہوئے آخر میں اپنا اصلی وصف پیش کر دیا تھا جسے ہم نے اوپر اس لئے نقل نہیں کیا کہ وہی بحث درج ذیل سورہ النحل میں آنیوالی اس آیت کی تفسیر میں موجود ہے۔ اوپر لکھی ہوئی تفسیر میں خط کشیدہ محاذوں آپ بڑھ چکے ہیں کہ حضرت مجاہد، قتادہ اور مخالف کے علاوہ مجہور مفسرین کا میلان اس طرف ہے کہ اس آیت کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ جانور جسے ذبح کرتے وقت غیر اللہ کا نام لیا جائے۔ سب آپ سورہ النحل میں آنیوالی آیت وَمَا أَهْلَ کی تفسیر میں لکھیں گے کہ اس طرف اپنے پہلے بیان سے پہلو تہی کی گئی ہے۔

لے پہلے کہا گیا ہے کہ مجہور مفسرین کا اس طرف میلان ہے اور اس کے لئے وہ عند الذبح کی قید لگاتے ہیں۔

سورة النحل شریف

وَمَا أَهْلَ بِهِ لُغَاؤُ اللَّهِ - یہ جگہ کہیں لفظ بہ کی تقدیم کہیں تاخیر سے قرآن مجید میں چار جگہ وارد ہوا ہے۔ بعض مفسرین نے اس کے بعد عند الذبح کی قید بڑھائی ہے کہ ذبح کے وقت جس پر غیر اللہ کا نام لیا جائے وہ حرام ہے۔ مگر مطلق کو مقید کرنا یا عام کو خاص کرنا کوئی ہلکا سا کام نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا نسخ ہے اور آیت کو کسی کا قول منسوخ نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ یا تو کوئی آیت ہوئی چاہے یا کم سے کم کوئی ایسی حدیث ہو کہ جو مرتب اللہ تعالیٰ ہی ہو اور اس کے ثبوت میں کسی کو کلام نہ ہو۔ ہم نے ہر جہر خود احتساب تلاش کی مگر اس قسم کا کوئی محقق نہیں ملا۔ پھر صرف مفسروں کی اس قید سے یہ آیت کیونکر مقید یا خاص ہو سکتی ہے۔ ان مفسروں نے بھی جہاں تک ہماری سمجھ میں آیا ہے یہ قید احترازی نہیں لگائی بلکہ ایک بیان واقع کیا ہے۔ یعنی اس وقت اکثریت پرست ایسا ہی کرتے تھے۔ اب یہاں ایک تو صافاً قابل بحث ہے، وَاٰهْلَ سَمُوْمٍ غیر اللہ۔ صا کا لفظ بھی عام ہے اس میں جانور کی کوئی تخصیص نہیں جانور ہو یا کپڑا ہو جو بڑوں کے نام پر پڑھایا جاوے حرام ہے۔

اہل لغت میں آواز بلند کرنے کو کہتے ہیں جو چاند دیکھنے کے بعد پکار کر کہتے ہیں اہل یعنی یہ چاند ہے۔ پھر اس کا استعمال لڑکے کی آواز پر بھی ہونے لگا جو وقت ولادت ہوتی اس کو استہیل الصبی کہتے ہیں۔ اور حج میں یعنی اَللّٰهُمَّ بَلِّغْ پکار کر کہنے پر بھی اور پھر اور مواقع پر آواز بلند کرنے پر بھی۔ یہاں یہی معنی مراد ہیں کہ جس چیز پر بقصد

لے دوسری جگہ کہا گیا ہے کہ بعض مفسرین نے اس کے بعد عند الذبح کی قید بڑھائی ہے۔

تک نیت غیر حقائق اور نادرت ہے اور عقب کا ثبوت بھی سوار ہے ولہذا اس کی تخصیص جواز قرآن و حدیث ضرور مل جاتا ہے اور یہ مفسر یا مفسرین کا کام نہیں اور یا تابعین اور تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

تک چلے جانوروں کی قید بھی ختم اور دیگر کھانوں کی طرح کپڑے کھانا بھی حرام۔ آگے آگے دیکھئے

معلوم ہوا کہ جس کسی چیز پر جانور ہوا یا اور کچھ غیر اللہ کا نام لیا جائے تو وہ چیز حرام ہو جاتی ہے۔ اور بعض علماء نے مَا أَهْلًا بِهِ لِقَابِ اللَّهِ کہیں ان سے خاص رکھا ہے۔ اور تفسیر پیشا پوری میں لکھا ہے کہ اجماع کیا علماء نے اس بات پر کہ اگر کسی مسلمان نے کوئی جانور ذبح کیا اور اس کے ذبح کرنے کے ساتھ غیر اللہ کے پاس تقرب چاہا تو وہ مسلمان اس کے ذبح کرنے سے مرتد ہو جائے گا اور نہ ہی اس کا مرتد کے ذبح کی طرح مردار ہوگا۔ (تفسیر وحیدی جلد اول ص ۳۴)

سُورَةُ الْمَائِدَةِ شَرِيف

تفسیر وحیدی کے مؤلف مولوی وحید الزمان کا کیا ہوا وَمَا أَهْلًا کا ترجمہ ہم نے سابقہ ادباق میں لکھ کر حیرت کا اظہار کیا تھا کہ یہ ترجمہ مسلک وہابیہ کے خلاف کیوں کیا گیا ہے۔ اب تفسیر سامنے آئی تو معلوم ہوا کہ اگر غلطی سے ترجمہ درست کر دیا گیا تو اس کا اثر تفسیر میں الٹ پھیر کر کے کر دیا گیا۔ اگرچہ مولوی وحید الزمان صاحب نے جو کچھ کہنا تھا وہ سورۃ البقرہ میں آنے والی آیت کے تحت لکھا گیا ہے۔ لیکن اس میں ایک بڑی دلچسپ اور خاص بات سامنے آگئی ہے اس لئے وہ ہدیہ قارئین ہے، پہلے آپ پوری تفسیر پڑھیں۔

وَمَا أَهْلًا لِقَابِ اللَّهِ بِد۔ پ ۱۶ آیت ۲۔ یعنی ذبح کے وقت دوسرے کے نام پر ذبح کرے یا ذبح سے پہلے اس جانور پر دوسرے کا نام لیا جائے اور اس کی تعظیم کیلئے کاٹا جائے۔

شوکانی نے کہا ذبح خود ایک عبادت ہے۔ تو وہ اللہ کے سوا کسی کیلئے نہ ہونا چاہیے۔ اب جو جانور گوشت پہنچنے کیلئے یا مہمان کی خاطر داری کیلئے ذبح کیا جائے تو وہ حلال ہوگا۔ اس لئے کہ تجارت اسی طرح مہمان کی خاطر داری کیلئے حلال

ہے اور عبادت ہے۔ تو ذبح اللہ کیلئے ہی ہوا۔ (الخ) پھر لکھا ہے کہ ہمارے مرشد شیخ احمد مجدد اپنے مکاتیب میں لکھتے ہیں کہ لوگ جانوروں پر بزرگوں کی نیاذ کوستے ہیں اور ان کی قبروں پر ان کو کستے ہیں۔ فقہانے اس کو شرک کہا ہے۔ (تفسیر وحیدی ص ۱۵۱ جلد اول) مولانا وحید الزمان دہلوی

۱۵۔ تفسیر فوائد سلفیہ

وَمَا أَهْلًا لِقَابِ اللَّهِ۔ ذبح حیوان وغیرہ مذکور سب کو شامل ہے۔ اس لئے کہ حرف مَا کا صیغہ عربی میں اعم العام ہوتا ہے کہ جس کسی چیز پر جانور ہو یا اور کچھ جب غیر اللہ کا نام لیا جاوے تو وہ چیز حرام ہو جائیگی۔ (تفسیر فوائد سلفیہ ص ۳۳ ج ۱ بقوہ پ) وَمَا أَهْلًا لِقَابِ اللَّهِ بِد۔ (المائدہ) جس چیز پر غیر اللہ کا نام لیا جائے وہ حرام ہے۔ اشتباہ و انتظام میں لکھا ہے کہ اگر ذبح کیا جاوے امیر کے آنے کے وقت یا کسی رئیس کے آنے کے وقت وہ ذبیحہ حرام ہے۔ اگرچہ اس پر اللہ کا نام بھی لیا جائے۔ کیونکہ وہ مَا أَهْلًا میں داخل ہے اور فادری غرائب میں بت کر۔ اگر کوئی شخص مہمان کی تعظیم کیلئے ذبح کرے وہ ذبح حرام ہے اور وہ مشرک ہوگا۔ اس لئے کہ اس نے غیر اللہ کی تعظیم کی تو وہ مَا أَهْلًا میں داخل ہے۔

(تفسیر فوائد سلفیہ ص ۱۷۲ حاشیہ ترجمہ قرآن شاہ رفیع الدین)

لے خاص طور پر یاد رکھنے والی بات یہ ہے کہ ذبح ایک عبادت ہے اور مہمان خوانی اور کسب حلال میں عبادت ہے۔ اس لئے مہمان کی خاطر داری کیلئے ذبح کرنا حلال ہے اور عبادت ہے۔ اب آپ اگلی تفسیر میں تفسیر فوائد سلفیہ۔

مولوی وحید الزمان دہلوی کہتا ہے کہ مہمان کی خاطر داری کیلئے ذبح کرنا کسب حلال کی طرح عبادت ہے اور دوسرا دہلوی فوائد سلفیہ کا مصنف کہتا ہے کہ مہمان کی تعظیم کے لئے ذبح کرنا حرام ہے اور ذبح کرنے والا مشرک ہے۔ اب ان کو کہنا چاہئے کہ کفر میں تو صلح رکھا کرنا اور کسی ایک بات پر اتفاق کر لیا کرنا۔

۱۶۔ تفسیر محمدی پنجابی

مَا أَهْلَ غَيْرِ اللَّهِ تَفْسِيرِ عَزِيزِ بَابِ

جو جہت اقرب غیر اللہ سے بنیادیں نذر کر دیتے

اودہ بندے نیک ہزارا ایہناں تھیں راہ شیطانی دیندے

میں وجہ محض الایمان اودہ مطلب سب عزیزی والا

موجز کہنے لکھیا روشن عای پڑھن سو کمال

عزیزی والا فوٹا محدث جہتہ جگہ جانے

تھیں اللہ کن تھیں عالم عربی دور مکانے

بھی والد اس وانشاء ولی اللہ بحر علوم ایہا ہی

تے شاہ رفیع الدین تے عبدالقادر اسدا بھائی

تے اسماعیل شہید پختیا ٹھکان علم آجھارے

تے مولانا اسحاق جھیر جگان دے جگہ تارے

پورب ہند پنجاب بنگالہ دکن سندھ ولایت

تورنہ جھپتی ایہناں دے گھر دے عالم علم ہدایت

ایسا عالیشان گھرانہ ہور ناں سنیہا کافی

ایہناں مکا، اندر ہر نور تھیں ایہناں تھیں بھائی

ایہہ سارے سنے شاگردان قائل رت اوں جیوانے

جو غیر اللہ دے کارہ مشرک کوشے نذر دیوانے

پھر بیابان عادت نال پڑتیں لہجہ اللہ کی ناں تھیوے

ایہیں بہت محقق لنگہ آکھن خیال کیوے

جیویں شیخ الاسلام ابن تیمیہ مشہور نامی

وہ صراط مستقیم اس لکھیا خوب گرامی

وَمَا أَهْلَ غَيْرِ اللَّهِ تَفْسِيرِ ظاہر ایہہ دسیا دے

جو غیر اللہ کی نیت قریب ذبح ہو کیا جادے

تفسیر محمدی منزل اول صفحہ ۳۸ مختلف حافظ محمد قمر لکھا

۱۔ تفسیر حواہ القرآن

مَا أَهْلَ غَيْرِ اللَّهِ - اَللّٰهُ - اَللّٰهُ - اَللّٰهُ

اگر تے اور شہرت دینے کے ہیں - اَللّٰهُ اَصْلَہ دینم اَللّٰہوت کبیر ناما یعنی

وہ جانور بھی حرام ہیں جنہیں غیر اللہ کی تعظیم اور خوشنودی کیلئے نامزد کیا گیا ہے۔

مثلاً کسی شرک نے اپنے معبود کیلئے بکریا یا بڑا جانور کر دیا یا کسی سلطان نے کسی نبی

یا ولی کیلئے کوئی جانور نامزد کر دیا اور مقصد یہ رکھا کہ یہ نامی ہو جائیں گے اور میری

حاجت پوری کر دیں گے یا مشکل آسان کر دیں گے تو جو جانور اگر اسی نیت سے ان کو

ذبح کرنے سے وہ حلال اور پاک نہیں ہوگا۔ جس طرح لکھا اور غیر خدا کا نام لکھ کر کسی سے

جلال نہیں ہو سکتے اسی طرح غیر اللہ کی تعظیم اور خوشنودی کی خاطر نامزد کیا جانے والا جانور

بھی حلال کا نام لیکر ذبح کرنے سے حلال نہیں ہو سکتا۔

جو شخص غیر اللہ

کے قریب اور رحمت کیلئے ایسا کرتا ہے یعنی غیر اللہ کیلئے جانور کو نامزد کر کے کھائے اسی نیت پر

اے اللہ مجھے عذاب کر دے کہ میں اس شخص کو عذاب کر دوں جو اللہ کے قریب ہے اور نہ خود عذاب کرے۔

تفسیر حواہ القرآن جلد ۱ صفحہ ۱۰۰ مختلف حافظ محمد قمر لکھا

تفسیر حواہ القرآن جلد ۱ صفحہ ۱۰۰ مختلف حافظ محمد قمر لکھا

تفسیر حواہ القرآن جلد ۱ صفحہ ۱۰۰ مختلف حافظ محمد قمر لکھا

تفسیر حواہ القرآن جلد ۱ صفحہ ۱۰۰ مختلف حافظ محمد قمر لکھا

۱۸۔ فتاویٰ نذیریہ

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ - نذر بغیر اللہ ہے اور میت ہے۔

اگرچہ ذبح کے وقت نام سے اللہ کے ذبح کیا گیا ہو یا دوسرے کے ہاتھ سے ذبح کر لیا گیا ہو۔ فقط نام اللہ پاک کا وقت ذبح کے لئے لینا کافی واسطہ حلیت ذبح کے نہیں ہو سکتا۔ مگر نذر بغیر اللہ کے حرام ہو گا چنانکہ وہ فتاویٰ

قائمی خاں و در مختار و طحاوی و اشباہ و نظائر مفصلاً مذکور است۔

و کذب و دروغ عام مشرکین یا بنی طریقی ظاہر میشود کہ اگر بالیشان گفته شود کہ اگر

شما کا ذبح ایصالِ ثواب بنا کر اپنا چہرہ مقرر کردہ آند۔ پس ازمن این کا دیا این بنو

یا منع دو چند یا بہ چند مقرر گوشت دیگر جانور نہ بکیرد یا کا دیا یا نہ مرغ مرا

بدید۔ ہرگز خواہند داد۔ چہ نہیں جانور مندر وہ را کہ جانش با احمد کبیر یا دیگر بزرگ

نیاز کرد و انتشار کرد و انفق و افترق آند۔ بتقریب غیر اللہ ذبح خواہند و بظاہر ہم اللہ

بنا بر عادت و رسم قدیم خوانند گفت۔ پس مسلمانان و جمہال بر مصالح مشرک باطن در

تسمیہ کنند و مشرکین حد تک بظاہر ہی گفت۔ لے کتابوں کے نام کو لکھ دیکھ جائیں خوف کریں۔ ایماندار اس کا نام ہے۔ اور ان کتابوں کی عبادت پر فتاویٰ شامی کا کتب کو دیکھیں نظر انداز کر دیا۔

توحید ۱۔ چنانچہ فتاویٰ قاضی خاں و در مختار طحاوی اشباہ و نظائر میں تفصیل سے مذکور ہے

اور کذب و دروغ مشرکین عوام کا اس طریق سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر ان سے کہیں کہ تم نے

جو گائے برائے ایصالِ ثواب پر اپنا چہرہ مقرر کر رکھی ہے پس اس گائے یا اس بکری یا

مُرغے کو غرضی دو حصے یا تین حصے کسی اور فریب جانور کا گوشت زیادہ سے زیادہ میرغا

مجھے دیدہ ہو گز نہیں دیں گے۔ کیونکہ یہ جانور مندر وہ کو کہ اس کی جای احمد کبیر یا دیگر

بزرگ کی نیاز کرنا اور قربان کرنا چاہتے ہیں۔ غیر اللہ کے تقرب کئے ذبح کرتے ہیں اور

بظاہر عادت و رسم قدیم کے طور پر تسمیہ کرتے ہیں پس جاہل اور بد فطرت مسلمان

بر باطن تسمیہ میں مشرک اور کافرانہ سے مل کر مشرکین کی عبادت پر ایماندار اس کا نام ہے۔ اور ان کتابوں کی عبادت پر

لَبَنَاتٌ لَّيِّنَاتٌ لَا شَوْبَ لَكَ

لَا شَوْبَ لَكَ تَعْلَمُكَ وَمَا مَلَكَ

کما فی الحدیث و بہر دو فریق را بقاعدہ

فقیہہ الامور بقاعدہ برابر آند۔ فتاویٰ

نذیریہ جلد سوم صفحہ ۱۹ الحدیث اذکامی

مطبوعہ لاہور۔ توفیق مولوی نذیریہ دہلوی۔

ہم حاضر ہیں ہم حاضر ہیں تیرا کوئی شریک

نہیں تیرا کوئی شریک نہیں مگر تو کوئی مالک و مالک

اور نہ دو فریق فقہی امور کے قاعدہ

سے لے لے لے لے لے لے لے لے لے لے لے لے لے

۱۸۔ فتاویٰ رشیدیہ

تعلیقات بدعت منکر ہیں اور طعام میں اگر نیت ایصالِ ثواب کی ہے تو طعام

مباح اور صدقہ ہے اور جو نام ان اہل کے ہے تو داخل ما اھل بہ لیخیر اللہ

یہ ہے اور حرام ہے اور ایسے عقائد فاسد و جہل کفر کے ہیں۔ ان افعال کو کفر ہی کہنا

چاہیے مگر مسلم کے فعل کی تاویل لازم ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۲۲ مطبوعہ لاہور)

۱۹۔ حاشیہ قرآن و پی نذیر احمد

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ - جس کو خدا کے سوا کسی

اور کی عبادت کے لئے حلال اور نامزد کیا جائے۔ اگرچہ سلسلہ کلام کے لحاظ

سے ہم نے ما اھل کا ترجمہ اس کے ایک فرد یعنی جانور سے کیا ہے مگر الفاظ

قرآنی عام ہیں حکم تو مت میں اس کے سب افراد داخل ہیں یعنی کسی فرد نیار جو خدا کے سوا کسی دوسرے کے نام پر کی جائے حرام ہے۔

(حاشیہ قرآن نذیر احمد سورۃ بقرہ پ ۱۱ صفحہ ۱۱۱۔ مطبوعہ دہلی)

۲۔ تفسیر بیان القرآن



وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ - جن جانور کو غیر اللہ کے نامزد اس نیت سے کر دیا ہو کہ وہ ہماری کاروائی کر دیں گے، وہ حرام ہے جتنا ہے اگرچہ ذبح کے وقت اُس پر اللہ کا نام لیا ہو۔

در بیان القرآن مفسر مطبوعہ تاج کتبیں کراچی ۲۲ تفسیر سورہ النحر

وَمَا أَهْلَ لغيرِ اللَّهِ بِهِ - گو زبان سے غیر اللہ کے نامزد نہ کرے کہ چونکہ مدارِ حرمت کا نیتِ خبیثہ پر ہے۔ اس کا ظہور کبھی قول سے جرتا ہے کہ ایسے مقامات پر ذبح کرے۔ (المائدہ)

(تفسیر بیان القرآن مطبوعہ تاج کتبیں کراچی ۹۷ مولف اشرف علی تھانوی)

۱۱۔ تفسیر فتح العزیز مترجم

وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ - اور مگر وہ چیز کہ آواز دی گئی ہو حتیٰ اُس جانور میں بغیر اللہ واسطے غیر خدا کے خواہ تو وہ غیر نیت ہو یا تو روح خبیثہ، جیسے ہوگ کے نام سے ہیں۔ اور خواہ کسی جن کے نام کہ کسی کے گھر پر مسلط ہو اور بدل لینے جانور کے دستبردار نہ ہوتا ہو۔ اور خواہ پیر و پیغمبر کے نام زندہ جانور مقرر کر دیا ہو کہ یہ سب حرام ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو شخص جانور کو واسطے تقرب غیر خدا کے ذبح کرے وہ ملعون ہے اور وقتِ ذبح خدا کا نام متقید نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ جانور منسوب بغیر خدا ہو گیا اور اُس میں پلیدی پیدا ہو گئی اور نیت اُس مدار کے خبیث سے زیادہ ہے۔ اس واسطے کہ مردار بغیر ذبح نام خدا کے مر گیا اور یہ جانور غیر خدا کے نام پر مارا گیا اللہ تعالیٰ شرمک ہے۔ اور جبکہ یہ خبیثہ نیت تھا تو ذکر نام خدا اُس کو حلال نہیں کر سکتا۔ جیسے کہ کتا اور سور کہ اگر نام خدا لیکر ذبح کئے جائیں حلال نہ ہوں گے۔ حقیقت اس مسئلہ کی یہ ہے کہ جان واسطے غیر جان پیدا کرنے والوں کے نام نیا کرنا زیادہ مست نہیں۔ اور کھانے پینے کی اور چیزیں اور مال بھی تقرب بغیر اللہ کے واسطے وسیع حرام اور شرمک ہے لیکن ثواب جن چیز کا وسیع واسطے کی طرف عالم توفیق اُس کا ثواب غیر کے واسطے کہ نا جائز ہے۔

اس واسطے کہ انسان کو پہنچتا ہے کہ اپنا ثواب غیر کو بخش دے، جیسے کہ اختیار ہے کہ اپنا مال غیر کو دیدے اور جانور کی جان آدمی کی مملوک نہیں ہوتی کہ دوسرے کو بخش دے۔ اور نیز مال کا دینا اس طرح سے مستحب ثواب کہ ہے کہ آدمی اُس سے نفع اٹھائے ہیں۔ اور جو کمرہ دے بعد مفارقت اس جہان کے قابل انتفاع انسان نہیں ہیں۔ زندگی میں تو میں حال سے نہیں رہے۔ تو نفع پہنچانے کا اس طرح قرار پایا کہ مال کا ثواب مستحق اور پہنچتا ہے۔ اور جو کمرہ دے جانور کی مالک قابل انتفاع انسان نہیں ہیں۔

زندگی میں تو بجا کرنے کے قابل انتفاع کیسے ہو۔ حدیث میں جو وارث کے قربانی مرنے کی طرف سے کرنا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ جان جانور کی واسطے خدا کے دین تاکہ ثواب اس کا مرنے کو پہنچے نہ کہ مرنے کے واسطے ذبح کیا جاوے۔ بعض صاحب اس جگہ کہ بھی کہتے ہیں کہ گوشت پکا کر مردوں کے نام دینا جائز ہے اور ہم جانور کے ذبح کرنے میں جان بوجھ کر اس قدر ارادہ کرتے ہیں۔ جانوروں کے سمجھانے کے واسطے ایک نکتہ کافی ہے۔ کہ ان سے کہا جائے کہ تم جانور کو ذبح کرنا غیر خدا کی قدرت کرتے ہو۔ اگر عوف اس جانور کے اسی قدر گوشت خرید کر پکا کر فقراء کو کھلاؤ تو تمہارے ذہن میں نذر ادا ہو جاتی ہے یا نہیں۔ اگر ہو جاتی ہے تو تم سمجھو کہ تمہارا مقصود ذبح کرنے سے فقیروں کو مرنے کی طرف سے کھانا تھا۔ اے اگر نہیں ہوتی تو شرک مرتع لازم آتا ہے۔ یہ لفظ قرآن مجید میں چار جگہ وارد ہوا ہے۔ تا مل کو نیا چلیے۔ ہا اھل یہ لغیر اللہ فرمایا ہے۔ ہا ذریعہ باسم غیر اللہ نہیں فرمایا۔ پس بنام خدا ذبح کرنے اور استہارت اور آواز دینا کہ فلاں گائے فلاں کیواسطے ذبح کرتے ہیں کچھ فائدہ نہیں دیتا اور گوشت جانور حلال نہیں ہوتا۔ اے اھل کو فصل کو دنیا خلاف لغت عرب ہے۔ اہلال لغت عرب میں معنی آواز دینے اور شہرت دینے کے ہیں۔ جیسے آواز طفل نوادیر شہرت پاندا اور معنی آواز دینا اور اس کے معنی میں مستعمل ہے۔ اگر کوئی کہے کہ اھلہ للہ تو معنی ذبح تحت للہ نہیں مجاہد لنگا۔ نیز اگر اھل کو ذبح کا معنی کر لیا۔ پس ذبح لغیر اللہ مراد ہوگی ذبح باسم غیر اللہ کہاں مراد ہوگی۔ الخ

اس عبارت میں اہلال کو معنی ذبح کر دینا اور پھر لغیر اللہ کی بجائے اسم غیر اللہ کرنا قریب قریب تحریف کلام الہی کے ہے۔ (الخ) تفسیر فتح العزیزہ مطبوعہ کتب خانہ رحیمہ دیوبند میں البقرہ شریف ۲۷۔ مؤلف شاہ عبدالعزیز دہلوی

لے اس عبارت کو ابن شہین نے اسی آیت کے تحت اہل کو اھلہ فرمایا کہ اھل کو فصل کو خلاف لغت

۲۲۔ فتاویٰ عزیزیہ

فتاویٰ عزیزیہ کی عبارت ہے حدیث میں ہے اور اس میں شاہ صاحب نے تقریباً وہی کچھ کہا ہے جو آپ تفسیر عزیزیہ میں پڑھ چکے ہیں۔ اس لئے پوری عبارت نقل کر کے اعراض کر لیا گیا ہے اور اس فتویٰ کا ایک چھوٹا سا اقتباس تحریر کر دینے پر اکتفا کیا گیا ہے ملاحظہ ہو۔ (مصنف)

توجہ

ذبح کرنا جانور غیر خدا کے نام پر خواہ باشد، خواہ ولی، خواہ شہید، خواہ غیر انسان، حرام است و اگر بہ قصد تقرب بنام این باز ذبح کر دہ باشد، ذبح آن جانور ہم حرام و مردار می شود و ذبح کنند مرد می شود تو بہ ازین فعل من لازم است۔ (فتاویٰ عزیزیہ) مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی دہلی

(اثریہ) مؤلف شاہ عبدالعزیز

اے واعظ

سطر قرآن کو چلیپا کر دیا تو نے

اب تک بیان کی گئی تفسیر کو سنی نظر سے پڑھ لینے کے بعد ہی قاری کیلئے یہ تفسیر اہل کرنا کچھ مشکل نہیں کہ فصا اھل یہ لغیر اللہ کے ترجمہ کا طرح تفسیر میں

تو مولود مفسرین میں بنیادی طور پر جو بات مشترک ہے وہ صرف یہ ہے کہ جہود مسلمانوں کے دلوں سے اولیاء اللہ کا احترام ختم کر دیا جائے۔ اور جو لوگ اپنے مشائخ کے عرائس کے موقع پر مزارات پر کھانے پینے کی اشیاء کا اہتمام کرتے ہیں انہیں اس دہم میں غفلت کر دیا جائے کہ تم جو کچھ بھی اس قسم کے اغراجات کرتے ہو وہ برباد جلتے ہیں اور جو کچھ تم کھلافتہ یا کھاتے ہو یہ بالکل حرام اور خنزیر ہے۔

اور یہ خطرناک کھیلے وقت ان مفسرین نے جو اپنے کھاتے پینے کی باتیں یہی وہ قارئین سے ہرگز پوشیدہ نہیں رہے ہوں گے۔ تاہم پہلے بھی اس مسئلہ کو ادبی صاف اور فرید واضح گویا ہے۔ تاکہ ہر اقسام کی پیداگئی انہجوں کا خاتمہ ہو جائے۔ جیسا کہ آپ اس آیت کے مختلف ترجمے پڑھ کر نئی نئی اقسام کے تراجم ایجاد کرنے والوں کے متعلق سب کچھ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ بعینہ یہی انداز تفسیر کے معاملہ میں اختیار کیا گیا ہے۔ یعنی ان تمام مفسرین کا مرجع و محور بجائے صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفاسیر مبارکہ کے۔ تفسیر عزیزی کی وہ عبارت ہے جو ان سب مفسرین نے اپنی اپنی تفسیر میں کسی نہ کسی طریقے سے پیش کر دی ہے۔ اور بعض تو تفسیر عزیزی کی پوری کی پوری عبارت نقل کر دی ہے اور بعض نے حسب ضرورت کچھ حصے پیش کر کے جواز لکھ دیا ہے کہ چونکہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے یہ لکھا ہے اللہ لے لے لے لے لے لے اور درست ہے۔

اور جن لوگوں نے تفسیر عزیزی کے کچھ حصے پیش کئے ہیں ان کا مقصد محض یہ ہے کہ شاہ صاحب نے جہاں ایصالِ ثواب کو درست اور جائز قرار دیا ہے اس حصے کو حذف کر لیا جائے۔ اور اگر کسی مفسر نے تفسیر عزیزی سے پہلے کی کسی تفسیر کا حوالہ دیا بھی تو پھر اسے چند طور درج کر لینے کے بعد اپنی اس جھگ غلطی کا شدید احساس ہو گیا ہے اور اسے پھر اپنے مسلک کے مطابق اس عبارت سے رجوع کرنا پڑا ہے۔ جیسا کہ تفسیر حقائق کے مؤلف نے مختلف قلابانیاں کھائی ہیں۔ اگر ہم یہاں ان عبارات کے کچھ حصے دوبارہ

نقل کریں تو قارئین کیلئے یقیناً بارہوں کے۔ کیونکہ وہ تمام عبارات قارئین پڑھ چکے ہوں گے بلکہ انہیں انہی نے بغیر کسی ترمیم کے بلغظہ پیش خدمت کر دیئے ہیں۔

اب ان روشن حقائق کے پیش نظر جو چیز مکمل وضاحت کے ساتھ سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ اگر تفسیر عزیزی سے پہلے کی کسی بھی تفسیر میں ان نئے مفسرین کے دعوے کی تائید موجود ہوتی تو وہ اپنے دلائل کی مضبوطی کیلئے یقیناً پیش کرتے۔ لیکن ایسا نہیں ہو سکا اور ہر بھی کیسے ملتا تھا جبکہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے یہ مسئلہ اس انداز سے پیش ہی نہیں کیا گیا۔ اور ہماری تحقیق کے مطابق یہ نیا مسئلہ قطعی طور پر شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی ایجاد و تفسیر بالرائے اور بے بنیاد اجتہاد ہے۔

صاحب تفسیر عزیزی حضرت علامہ مولانا زین العابدین صاحب نے بھی تفسیر رؤفی کے حوالہ سے زیرِ آیت وَصَا اٰھِلًا تفسیر عزیزی میں یہ نوٹ دیا ہے کہ تفسیر عزیزی میں تحریف ہو چکی ہے عقلی طور پر یہ بات قرین قیاس بھی معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ تفسیر عزیزی کے تیوں پار سے انداس کے علاوہ بھی آپ کی جہتِ رضا نیت ہیں سب اسی ٹھوس اور مستند مسلک کی آئینہ دار ہیں جو مسلک سلف صالحین اور سوادِ اعظمِ اہلسنت و جماعت کا ہے۔ صرف اور صرف آیت وَصَا اٰھِلًا کے تحت ہی آپ نے ایک نیا موڑ اختیار کیا ہے۔ رؤف صاحب نے شاہ صاحب کو بری الذمہ کرنے کی کوشش تو کی ہے لیکن

ہمیں ان سے کوئی سروکار نہیں۔ ہو سکتا ہے ان کے نزدیک شاہ صاحب کی تمام تر تصانیف میں تحریف ہو چکی ہو۔ بلکہ سب کی سب تحریروں کی کسی اور مصنف نے لکھ کر شاہ صاحب سے منسوب کر دی ہوں۔ لیکن ہم علامہ نبی بخش حلوانی رحمۃ اللہ علیہ سے متفق نہیں۔ کیونکہ نہ صرف یہ کہ تفسیر عزیزی میں یہ مسئلہ موجود ہے بلکہ شاہ صاحب نے اپنے فتاویٰ میں بھی زیر آیت **وَمَا أَهْلُ** میں سب کچھ تحریر فرما رکھا ہے جو تفسیر عزیزی میں موجود ہے۔ اور یہ شاہ صاحب کا قطعی طور پر ذاتی اجتہاد ہے۔

کاش کہ یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ جاتی کہ فی الواقع تفسیر عزیزی اور فتاویٰ عزیزی کی عبارات تحریف شدہ ہیں۔ چونکہ ایسا کوئی واضح ثبوت کسی کے پاس موجود نہیں اس لئے سوائے اس کے کہ اس قول کو باطل قرار دیا جائے اور کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔

ہم شاہ صاحب مرحوم و مغفور کے تبحر علمی، تحقیق و جستجس، استخراج مسائل اور دینی خدمات کے پورے طور پر معترف ہیں۔ اور اسی لئے زیادہ حیرت زدہ ہیں کہ آپ نے ایک الٹا اجتہاد فرماتے وقت کیا سوچا ہو گا۔ اور ایسے وہ کونسے محرکات ہونگے جنہوں نے آپ کو اس بدعت ضلالت کا آغاز کرنے پر اکسایا۔

آپ کی دور رس نگاہوں اور کمال علمی کے پیش نظر قطعی طور پر یہ آپ کی شایان شان معلوم نہیں ہوتا کہ آپ مستفیع سے عید عالم جلیل القدر محدث، بلند پایہ فقیہ اعظم منظر اسلام ہوتے ہوئے اتنی بڑی ٹھوکر کھا جاتے جس سے ایک بالکل ہی نئے دین کا آغاز ہو جاتا۔ یہاں اگر آپ کو مجتہد بھی مان لیا جائے تو پھر بھی یہ حیرت انگیز بات ہے کہ اجتہاد کرنے کیلئے بھی کچھ ضروریات دین ہیں (کچھ قوانین اور احکام ہیں۔

آپ کو کیا مصیبت پڑی تھی کہ آپ نے ایک ایسا نام ہوا کہ راستہ اختیار کیا جسکے متبعین ان کے اپنے پیشوا عقائد کی تکذیب ہو جائے۔

اور نہ صرف یہ کہ ان کے اپنے عقائد کی تکذیب ہو بلکہ ان کے والد ماجد شاہ ولی اللہ

محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمہ اور تفسیر کی تردید ہو جائے۔ اندر میں حالات شاہ عبدالعزیز صاحب کا یہ الٹا اجتہاد سب سے پہلے خود انہیں ہی اپنی لپیٹ میں لیتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ کسی بھی قسم کا اجتہاد کرنا آپ کو اس وقت مناسب تھا جب قرآن و حدیث کی انصاف قطعیہ کے بعد اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی یہ مسئلہ حل نہ ہوتا۔

اب جبکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے لیکر شاہ صاحب کے والد گرامی شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ تک جمہور مفسرین کرام اور فقہائے عظام کا ایک جہم غفیر اس مسئلہ کی حقیقت بیان کرنے کیلئے ایک طرف موجود ہے تو انہوں نے دین الہی میں اس بدعت کا اجرا کیوں فرمایا۔ جس سے نہ صرف یہ کہ مسلک سواد اعظم اہلسنت و جماعت پر تباہی نازل کی جائے۔ بلکہ ان نام نہاد مفسرین کو قرآن کریم کے ساتھ اور بھی کھل کھیلنے کا موقع فراہم کر دیا جائے۔ جنہوں نے پہلے ہی کتاب مقدس کو کھلونا سمجھ رکھا ہے۔ اور اپنا نام تمام عقول اور مراہن تعلیم کو کے زعمین قتل کر دینے میں نئے نئے مسائل وضع کر کے دنیا سے اپنی برتسکا اور جدید تحقیق کا لوبہ انولنے کا بیڑ ہے۔ اور جو برہم خدیش اپنے بڑے علم کو معاذ اللہ صاحب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے علوم سے بلند دیا لکھ کر ناز و نخوت کا سپک بٹنے ہوئے ہیں۔ کاش! شاہ صاحب نے اس فتنہ انگیز اور ہولناک بدعت کا آغاز نہ کیا ہوتا جس کے بل بوتے پر دہلوی فتنہ جالندھری اور اسکے ہمنواؤں کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفسیر قرآن کو چیلنج کرتے ہوئے یہاں تک لکھنے کی جرأت ہو گئی کہ۔

مفسرین جو اس لفظ کے معنوں میں ذبح کا لفظ شامل کرتے ہیں وہ شان نزول کے لحاظ سے کرتے ہیں۔ درحقیقت جو چیز غیر خدا کیلئے مقرر

نیز بہر شاہ عبدالعزیز کے فتاویٰ اور تفسیر میں وکالت نہیں ہے تحت کا جائزہ دینی محکمہ

کی جاوے خواہ وہ جانور ہو یا کچھ اور حرام ہے اس لئے کہ حرف ما استعمال فرمایا گیا ہے جس کے معنی ہیں جو چیز اور وہ عام ہے ذبح حیوان ہے اور اور چیزوں کو خواہ وہ کھانے کی ہوں یا پینے کی یا اور طرح استعمال کرنے کی سب کو شامل ہے۔ چونکہ لغت مقدم ہے۔ اس لئے ہم نے لغوی معنی اختیار کئے۔

عبارت مذکورہ بالا اور اس قسم کی دیگر عبارتیں جیسا کہ آپ گذشتہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے ہیں محض اس لئے معرض وجود میں آئی ہیں کہ شاہ عبدالعزیز صاحب کی تفسیر اور شاہ رفیع الدین صاحب کا ترجمہ ان کیلئے ایک دھندلی سی پگڈنڈی کے بلکے بلکے نقوش سمجھوڑ گیا تھا۔ جس پر ان نو مود مفسرین کی ایک لمبی قطار نے اندھا دھند دوڑنا شروع کر دیا۔ اور اس بھگم بھاگ میں ایک دوسرے سے آگے سے آگے نکلنے کی کوشش میں فریب خوردگی کے اندھے کنوئیں میں پھلانگیں لگاتے گئے اور اپنے پیچھے آنے والوں کیلئے پہلے سے کئی گنا زیادہ گہرے نقوش ثبت کر گئے۔ تاکہ صراطِ مستقیم پر چلنے والے لوگ جن کو راستے میں سیکنڈ وئی قسم کی دشواریوں سے بھی لازماً نبرد آزما ہونا پڑتا ہے۔ اس نئی پگڈنڈی کو آسان اور نزدیک راستہ سمجھ کر اس پود کا منزل ہوتے جائیں۔ اور انجام کار منزل سے دور سے دور تر ہوتے ہوئے اُن ہی اندھے کنوئوں کی تدر ہو جائیں جن میں پگڈنڈی بنانے والے آرام فرما ہیں اور اپنے پیچھے آنے والوں کے منتظر ہیں۔



آدم پر سب مطلب

جو کچھ ہونا تھا وہ ہو چکا۔ عقل اپنے دائرہ وسیع استعمال کر چکی ہے۔ لڑو منزل میں جس قدر وسیع دھم بڑھانے جا سکتے تھے بڑھادیئے گئے۔ علوم جدید سے بہرہ مند ہو نیوالے علماء اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں خود کو فنا کرنے کی بجائے فلسفے اور منطق کے بحر عمیق میں غرق ہو کر سینکڑوں بدعات کا آغاز کر چکے تھے کہ صاحب کرام کی تفسیر کا مذاق اڑا لیا۔

ایسا کیوں ہوا؟ اس کا مختصر جواب ہم اوراق سابقہ میں عرض کر چکے ہیں اور اس کی تفصیلی وجہ انشاء اللہ آگے چل کر بیان کریں گے۔ یہاں ہم ان نام خاص اعتراضات کا مدلل جواب پیش خدمت کریں گے جو ان نو مود مفسرین نے فصلاً اہل کی تفسیر میں اٹھائے ہیں اُن کی ترتیب کچھ اس طرح بنتی ہے۔

۱۔ لفظ ما کے لغوی معنی مطلقاً چیز ہے اور اس میں جانور کی کوئی قید نہیں۔ اور وہ ہر چیز خواہ کھانے کی ہو یا پینے کی یا کوئی اور جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہو۔ ہے۔ چونکہ لغت مقدم ہے لہذا ہم بھی معنی اختیار کرتے ہیں۔

۲۔ وہ جانور حرام ہے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا۔

۳۔ ایسا جانور حرام ہے جو غیر اللہ کے تقرب کیلئے نامزد کیا گیا۔

۴۔ لغت میں اُھل کے معنی مطلقاً پکارنا ہے۔ اس لئے اُھل سے ذبح ہونے والا جانور مراد لینا قرآن مجید کی تحریف کے قریب ہے۔ کیونکہ اُھلہ اللہ ہرگز بمعنی ذبح نہ نہیں سمجھا جاتا۔ اور اُھل کو مَحَلّ کو مَحَلّ خلاف لغت عرب ہے۔

۵۔ وہ جانور حرام ہے جسے غیر اللہ کی تعظیم کے ارادے سے ذبح کیا جائے چونکہ

گیا ربوبی شریف کا بکرا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعظیم اور تقرب کیلئے ذبح کیا جاتا ہے اس لئے حرام اور مثل مردار ہے اور ذبح کرنے والا مرتد، مشرک اور کافر اور سب ایمان ہے۔

یہ تھے اعتراضات خمسہ جو اس نمبر کی غیر موجودگی اور عالم اضطراب میں ان مفسرین نے منطق اور فلسفے کے ذریعہ پیدا کئے ہیں۔ اب آپ اس ترتیب سے ان کے جوابات ملاحظہ فرمائیں۔

جواب اعتراض نمبر ۱ لغوی معنی

قرآن مجید کے لغوی معنوں کی تقدیم پر اصرار کرنے والوں کی عقل پر پہلے تو ماتم کرنے کو دل چاہتا ہے اور پھر چند دلچسپ حقائق پر نظر کر کے تنہی آجاتی ہے جب کوئی کہتا ہے کہ قرآن مجید کا ترجمہ کرتے وقت لغت کو مقدم سمجھا جائے گا۔ تو ہمیں شاہ رفیع الدین صاحب اور ان کے دیگر مقلدین کی لغات فریبیوں کے سینکڑوں واقعات کے عجیب و غریب لطیفہ یاد آتے ہیں جن میں سے چند قارئین کے پیش خدمت ہیں جو یقیناً آپ کیلئے بھی ذہنی دلچسپی کا باعث ہونگے اور مفسرین کی آنکھوں سے بھی نمک نہ ہے تعصب کی عینک اتارنے میں مددگار ثابت ہوں۔

کوئی مسلمان چاہے وہ محض ان پڑھ اور جاہل ہی کیوں نہ ہو۔ یہ اچھی طرح جانتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ مثل محمدؐ و الکریم کی ذات مقدسہ کو انسان، بندہ یا شخص نہیں کہا جاسکتا۔ لیکن ہمارے لغت زدہ مترجمین محض لغات کو مقدم سمجھتے ہوئے خدا تعالیٰ کو "شخص" کے نام سے پوزوم کرتے ہیں۔

لفظ "الَّذِينَ" قرآن مجید میں متعدد جگہ وارد ہوا ہے جیسے "يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا۔ جس کے لغوی معنی ہیں۔ اُسے لوگو جو ایمان لائے یا اُسے ایمان والے لوگو یا اُسے ایماندار شخص۔ یہ لفظ "الَّذِينَ" جمع کا صیغہ ہے۔ اس کا واحد "الَّذِي" جن کا لغوی معنی ہے شخص لیکن یہ لفظ "الَّذِي" قرآن مجید میں کئی ایسے مقامات پر بھی وارد ہوا ہے جہاں محض اللہ رب العزت کیلئے مخصوص ہے جیسا کہ سبحانَ الَّذِي يَا تَبَّ اُولَ الَّذِي جن کا مطلب ہے۔ پاک ہے وہ اللہ یا پاک ہے وہ ذات اور برکت ہے اُس ذات کیلئے، اور برکت والا ہے وہ اللہ۔

مگر لغات زدہ مترجمین نے ایسا نہیں کیا۔ انہوں نے ہر حالت میں لغت کی اتباع کی قسم کھا رکھی ہے چاہے ایمان رہے یا نہ رہے۔

اب بتائیے اس سے زیادہ بھی دلچسپ اور ہوناک کوئی لطیفہ ہوگا کہ اللہ تبارک تعالیٰ کو شخص بنا دیا جائے۔ اور دعویٰ توحید پرستی یہاں تک ہو کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نور مان لیا جائے تو شرکِ عظیم ہو جائے گا۔

خدا شخص ہے معاذ اللہ

بہر حال اب آپ شاہ رفیع الدین صاحب کے ترجمہ قرآن کی چند جھلکیاں ملاحظہ فرمائیے مندرجہ ذیل آیات قرآنیہ و آیات ہی جن میں لفظ "الَّذِي" اللہ تبارک تعالیٰ کیلئے نازل ہوا لیکن اس کا ترجمہ بجائے خدا تعالیٰ کے شخص کیا گیا ہے۔

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْفَىٰ بَعْدَ ۛ	پاک ہے اُس شخص کو کہنے گیا بندے اپنے کو۔
(س۔ بنی اسرائیل۔ آیت ۱۶ پ)	

سُبْحَانَ الَّذِي مَخْسَىٰ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ۝	پاک ہے وہ شخص جس نے حق تعالیٰ کے واسطے ہمارے اُس کو اور حق تعالیٰ کے واسطے اس کے طاقت پانے واسطے
(ص۔ الزمزم۔ ۲۵۔ آیت ۳)	

بِأَنَّكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ
لَكَ خَيْدًا مِّنْ ذَٰلِكَ جَنَّتْ شَجَرَتِي
وَمِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَلَا يَجْعَلُ
لَكَ قُصُورًا ۚ (س - الفرقان - آیت ۲۵)

بہت برکت والا ہے "شخص" کہ اگر چاہے
کرے واسطے تیرے بہتر اس سے باغ
چلتی ہیں نیچے اُن کے سے نہریں اور کھجور
واسطے تیرے محل

تُبَارِكُ الَّذِي يَبْدِئُ الْمُلْكَ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ

بہت برکت والا ہے وہ شخص کہ بیج باغ
اُس کے ہے بادشاہی اور وہ اُدھر
ہر چیز کے قادر ہے۔

وَلِلَّهِ الْمُلْكُ - آیت ۲۵

عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ
يَعْنِي أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ بِخَلْقِهِ وَبَدَأَ
خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِن طِينٍ ۚ

جاننے والا غیب کا اور حاضر کا غالب
مہربان وہ شخص کہ اچھی طرح بنایا ہر چیز کو
کہ پیدا کیا ہے اس کو اور شروع کیا پیدا
کرنا انسان کا مٹی سے۔

س - الحجۃ - پ - آیت ۱۵

خدا مکار ہے معاذ اللہ

وَمَكْرُؤٌ مَّكْرُ اللَّهِ وَ لِلَّهِ خَيْرٌ
الْمَا كَرِيْن - (سورۃ آل عمران آیت ۵۳)

اور مکر کیا انہوں نے اور مکر کیا اللہ نے
اور اللہ بہتر ہے مکر کرنے والوں کا۔

وَيَمْكُرُ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ
خَيْرٌ مَّا كَرِيْن ۚ (سورۃ الانعام آیت ۱۸)

اور مکر کرتے تھے وہ اور مکر کرتا تھا اللہ
اور اللہ تعالیٰ نیک مکر کرنے والوں کا ہے۔

أَفَاَوْفَا مَكْرُ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرُ اللَّهِ
إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۚ

کیا پس مکر نہیں مکر خدا کے سے پس
مکر نہیں ہوتے مکر خدا کے سے مگر قوم
ٹوٹا پانے والی۔

(سورۃ الاعراف - آیت ۹۹)

قِيلَ اللَّهُ اشْرَعْ مَكْرًا ۚ (سورۃ یونس پ آیت ۱۰)

کہہ اللہ بہت جلد کرنا لایا ہے مکر۔

وَمَكْرُؤٌ مَّكْرًا وَمَكْرًا نَّامُكَرًا ۚ
هُوَ لَا يَشْعُرُ ۚ (سورۃ النمل پ آیت ۱۸)

اور مکر کیا انہوں نے ایک مکر اور
مکر کیا ہم نے بھی ایک مکر اور وہ نہیں
جانتے۔

خدا بمقرر تھا

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ

وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں
کو اور زمین کو بیچ چھ دنوں کے
پھر قرار پکڑا اوپر عرش کے۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فَمَا لَيْسَ هُمَا فِي سِتَّةِ
أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ

اللہ وہ شخص ہے جس نے پیدا کیا
آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ
درمیان اُن دونوں کے ہے بیچ چھ
دن کے پھر قرار پکڑا اوپر عرش کے۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فَمَا لَيْسَ هُمَا فِي سِتَّةِ
أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ

جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور
زمین کو اور جو کچھ درمیان اُن کے ہے
بیچ چھ دن کے پھر قرار پکڑا اوپر
عرش کے۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

یہ مسئلہ خدا تعالیٰ نے عرش کے اوپر قرار پکڑا اور بقول دہ بیجیا کہ
تفسیر قرآن سلفیہ صفحہ ۸۱۲ پر اس بات پر زور دیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ معلوم ہوا
خدا اپنی ذات کے ساتھ عرش کے اوپر ہے اور سب مخلوق سے جدا ہے وغیرہ
ایک الگ نوعیت کا مسئلہ ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا اور زندگی نے وفا کی تو اس مسئلہ

پر سیر حاصل بحث کی جہلے گی اور قرآن و احادیث کی بیشمار نصو سے ثابت کیا جائے گا کہ وہابیہ کی یہ رائے باطل ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات بابرکات لامحدود ہے اور ہر جگہ موجود ہے اور ہر ایک کے ساتھ ہے۔ لیکن یہاں صرف یہ ذہن نشین کرانا مقصود ہے کہ ان مترجمین نے کس قسم کی دھاندلی مچا رکھی ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی منفرد ذات کو کس کس طریقہ سے مقید اور محدود کیا جا رہا ہے اور کس کس انداز سے یہ کہا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سچے دنوں میں آسمانوں اور زمین کو بنایا اور پھر عرش کے اوپر قرار پکڑا۔ گویا آسمانوں اور زمینوں کو بناتے بناتے اللہ تعالیٰ معاذ اللہ تنک کو بقرار ہو گئے اور پھر عرش پر قرار پکڑا۔ **وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ** خدا کا مگر مضبوط ہے (ایک اور آیت)

وَأَمَّا لَهُمْ أَنْ يَكُنِي مَبْنِيَّةً
(الاعراف: ۱۸) - الایۃ منک
اور جو دلیل عقل کا میں ان کو تحقیق تکمیل
مضبوط ہے -

اس پر مستزاد یہ کہ مولوی شہداء اللہ امرتسری لکھتا ہے کہ خدا سب سے بڑا اور کہنے والا ہے۔ چونکہ ہمارے پیش نظر وہ شاہ رفیع الدین کے ترجمہ کا تعارف ہے۔ لہذا اس کا باقی سلسلہ و التسمیہ طور پر قلم انداز کیا جاتا ہے۔ ورنہ ایسی سیدنگڑوں تباہ کن تفسیریں ان سب سے سرزد ہو چکی ہیں۔ اب شاہ رفیع الدین کی مزید روشنگاریاں ملاحظہ فرمادیں۔

خدا مجھول کیا (معاذ اللہ)

لَسُوَ اللّٰهُ فَتَسْمِعُهُمْ (التوبة آیت ۷)
مجھول مجھے خدا کو پس مجھول کیا ان کو
اللہ -

خدا محض بنے معاذ اللہ

اللّٰهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ
اللہ نہ پیدا ہوا نہ پیدا ہوا
(البقرہ: ۱۱۶)
پ - آیت ۱۱۶

خدا دھوکے باز ہے

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ
وَهُوَ خَادِعُهُمْ - (النساء: ۸۱) آیت ۸۱
تحقیق منافق فریب دیتے ہیں اللہ کو اور
وہ فریب دینے والا ہے ان کو۔

خدا امد و مالگاہ ہے

وَلَيْتَ صَدَقَتِ اللّٰهُ مِنْ يَمِينِي
(الحج: ۱۰) آیت ۱۰
اور ابدتہ مدد دے گا اللہ اس کو کہ
مدد دیتا ہے اس کو۔

اگر یہ مضمون کافی طویل ہے لیکن سینکڑوں آیات سے صرف یہ چند آیات مشتق ہونے
اندھ و اندھے کے طہر پر پیش خدمت ہیں۔ ان آیات مقدمہ کا ترجمہ شاہ رفیع الدین
صاحب نے شری تخصیص کو چھوڑتے ہوئے محض لغات کو پیش نظر رکھ کر کیا ہے اور
اس کا ترجمہ براہ مکرر ہے وہ آپ ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ اللہ رب العزت جل جلالہ العظیم
کی ذات قدس کے متعلق ایسی ہولناکیاں مثالوں کا بار بار اعادہ کرتے ہوئے بھی
شمر آتی ہے۔ اس لئے اس سلسلے کو یہاں پر ہی ختم کرتے ہوئے ہم ان لغت نفع مترجمین
سے ایک سوال پوچھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں ایک ایسی آیت مبارکہ بھی ہے
جس میں ملائکہ مقربین و معصومین کو اصحاب النار کہا گیا ہے۔ حالانکہ اصحاب النار
کا جملہ قرآنی مجید میں یہاں یہاں ہی وارد ہوا ہے، ان کے رہنے والے اور جہنم میں

جئے والے مشرکین و کفار کیلئے آیا ہے۔ لیکن ایک جگہ اللہ تعالیٰ یوں ارشاد فرماتے ہیں کہ:-

فَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا
مَلَائِكَةً مُّوَفَّاءً لَّنَا عِدَّةً نَّهُمْ إِلَّا
قَتَلْتَهُ يٰ كَافِرُونَ كَفَرُوا
(المائدہ - ۳۱ - آیت ۳۱)

اس آیت کا لغوی ترجمہ سوائے اس کے کچھ نہیں ہو سکتا کہ اور نہیں کئے تم نے رہنے والے دوزخ کے مگر فرشتے اور نہیں کی تم نے مگر اسی واسطے اُن لوگوں کے کہ کافر ہوئے۔

اب لغت کو مقدم سمجھنے والے حضرات اور فوائد سلفیہ کے مؤلف کا تفسیر کے صفحہ پر یہ لکھنا کہ جو قرآن کے ظاہری معنی کو نہ مانے وہ کافر ہے۔ کس طریقے سے اس آیت پاک کا ترجمہ کریں گے۔ اور یہ بھی بتائیں کہ کیا قرآن مجید کے ظاہری معنی وہی ہیں جو ہم لوگ کہتے ہو۔ اور جن کے نہ ماننے سے تکفیر لازم آتی ہے۔ لغت کو مقدم رکھتے ہوئے تم لوگوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی شانِ اقدس میں مسلسل گستاخیاں تو کر لیں۔ لیکن ہجرت ہے کہ ملائکہ کو جہنم سے بچانے کیلئے اپنی لغاتوں کو پس پشت ڈال دیا اور اصحاب النار کا ترجمہ جہنم کے داروغے کو دیا کیا تم لوگ بتا سکتے ہو کہ اس مقام پر لغاتوں نے کیوں دم توڑ دیا۔ اور قرآن کے ظاہری معنی سے کیوں بے اعتنائی کی گئی ہے۔ اور پھر جب اس آیت کے اگلے حصہ کا ترجمہ تم کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے گنتی نہیں کی جس کا مطلب ہے۔ خدا ان کی تعداد نہیں جانتا تو صرف فرشتوں کو بھلانے کی کیا ضرورت تھی۔ اور اگر یہاں فَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً کا یہ ترجمہ کرنا ہے کہ ہم نے ان کے ہم نے داروغے جہنم کے مگر فرشتے تو قرآن مجید میں یہ جملہ جہاں جہاں کفار و مشرکین کیلئے آیا ہے۔ ان اس کا ترجمہ اس کے برعکس جہنم کے رہنے والے کیوں کرتے ہو۔ کیا تم ان حالات کے پیش نظر سوچنے کی زحمت کو ادا

کر دے کہ یہ کیا معاملہ ہے۔ اگر تم لوگ تھوڑا سا بھی غور کرو گے تو یہ حقیقت کھل کر سامنے آجائے گی کہ جہاں شرعی تخصیص موجود ہو وہاں لغت پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ ورنہ محض اور محض لغت کو منقسم جانا اور شرعی خصوصیات کی پہچان نہ کرنا سخت گمراہی اور جہالت ہے۔ کیونکہ قرآن مجید کی بیشتر آیات اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سینکڑوں نئے الفاظ اور اصطلاحات لغت عرب کو اپنی طرف سے تفویض کئے ہیں چنانچہ لغت کی تمام تر کتب میں تلمیحات قرآن بکثرت موجود ہیں اور اہل لغت نے قرآن و حدیث اور فقہ کی اصطلاحوں کو علیحدہ علیحدہ مرتب کرنے کے طریق رائج کئے۔ کشف الظنون میں ہے کہ:-

كما احتل لا زحشوي في قسم الاسماء
من مقدمة الادب ثم ان اختلاف
الهمم قد اوجب احداث
طرق شتى ضمن واحد ادى رائد
الى ان يفسر لغات القرآن و
من آخره في ان يفسر لغات
الفقه - الخ

(کشف الظنون مطبوعہ ملتان - جلد ثانی -

باب اللغات)

جیسا کہ اختیار کیا اس کو زحشوی کے اسماء کی قسم میں مقدمۃ الادب سے اور مختلف طریقوں کے پیدا کرنے کو ضروری قرار دیا۔ پس ایک نے یہ مشورہ دیا کہ علیحدہ کیا جائے لغات قرآن کو اور دوسرے نے کہا کہ علیحدہ کیا جائے غریب حدیث کو اور تیسرے نے یہاں تک کہ علیحدہ کیا جائے لغات فقہ کو۔

المختصر عرض یہ کیا جا رہا تھا کہ قرآن مجید لغت کے متعلق نہیں بلکہ قرآن مجید نے نئی نئی اصطلاحوں اور بلیغانہ نئے الفاظ کا ذخیرہ لغت کو فراہم کیا ہے جسے اہل فن نے مختلف طریقوں سے جمع کرنے کی کوشش اور سعی و جہد کی۔ بالی ہر لغات شرعی اصطلاحات کی پابند ہے۔ لیکن شرعی اصطلاحات لغات کی پابند نہیں ہیں۔ بلکہ وہ اپنے

مختصات کے لحاظ سے اپنی علیحدہ حیثیت کی حامل ہیں۔ مثال کے طور پر شرعی حیثیت سے صلوٰۃ کے معنی مشروط و لازم کے ساتھ عبادت ہے اور صوم کے معنی مختلف پابندیوں کے ساتھ روزہ ہیں۔ اور زکوٰۃ کے معنی رقم یا سونے چاندی اور جانوروں وغیرہ کی ایک مقررہ تعداد پر ایک خاص حصہ فقراء وغیرہ کو ادا کرنا ہے۔ اور حج کے معنی مختلف شرائط کے ساتھ کعبۃ اللہ کا فوا اور زیارت و عرفات وغیرہ ہے۔ لیکن لغوی اعتبار سے اسلام کے ان چاروں بنیادی ارکان کے معانی یہ نہیں ہیں۔ بلکہ اگر محض لغوی معنوں پر اکتفا کر لیا جائے تو نہ یہ نماز نہ روزہ نہ ہی اور نہ ہی یہ روزہ روزہ رہے گا۔ نہ ہی یہ حج کی صورت باقی رہے گی اور نہ ہی زکوٰۃ اس طریقہ سے ادا کی جائے گی۔

کیا لغت زدہ متوجہین لغت کے پابند ہو کر ان چاروں ارکان یعنی صلوٰۃ، صوم، حج اور زکوٰۃ کے معنی بتانے کی جرأت کریں گے، ہرگز نہیں! کوئی بھی ایسا نہیں کر سکتا۔ کیونکہ ان الفاظ کے لغت کے اعتبار سے یہ معنی بنتے ہیں۔ اگرچہ مسلمان اہل لغت نے لغوی معنوں کے بعد شرعی تخصیص کا بھی ذکر کیا ہے۔ لیکن لغوی معنی یہی ملتے ہیں۔

صلوٰۃ کے لغوی معنی

والصلوٰۃ - اصلها الدعاء (المفردات راغب جلد ۱ ص ۲۸۶)	اور صلوٰۃ - اس کی اصل ہے دعا
والصلوٰۃ - وما مضى ها - فقیل الدعاء - (تاج العروس مطبوعہ صلیبیا - جلد ۱ صفحہ ۲۱۳)	اور صلوٰۃ اس کے معنی پس کہا دعا -

صلوٰۃ کے شرعی معنی

الصلوٰۃ مطلق الدعاء بالخیر وفی شریعتہ عبادۃ ذات قدسۃ و زکوع و التبحر - (علی کبریٰ ص ۲۸۶)	صلوٰۃ کے معنی مطلق دعا یا خیر اور شریعت میں اس کے معنی ہیں خدا کی عبادت قرأت اور رکوع و سجود -
--	--

صوم کے لغوی معنی

الصوم فی الاصل الامساک عن الفعل والمفردات راغب ص ۲۹۳	صوم، اس کی اصل ہے فعل سے روکنا
صام - صوما وصیاما - جاکسو - اصله (تاج العروس جلد ۱ ص ۲۸۳)	صام - صوما - صیاما منیر کے ساتھ رکنا
صوم وصیاما و اقصام - اصله (القاسوس المحيط مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۱۲۳)	صوم وصیاما و اقصام - روکنا -

صوم کے شرعی معنی

والصوم فی اللغة الامساک - و فی الشروع امساک مسلم، عاقل، طاهر من حیض ونفاس عن الاکل والشراب والجماع من العیوم صادق ابی الخروب بنیۃ القیبت (علی کبریٰ ص ۲۸۶)	اور صوم لغت میں اس کا معنی ہے روکنا اور شروع میں ہے روکنا مسلم عاقل کا، اور حیض و نفاس سے پاک (عورت کا) کھانے پینے اور جماع سے صبح صادق سے لیکر غروب آفتاب تک قربت کی نیت سے -
---	---

حج کے لغوی معنی

الحج - القصد - (قائمین جلد اول ص ۱۸۸)	حج کا معنی ہے - قصد یعنی ارادہ
اصل الحج - القصد للمضيافة (المفرد ص ۱۸۹)	حج کی اصل ہے زیارت کا ارادہ
والحج - الى قصد التوجه الى البيت (لسان العرب - جز ثالث ص ۸۴۹ مطبوع مصر)	اور حج - گھر کیلئے جانے کا ارادہ اور توجہ
وقال بعض الفقهاء - الحج - القصد (تأنيق العروین - باب الحج ص ۱۸)	اور بعض فقہانے کہا - حج - اس کا معنی ہے ارادہ

حج کے شرعی معنی

الحج في اللغة مطلق - القصد - و في الشرع قصد المسلم العاقل البيت المحرم للعبادة موكبة من طواف بالبيت علم المكعبة المشرفة - (حلی کبری ص ۱۸)	حج کا لغوی معنی ہے مطلق ارادہ اور شیعہ میں ہے مسلمان عاقل کا ارادہ بیت الحرام کو جانے کا عبادت وغیرہ کیلئے اور طواف کرنا کعبہ مشرفہ کا خاص وقت میں -
---	--

زکوٰۃ کے لغوی معنی

الزكاة لغو - المفردات (لفظ ص ۲۱۸)	زکوٰۃ کی اصل ہے نشو و نما یعنی بڑھنا -
زكاة في معناه اي اصل صالحا (تأنيق العروین ص ۱۷۵)	زکوٰۃ اور کہا اس کا معنی ہے عمل صالح
الزكاة صفة الشئ - (لسان العرب جلد ۱ ص ۱۸)	زکوٰۃ یعنی پیر کی پاکیزگی -

زکوٰۃ کے شرعی معنی

الزكاة في اللغة النماء والطهارة وفي الشرع تمليك جزء مال عينه الشرع او قيمته في نصاب لفقير مسلم - (حلی کبری ص ۱۸)	زکوٰۃ لغت میں ہے نما یعنی بڑھنا اور پاکیزگی اور شرع میں ہے نصاب کے مطابق کچھ مال کا مالک ہونا یا مسلمان فقراء کو اس کی قیمت نصاب کے مطابق ادا کرنا -
--	--

علیٰ ہذا القیاس قرآن مجید کی سیکڑوں آیات مقدسہ ایسی ہیں جن کا ترجمہ کرنے کی محض لغات تحمل نہیں ہو سکتی اور یہ امر لازم ہو جاتا ہے کہ ان آیات و الفاظ کیلئے شرعی تخصیص کو مدنظر رکھتے ہوئے ترجمہ کیا جائے۔ صحابہ کو ان فرمان اللہ علیہم السلام اور تابعین و تبع تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی جو مختلف تفاسیر کی ہیں - وہ اسی اصول کے مطابق کی ہیں کہ شرعی تخصیص کو ہمیشہ مقدم جانا اور اسی طرح مصلح الدین شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے جو ترجمہ فارسی زبان میں کیا ہے اس اصول کو پیش نظر رکھ کر کیا ہے - اور اسی لئے وہ درست ہے -

قلندرجز دو حرف لا الہ کچھ بھی نہیں رکھتا

فقیر شہر قاروں ہے لغتہائے حجازی کا (اقبال)

اب ایک لطیف سنئے ممکن ہے آپ نے بھی غور کیا ہو کہ جن مفسرین نے بڑی شہرت اور شہرت کے ساتھ یہ ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے کہ چونکہ ”صا“ عربی زبان میں اعم العام کا صیغہ ہے - لہذا اس کا اطلاق تمام اشیاء پر ہے اور اسے کسی بھی صورت ذبح حیوان کیلئے مختص نہیں کیا جاسکتا - اور عبداللہ بن عمر کی قید بعض مفسرین نے اپنے اطراف

سے بڑھا رکھی ہے۔ لیکن اس دعویٰ اور جہوں منقسمین طعن کرنے کے باوجود اور شاہ رفیع الدین صاحب کی تقلید میں لفظ صا کا مطلق ہر چیز پر استعمال قرار دینے کے فوراً بعد ہی لوگ پھر اس قسم کی تفسیر کرنا شروع کر دیتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر وہ جانور حرام ہے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز صاحب کچھ ایسا ہی مطلب مراد لیتے ہیں۔ اور پھر اسی پر ہی اتنا نہیں کیا جاتا بلکہ مولوی شریعت علی صاحب کی تقلید میں ان کی تفسیر کا یہ اقتباس لکھنا شروع کر دیتے ہیں کہ "پس ثابت ہوا کہ وہ جانور حرام ہے جو غیر اللہ کے قریب کیلئے نامزد کیا جائے۔" اور پھر ظلم یہاں بھی نہیں کرتا اور نہیں فوراً ہی علماء نے بخارا کا یہ فتویٰ یاد آجاتا ہے اور بڑی رنگ آمیزی کے ساتھ ان کی یہ عبارت نقل کر دی جاتی ہے کہ:-

”سلطان اور رئیس کی آمد پر ان کے قریب اور جیم کیلئے ذبح کیا گیا جانور مثل مردار اور خنزیر کے ہے اور ذبح کرنے والا مرتد ہے اور اس نے شرک کا ارتکاب کیا اور پھر تان اس پر لٹا دیا ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو غیر اللہ کے لئے ذبح کرنے والا ملعون ہے۔“

اب کوئی ان عقل کے دشمنوں سے یہ سوال کرے کہ اگر لفظ صا اعم العام کا صیغہ ہے اور اس سے کھانے پینے پہننے وغیرہ کا تمام اشیاء مراد ہیں تو مردار و خنزیر کیوں بھاگتے ہو۔ بات کو طویل کرنے کا کیا فائدہ۔ سیدھی سی بات یہی کہ جب ایک کلمہ قائم ہی کر لیا تو اُس پر اڑے رہتے اور خود ہی ان متعدد خصوصیات سے دلیل پکڑنے کی زحمت کیوں گوارا کی۔ کیا اس طرح تم وائستہ یا نادائستہ اپنے ذہنی اضطرابی اعتراضات کا اظہار نہیں کر رہے کیا تمہاری یہ اضطرابی کیفیت تمہارے کذب و درکذب پر دال نہیں کیا اب بھی لفظ صا کا ترجمہ کرنے کیلئے ہمیں مزید کوئی شرعی بیحد تخصیص پیش کرنے کی ضرورت ہے جبکہ تمہاری اپنی ہی متضاد و متعارض تحریریں تمہارے تمام دعووں کو باطل قرار دیتی ہیں حقیقت

تو یہ ہے کہ ہمیں مزید وضاحت کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہی پھر بھی ہم انشاء اللہ العزیز آگے چل کر صا کے صیغہ اعم العام ہونے کے علاوہ دیگر خصوصیات کا بھی حایل ہونے کے متعلق مختصر سا تبصرہ پیش کریں گے۔ لیکن یہاں یہ ضرور کہوں گا کہ:-

الحاصل ایسا مولوی منطق کے حوالے میں

لو آپ اپنے دام میں صیاد آگیا

اگرچہ ان مفسرین کے صا کو اعم العام کا صیغہ قرار دے کر شرعی تخصیص سے حائل ہو چکا ہے لیکن کے بعد ان کے دیگر پیدا کردہ اعتراضات کا جواب دینے کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ کیونکہ جب صا عام ہے تو پھر خاص کر لینے کا ان کے پاس کوئی حوالہ نہیں۔ تاہم ہم حسب وعدہ ان کے پیدا کردہ باقی اعتراضات کا جواب محض قارئین کی معلومات کیلئے پیش خدمت کرتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۲ اور ۳ کی بنیادی نوعیت تقریباً ایک سی ہے۔ اس لئے ان ہر دو اعتراضات کا جواب پیش خدمت ہے۔ اعتراض نمبر ۲ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ اور اعتراض نمبر ۳ یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جو غیر اللہ کیلئے بقصد قربت نامزد کر دیا جائے۔

یہ اعتراضات قائم کرنے کیلئے یہ لوگ جو دلیل قائم کرتے ہیں وہ حضرت ربیع بن انس کا قول ہے جسے مختلف زاویوں سے پیش کیا گیا ہے۔ اور وہ قول یہ ہے کہ قال ربیع بن انس وغیرہ۔ وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ مَا ذَكَرُوا عَلَيْهِ إِسْمَ غَيْرِ اللَّهِ۔ یعنی وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ مَا ذَكَرُوا عَلَيْهِ إِسْمَ غَيْرِ اللَّهِ کے نام کا ذکر کیا جائے یہ

ذرا سی بات تھی اندیشہ عجم نے جسے

بڑھا دیا ہے فقط زیب داستان کیلئے

حضرت ربیع کا یہ قول سراسر آنکھوں پر اور اسی قول سے ہم غیر اللہ کے نام کا جواز پیش کرتے ہیں۔ ورنہ یہ حضرات تو اس قدر اُلجھے ہوئے ہیں کہ اس قول کی شدید تردید کرتے ہیں۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ اس عبارت میں اہلال کو یعنی ذبح کر دینا اور پھر بغیر اللہ کی بجائے اسم غیر اللہ کرنا قریب تحریف کلام الہی کے پہنچتا ہے۔ (تفسیر عزیزی)

سچ تو یہ ہے کہ جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے۔ خود ہی ایک دلیل قائم کر لینا اور خود ہی اس کی تردید کر لینا ایک کھٹی اور واضح شکست کے مترادف ہے ہاں تو عرض یہ کرنا تھا کہ حضرت ربیع بن انس کا یہ قول ہمارے حق میں ہے۔ اور آپ کی اسی تفسیر سے ہم غیر اللہ کے نام کی دلیل پکڑتے ہیں مگر نہ ان لغت زدہ لوگوں کے اصولوں کے مطابق تو **قَدْ أَهْلًا بِهِ لُغَايَ اللَّهِ** کی آیت میں کوئی لفظ ایسا ہے ہی نہیں جس کے معنی نام یا اسم بن سکیں۔ جیسا کہ آپ فقط ہا کی بحث میں بھی پڑھ چکے ہیں۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول بھی ملاحظہ فرما چکے ہیں اس کے باوجود ہم ان مفسرین سے پوچھتے ہیں کہ اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے تو اس قول کے پابند ہو تو پھر ایسا کرو کہ اس قلم سے کوئی ایک ایسا لفظ ثابت کر دے جس کا یہ مطلب ہو کہ وہ ہر چیز حرام ہے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ یا یہاں سے ان کی مراد جانور کے علاوہ کچھ اور ہو۔ اور ایسا تم قیامت تک ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ حضرت ربیع کے سامنے یہ تصور رہ کر نہیں تھا کہ تیرہ صدیاں بعد ایسے لوگ پیدا ہو سکتے ہیں۔ جو **مَا ذَكَرْكَ عَلَيْهِ** کا مطلب یہ لیں گے کہ وہ ہر چیز کھانے کی ہو یا پہننے کی یا اور طرح کے استعمال کی حرام ہے۔ معاذ اللہ۔ ان کے سامنے صاف طور پر بھی ایک تصور موجود تھا۔ کہ جب پوری آیت کہ میرے میں ذکر ہی جانوروں کا ہے تو اس سے دوسری کوئی چیز کیسے مراد لی جاسکتی ہے۔ بہر حال

اگر یہ مفسرین اور ان کے سمجھنا حضرت ربیع بن انس کے اس قول سے متفق ہیں اور ان کے اقوال پر اعتماد رکھتے ہیں۔ تو ہم ان سے گزارش کریں گے کہ ہم اس بحث کو مزید طویل کرنے کی بجائے یہیں ختم کر دیتے ہیں اور حضرت ربیع بن انس کو ہی سچ مقرر کر لیتے ہیں۔ کیا ایسا ممکن ہے کہ تم لوگ ان کے فیصلہ کو تسلیم کر لو۔ لیکن ہمیں یقین ہے کہ اس فیصلہ سے پہلے ہی تم حقیقت حال سے باخبر ہو۔ اور سب کچھ جانتے ہوئے بھی تمہاری زبانیں اور قلم تمہارے دلوں کا ساتھ نہیں دیتے اور تعصب کی آڑ میں تو یہی گٹھنڈیاں تمہیں صراطِ مستقیم پر آنے ہی نہیں دیتیں اور تم سیدھے راستے پر آ بھی کیسے سکتے ہو جبکہ یہ تمام سچ و غم تم نے خود ہی پیدا کئے ہیں اور تمہیں قائل کرنا ہمارا مقصد بھی نہیں۔ اس لئے کہ تم فریب دہی کے علاوہ فریب خوردگی کا بھی غور ہی دانستہ طور پر پر آشکار ہوئے ہو۔ ہمیں تو قارئین کو حقیقت حال سے آگاہ کرنا ہے۔ اور اس کیلئے ہم حضرت ربیع بن انس کا دوسرا قول پیش کرتے ہیں جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ وہ جانور حرام ہے جسے غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے۔ ملاحظہ ہو زیر آیت :-

اور مَا أَهْلًا بِهِ لُغَايَ اللَّهِ - فرمایا	قَدْ أَهْلًا بِهِ لُغَايَ اللَّهِ -
حضرت ربیع بن انس نے کہ جس پر ذبح	قَالَ الرَّبِيعُ بْنُ الْأَنْسِ عِنْدَ ذِي جَدِّ
کرے وقت غیر اللہ کا نام پکارا جائے	إِسْمَ غَيْرِ اللَّهِ - (تفسیر مغیری جلد اول)
	وَمَا مَجْرُوعَةُ الْمُصَنِّفِينَ وَاقٍ -

یہ تھا حضرت ربیع کا دوسرا قول جسے ان مفسرین نے دافستہ طور پر نظر انداز کر رکھا ہے۔ اور پہلا قول وہ تھا جسے شاہ عبدالعزیز صاحب نے یوں باطل قرار دے دیا ہے کہ بغیر اللہ کی بجائے اسم غیر اللہ کو دینا قرآن مجید کی تحریف کے قریب ہے (معاذ اللہ)

آدم برسمت مطلب حضرت ربیع بن انس کے ہزاروں ہماری تائید میں ہیں۔ اور یہی صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مذہب ہے۔ باقی جو کچھ بھی ہے سب خود رو مفسرین کی کل افشائیاں ہیں۔ وَمَا أَهْلَ بِهِ لُغَيْرِ اللَّهِ کا مطلب اس کے ہوا اور کچھ ہے ہی نہیں کہ وہ جانور حرام ہے جس پر ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ جیسا کہ مشرکین اپنے معبودوں کے نام سے ذبح کیا کرتے تھے اب رہا ذبح کی قید کے بغیر کسی جانور پر اللہ کے سوا کسی کا نام لینا یا اللہ کے سوا کسی کیلئے نامزد کرنے سے اس جانور کا حرام ہو جانا تو یہ منق و براست قرآن مجید پر حملہ ہے۔ اور کلام الہی سے ٹکرانے کے مترادف اور آیات قرآنیہ کی کھلی تکذیب پرمبنی ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے کہ بتوں کیلئے نامزد کئے ہوئے جانور بھی مسلمانوں کیلئے حلال ہیں اور حلالی چیزوں کو خواہ مخواہ اپنے آپ پر حرام کر لینا کفار کی رسم ہے۔ ملا حفظہ ہو۔

حشدا کا قصہ

اے ایمان والو! اسی باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کی جائیں۔ تو نہیں سہی لگیں۔ اور اگر انہیں اس وقت پوچھو گے کہ قرآن اتر رہا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جائیں گی۔ اللہ انہیں معاف کر چکا ہے اور اللہ بخشنے والا حلیم والا ہے۔ تم سے اگلی ایک قوم نے انہیں پوچھا پھر ان سے منکر ہو گئے تھے۔ اللہ نے تصریح نہیں کیا کہ کان جڑاؤ اور نہ بیمار اور نہ وصیل اور نہ مال کا ٹوک والی برافتر ہاندختے ہیں اور ان کو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا
عَنْ أَشْيَاءَ إِن تَسْأَلُوا تُكَفِّرُوا سَوَاعِدًا وَإِن
تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى يُقَالَ إِنَّمَا أَن
تَسْأَلُكُمْ عَنْهَا اللَّهُ عَنِهَا وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ قَدْ سَأَلَهَا
قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا
بِهَا كَافِرِينَ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْهَا
جُبَّةً وَلَا سَاتِرَةً وَلَا وَسِيلَةً وَلَا
حَامٍ وَلَئِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَيَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الذُّبَابَ
وَإِذَا كُفِّرْتُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ
وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمُنَادَةِ - آتِ مَا سَأَلَكَ

ان آیات مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے پہلے تو مسلمانوں کو اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر بے جا سوال کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور پھر فرمایا کہ مباح چیزوں کی حرمت کے متعلق سوال نہ کیا کرو۔ اور فرمایا کہ کفار کے وہ جانور جو انہوں نے اپنے معبود بتوں کا تقرب حاصل کرنے کیلئے اُن کے نام سے نامزد کر رکھے ہیں وہ حرام نہیں ہیں۔ یہ اُن کی بیوقوفی ہے کہ وہ اُن کو حرام سمجھتے ہیں۔ اور وہ اُن کو اپنی طرف سے حرام ٹھہرا کر خدا پر افسرانہ دیکھتے ہیں۔ اور یہ محض جاہلی ہیں۔ چنانچہ اس کی تفسیر میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم یوں ارشاد فرماتے ہیں :-

مُصَاحَفَةُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَافِيَةٌ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے کہ بچہ وہ
ہوتی ہے کہ منع کیا جائے اسکا دودھ
واسطے طواغیت کے۔ پس کوئی شخص
اُس کا دودھ نہ دے وہ لوگوں میں سے
اور ساتھ وہ چھوڑ دیتے تھے اپنے محبوب
کیلئے پس اس پر کوئی بوجھ نہ لادھا جاتا
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم نے
عمر بن عامر شراعی کو دیکھا کہ اگ میں اپنی
بیٹھ کھینچتا ہے۔ وہ پہلا شخص تھا جس
سائبات کو چھڑا۔ اور وہیلہ۔ جو ان اوشی
جو پہلی دفعہ مؤنت بچہ خنثی سے بچر وہ سری

وقال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
روى عنه أيت عمر وبن عامر الخزاز غنى بجرقصه في الزمان
كان اول من سبب السوايب . والمصلحة
الناقصة البكر تبكى في اول نتائج
الابل بانثى ثم تشق بعد بانثى فكانوا
يسلبونهم بطوا غيتهم ان وصلت
احدا هما بالاضحى ليس بينهما
ذكر - والحمام فعل الابل -
بضرب الضراب المعدود ،
فاذا قفى ضرابه وروى
الطواغيت واعفوا من الضل

فلما عمل علیہ شیء

بحار شریف شریف جلد دوم ۶۶۵ مطبوعہ کراچی

فتح الیاری - شرح بخاری - مطبوعہ مصر

جلد ۳۵۲ (ابن حجر عسقلانی)



دفعہ بھی ٹوٹ سے حامل ہو تو وہ چھوڑ دیتے
تھے اپنے محبوبوں شیاطین کیلئے اگرچہ جتنی
ان سے ایک دوسری کو کہہ دیتا ان کے درمیان
مذکر اور ہم - فعلی اہل - مارتا مارنے والا یعنی
جس وقت پورا کرتا مارنا یا طرنا تو چھوڑ دیتے
واسطے بتوں اپنے کے اور اس پر کوئی
بوجھ نہ لادتے۔

مسند فی پھر اس حدیث کی شرح میں علامہ قسطلانی یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ:-

قوله باب (ما جعل الله من
معبودة ولا سائبة ولا وصيلة و
لا حام) ای ما حرم ولم يرد
حقيقته لاجل لان الكل خلقه
وتقدیر :- فتح الباری جلد ۹ ص ۳۵۲

یہ تھا تقرب اور نامزد جسے ان مفسرین نے بتا دیا کہ اور عجیب عجیب قسم کی
حاشیہ آرائی کے پیش کیا ہے قرآن مجید اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
صاف طور پر یہ چند کیلئے واضح ہوتے ہیں۔

نمبر ۱۰۔ مسلمانوں کے تو کیا، کفار کے نامزد کئے ہوئے جانور بھی حرام نہیں بلکہ جن کفار
و مشرکین نے انہیں اپنے اوپر حرام کر رکھا ہے وہ بیوقوف ہیں اور خدا پر افرا
پر داری کرتے ہیں۔

نمبر ۱۱۔ کفار مسلمانوں کی طرح اپنے جانوروں کو اپنے بندگوں کو ایصالِ ثواب کرنے
کے لئے نامزد نہیں کرتے تھے بلکہ بتوں کے تقرب یعنی عبادت کے لئے
ان سے صاف طور پر پکارا جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں کو حرام قرار دینا بدعت ہے۔

نامزد کرتے تھے۔

نمبر ۱۲۔ بتوں کی عبادت کے طور پر نامزد کئے ہوئے کفار و مشرکین کے جانور بھی
حرام اور جنسِ مردار اور سحر کے نہیں بلکہ جنہوں نے ان کو اپنے اوپر
حرام کر لیا۔ وہ جہنم میں اپنی بیٹی کھینچتے ہیں اور بدعتی اور مشرک ہیں۔

اندریں حالات وَمَا أَهْلًا بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ کی یہ من مانی تفسیر کرنے
والوں سے کہ بقصد تقرب غیر اللہ کیلئے نامزد کئے ہوئے جانور حرام ہیں۔ ہم یہ

پوچھنے کے مجاز ہیں کہ کیا تم قرآن مجید کی کوئی ایک ایسی آیت اس جوازیں پیش کر سکتے ہو
کہ غیر خدا کے تقرب کیلئے نامزد کئے ہوئے جانور حرام ہیں۔ اور اگر ایسی کوئی آیت
موجود نہیں تو تمہیں یہ ہجرات کیسے ہوئی کہ وَمَا أَهْلًا بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ کا تفسیر
کرتے وقت قرآن مجید احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اقوال صحابہ اور مجہور مفسرین
کی آراء کے علاوہ ایک بالکل نئی اور بے بنیاد استراغ کر دی۔ ہم اس قسم کے

مفسرین کی پوری جماعت اور ان کے ہنواؤں کو سبیلجہ کرتے ہیں کہ قرآن وحدیث
اور اقوال صحابہ سے کوئی ایک جملہ ایسا دکھا دو جس سے ثابت ہو سکے کہ غیر اللہ
کیلئے نامزد کیا گیا جانور حرام ہے۔ اور اگر تمہارے پاس ایسی کوئی دلیل موجود

نہیں تو پھر بھلائے اس کے کتم لوگ قرآن مجید کا ترجمہ و تفسیر کرتے وقت کھاندلی
چلتے، اپنی طرف سے ہی اس قسم کا قویٰ صادر کر دیتے کہ ہمارے لئے دنیا و دین
کی ہر نعمت حرام ہے۔ اور یہ سب کچھ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی تقلید میں کیا جا رہا ہے تو

تمہارے اس اقدام سے کسی کو کوئی اعتراض بھی نہ ہوتا اور تمہارا مقصد بھی پورا ہو جاتا
اور خداوند قدوس کے کلام میں تعریف و ثناء کئے سے تمہارے لئے بدتر ہے۔
اور حرام کے اذیان ہی تمہارے دل سے گئے شکوک و شبہات سے مامون و محفوظ
رہ جاتے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ اس قسم کی ذہنی اختراعات اور تلبیسات وغیرا فات

قرآن کے نام سے پیش کرتے ہوئے ویسے بھی شرعاً ہی چاہیئے۔ خدا تعالیٰ کا مقدس کلام ہمارے پاس امانت کے طور پر ہے۔ اس میں خیانت و بددیانتی کسی صورت مناسب نہیں تھی۔ کاش اللہ تعالیٰ کی اس مقدس امانت میں خیانت کرنے والے قلم ٹوٹ جاتے، اور ایسے قلم چلانے والے ہاتھ قلم چھوڑتے۔ اور اب بھی وہ کب کچے ہوئے ہیں۔ اس جرم قبیح کی سزا کے طور پر اللہ تعالیٰ نے ان کے ذہن پر انگڑا کر دیئے ہیں اور ان کی تحریروں کے پلندوں کو مجموعہ اضداد بنا دیا گیا ہے۔ ان کو ان نعمتوں سے محروم کر دیا گیا ہے جو انہوں نے خود ہی اپنے اور حرام کر رکھی ہیں۔ ان کیلئے مسلمانوں کے پاک ہاتھوں ادا پاک برتنوں میں پکا گئی گیارہویں شریف کی گھیر اور شہادت کا حلوہ وغیرہ حرام کر دیا گیا ہے اور ہندوؤں کے ناپاک ہاتھوں ادا ناپاک برتنوں میں تکی ہوئی پورییاں کجوریاں نعمت غیر مرتبہ بنا دی گئی ہیں۔ ان کیلئے امام حسین علیہ السلام کے نام کی محرم میں لگا گئی سیل کا پانی حرام کر دیا گیا ہے۔ اور ہندوؤں کی دیوالی اور مہولی کے دن کی پورییاں اور کھیلیں وغیرہ طیب و طاهر کر دی گئی ہیں۔

توضیح یہ مضمون پھر آگے چل کر آئے گا یہاں تو مہمنا تذکرہ آگیا، بحث تھی غیر اللہ کے تقرب کیلئے نامزد کرنے کی۔ سو ہم سمجھا اللہ قرآن و حدیث کی روشنی میں ثابت کر چکے ہیں کہ بتوں کی عبادت کیلئے نامزد کئے ہوئے جانور بھی مسلمانوں کیلئے اللہ کا نام لیکر ذبح کرنے سے حلال ادا پاک ہیں اور حیض والی نئے مقتدرین کی تقلیدیں ہے گیارہویں وغیرہ کا بکرہ جو کہ غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے نامزد کیا جاتا ہے اس لئے حرام ہے۔

حالانکہ اس میں ایک قریب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ یہ لوگ تقرب و تعظیم کیلئے نامزد کرتے ہیں اس لئے حرام ہے۔ جہاں تک نامزد میں تقرب کی بات تھی وہ تو قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ کفار بتوں کی عبادت ادا تقرب کیلئے نامزد کرتے تھے اور

وہ بھی مسلمانوں کیلئے حرام نہیں تھے۔ لیکن گیارہویں شریف کے بکرہ وغیرہ کیلئے تو ایسی کوئی بات نہیں ہوتی جس سے غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عبادت مقصود ہو تو پھر یہ طوفان حرام کس لئے کھڑا کر رکھا ہے۔ اور اس طوفان حرام کا موج بھی ایک ایسا شخص ہے جو خود جنتی کہلاتے نہیں تھکتا۔ اگر یہ شوشہ کسی غیر مقلد نے چھوڑا ہوتا تو جب بھی ہم یہ گمان کرتے کہ غیر مقلد تو کہتے ہی اُسے میں جو اپنی خواہشات کا تابع اور اپنے وضع کئے ہوئے مسائل کا ہی پابند رہے۔ حتیٰ کہ حدیث بھی صرف وہ تسلیم کرے جس سے اُس کا مطلب پورا ہو سکے۔ لیکن اس اختراع کا موجب مولوی اشرف علی تھانوی ہے۔ اور جنتی فقہ کے مطابق کتاب میں بھی لکھا ہے۔ اگرچہ کوئی جگہ اپنی من مانی کر جاتا ہے تاہم وہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مقلد ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔ کاش وہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کو بھی تسلیم کر لیتا اور نامزد کرنے کی جدت پیدا نہ کرتا۔ غیر مقلد تو پہلے ہی سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کردہ احادیث کو درخور اعتناء نہیں سمجھتے۔ ایسا کرنے سے تو انہیں اور بھی تقویت ملتی ہے کہ مقلدین ہی کے نزدیک امام اعظم کی روایت کردہ احادیث کا کوئی اعتبار نہیں۔ مولوی اشرف علی صاحب قاس وقت موجود نہیں کیا ان کے حواری اور مہنویاں جرات کریں گے کہ مولوی صاحب کے اس نئے فارمولے یعنی نامزد کرنے کی حرمت کو مسترد کر کے باطلی قرار دے سکیں۔ ایسا کرنا کوئی بڑی بات تو نہیں صرف اخلاقی جرات کی ضرورت ہے۔ اس میں ایک خاص بات یہ بھی ہے کہ ایک طرف سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ ہیں اور ایک طرف مولوی اشرف علی تھانوی صاحب ہیں۔ موجودہ دیوبندی جنتی کس طرف ہونا چاہتے ہیں۔ امام اعظم کی تقلید میں جنتی مسلک ٹھیک ہے یا اشرف علی کی تقلید میں محض دیوبندی مسلک دعوت ہے یہ فیصلہ آپ لوگوں کو کرنا ہوگا۔

سیدنا امام اعظم کی روایت پیش خدمت ہے۔

قال اخبرنا ابو حنيفة قال
حدثنا عطاء بن ابي رباح عن
عبد الله بن رواحة انه سمى
شاة من غنم رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وادعى بها
جارية له كانت في الغنم
فكان يتعاهد لها وينظر اليها
كلما اتي الغنم حتى سمت و
صلحت فجاء يوم ففقد ها
من الغنم فسالها عنها
فقالت ضاعت ولطم وجهها
الكتاب الامام شريح باب الابيان ۱۱۱
مطبوعه كراچی - مؤلف حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ

کہا بخبر ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے
کہا روایت کی عطاء ابی رباح نے عبد اللہ
بن رواحہ سے روایت کہتے ہیں کہ انہوں
نے اپنی بکریوں میں سے ایک بکری رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے نامزد کر رکھی تھی۔ اور
اپنی لڑکی کو اس کی وصیت کی کہ اس کی
نگہبانی کرے۔ چنانچہ وہ اس کی نگہبانی
کرتی تھی۔ اور جب وہ بکریوں میں آتے تو
اس بکری کی طرف دیکھتے تھے یہاں تک
کہ وہ بکری خوب بوٹی اور زبردست ہو گئی۔
ایک دن وہ آئے اس بکری کو گم پایا تو
اس لڑکی سے اس کا حال پوچھا۔ اس
نے کہا وہ بکری ضائع ہو گئی تو اس کے
منہ پر ہلکا سا نچر مارا۔

اب فیصلہ قارئین کے ہاتھ میں ہے کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
عمل درست ہے یا مولوی اشرف علی تھانوی کا فرمان پر ایمان۔ صحابی رسول جو بکری
حصہ کے نام کی کرتا ہے تو کیا اس کے دل میں حسد کی تعظیم ہے کہ نہیں۔ اگر اس
کے دل میں حسد کی تعظیم ہی موجود ہے اور وہ بکری بھی آپ کیلئے نامزد کرتا ہے تو کیا
کفر و شرک کا ارتکاب ہے یا عمل صالح۔ ہم انہیں الفاظ پر ناز و کی بحث کو ختم کرتے
ہیں۔ اب آپ اعتراض نمبر ۱ کا جواب ملاحظہ فرمادیں۔ اس اعتراض کا خاکہ شاہ عبد العزیز
صاحب کی عبارت سے پیش کیا جاتا ہے۔

اعتراض نمبر ۲

شاہ عبد العزیز صاحب تفسیر عزیزی میں رقمطراز ہیں اور
اہل کو مثل دوزخ کہ دینا خلاف لغت عرب ہے۔ اہلال لغت
عرب میں بمعنی آواز دینے اور شہرت دینے کے ہیں۔
بمعنی آواز طفل نو اور شہرت چاند اور بمعنی آواز ج اور
اس کے معنوں میں مستعمل ہے۔ اگر کوئی کہے اھللہ للہ
ہرگز بمعنی ذبح للہ نہیں سمجھا جائے گا۔ اور نیز اگر
اہل کو دوزخ کا مثل کر لیا۔ پس دوزخ بغیر اللہ مراد ہوگی الخ
اس عبارت میں اہلال کو بمعنی دوزخ کہ دینا اور پھر بغیر اللہ کی
بجائے اسم غیر اللہ کو نا قریب تحریف کلام الہی کے
پہنچتا ہے۔

- شاہ صاحب کے اس طویل اعتراض کو ان تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔
- ۱۔ اھل کو مثل دوزخ کہ دینا خلاف لغت عرب ہے۔ اہلال لغت عرب میں بمعنی آواز
دینے کے اور شہرت دینے کے ہیں۔
 - ۲۔ اھللہ للہ بمعنی ذبح للہ نہیں سمجھا جائے گا۔
 - ۳۔ بغیر اللہ کی بجائے اسم غیر اللہ کو نا قریب تحریف کے قریب
ہے۔

سب سے پہلے اس اعتراض کے پہلے اور تیسرے حصے کا جواب لغت عرب کی چند معتبر کتب کے حوالہ جات سے پیش خدمت ہے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اُھیل کو محل ذبح کر دینا خلاف لغت عرب ہے۔ آپ کے اس فرمان سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ راست گوئی میں بھی مخلص نہیں اور محض ضمیمہ کے طور پر حقائق سے چشم پوشی فرماتے ہیں۔ کیونکہ جیسا کہ ہم گذشتہ صفحات میں عرض کر چکے ہیں۔ قرآن و حدیث کی سیکنڈوں ایسی اصطلاحیں جن کے مطالب و معانی کے اظہار پر لغت عرب قادر نہیں تھی۔ مسلمان اہل لغت کو کتابوں میں شامل کرنا پھرین اور اس طرح لغت عرب کا دامن وسیع سے وسیع تر ہوتا گیا۔ اور الفاظ کے ذخائر اس قدر بڑھ گئے کہ لغت عرب کی کتب کی ضخامت بیس بیس جلدوں تک پہنچ چکی ہے۔ پیش ازین کہ ہم کوئی مستند حوالہ پیش کریں ہم شاہ صاحب کے حوالہ لیل سے پوچھتے ہیں کہ اگر اُھیل کو محل ذبح کر دینا خلاف لغت عرب ہے تو عموم اور صلاۃ کو روزہ اور نماز کو دنیا کیوں خلاف لغت عرب نہیں۔ اصل بات یہی ہے کہ شاہ صاحب حق کو حق کہنے میں بھی مخلص نہیں۔ اس لئے کہ یہ باور نہیں کیا جاسکتا کہ شاہ صاحب نے لغت کی کتاب کا مطالعہ کئے بغیر ہی (ایک اس سلسلہ کے سوا) متعدد محرکات الآوا کتب تصنیف کر لی ہوں گی۔



بہر حال اب لغت کی چھ کتابیں تاج العروس اور دیگر کتب لغات سے قطعاً صاحب کے اعتراض کی رشتہ نمبرا اور نمبر ۳ کا جواب ملاحظہ فرمادیں۔

لغات تاج العروس

مُحَمَّدٌ - بِفَتْحِ الْمِيمِ - وَهُوَ الْمُنْقِطُ
الَّذِي يَجْرِي مِنْ مَنَاقِبِهِ وَيَقْبَحُ
عَنِ الزَّمَانِ - وَالْمَصْدَرُ - وَ
قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ أَهْلًا لِيُغَيِّرَ
اللَّهُ بِهِ - اِي نُوَدِّي عَلَيْهِ لِيُغَيِّرَ
بِاسْمِ اللَّهِ كَمَا فِي صَحَاح -
(لغات تاج العروس مطبوعہ دار صادر بیروت
جلد ۱۰ باب ۵ - ۵ - ۵ - ص ۱۸۱)

لغات لسان العرب

اصل الاھلال رفع الصوت
وكل رافع صوت فهو مھلل
وكذا ذلك قوله عز وجل
”وَمَا أَهْلًا بِهِ لِیُغَيِّرَ اللّٰهُ“
هو ما ذمھ لا ذمھتہ وذاك
لان الذمھ كان یتمھما
عند الذمھ فذلک هو اھلال
ولغات لسان العرب مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۱۸۱

اہلال کی اصل ہے آواز بلند کرنا اور
ہر آواز بلند کرنے والا پس وہ ہے مھلل
اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے فَمَا أَهْلًا
بِهِ لِیُغَيِّرَ اللّٰهُ - یعنی وہ جو ذبح کرتے
تھے اپنے معبودان باطل کیلئے اور یہ
اس لئے کہ نام یکا کرتے تھے اُن (توں)
کا ذبح کے وقت اور یہی اہلال ہے۔

مفردات راغب

وَقَوْلِهِ دَمَا أَهْلٌ بِهِ لَيْعِنَ اللَّهُ
أَيَا مَا ذَكَرَ غَيْرَ اسْمِ اللَّهِ وَ
هُوَ مَا كَانَ يَذْنُبُهُمْ لِأَجْلِ
الْأَهْنَاهُمْ - (مفردات القرآن -
الام راغب مطبوعه مصر صفحہ ۵۶۶)

المنجد

أَهْلٌ بِالتَّسْمِيَةِ عَلَى الذَّبِيحَةِ
(المنجد ۲۲۱ مطبوعه پاکستان)
لَفَتْ كِيَانِ الْمُتَعَبِّرِ كَتَبَ كَيْسَ بَعْدَ أَهْلٍ أَوْ مَهْلٍ كَيْسَ مُتَعَلِّقٌ بِحَدِّ تَفْسِيرِ
كَهْ أَقْبَاسٍ مَلَاخِظَةً رَاوِي - اِنْ تَفَاسِيرُ كَيْسَ تَفْصِيلُ عِبَارَاتِ الشَّاءِ اللَّهُ أَثَرُهُ أَوْدَاقِي
تَمَنَّى وَآلِي - اِجْمَالِي طَوْرٍ بِحَدِّ حَوَالَةِ مَلَاخِظَةٍ هَوِي -

ابن جرير

حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ يَسْمَى
أَوْ لَمْ يَسْمَعْ جَمْعٌ بِالتَّسْمِيَةِ
أَوْ لَمْ يَجْمَعْ "مَهْلٌ" -
(تفسير ابن جرير - جلد دوم - صفحہ ۴۹
مطبوعه مصر)

رُوحُ الْبَيَانِ

حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ وَانْ لَمْ
يَجْمَعْ بِالتَّسْمِيَةِ "مَهْلٌ" -
(تفسير روح البیان - مطبوعه مصر جلد اول صفحہ ۲۴۴)

حنازن

حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ "مَهْلٌ"
وَانْ لَمْ يَجْمَعْ بِالتَّسْمِيَةِ "مَهْلٌ"
(تفسير حنازن مطبوعه مصر جلد اول صفحہ ۱۱۹)

مراغی

حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ "مَهْلٌ"
وَانْ لَمْ يَجْمَعْ بِالتَّسْمِيَةِ "مَهْلٌ"
(تفسير حنازن مطبوعه مصر جلد اول صفحہ ۴۸)

منظہری

قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ وَانْ لَمْ يَجْمَعْ
"مَهْلٌ" - (تفسير منظہری مطبوعه مصر جلد اول صفحہ ۱۵۸)

مُعَالِمُ التَّنْزِيلِ

بَلْ ذَا نَحْصٍ مَّحَلِّ دَانَ لَمْ يَجْهَیْ
بِالتَّسْمِیَةِ "هَجَل"۔

(تفسیر معالِم التَّنْزِيلِ مطبوعہ عربیہ اسلامیہ)

ہر ذریعہ کرنے والا مہل ہے۔ اولیٰ
بلند آواز سے تسمیہ کہنے والا بھی مہل۔

چند مقرر کتب لغت و فقہ سیر کے مضبوط و مستند معالِم جات پیش کرتے وقت ہم نے
خاص طور پر یہ خیال رکھا ہے کہ اُن کتب کے اقتباس پیش کئے جائیں جو دلائلِ بیہ امد
دیانہ کے نزدیک بھی معتبر و مستند ہوں۔ اہلِ معالِم جات کی روشنی میں شاہ صاحب
کے مرقومہ دونوں کیلئے محض غلط اے بنیاد اور اُن گھڑت ثابت ہوتے ہیں۔ اور
اس کے عکس ثابت ہو چکا ہے کہ بغیر اللہ کا مطلب اسم غیر اللہ ہے اور اہل
کو حق کا عمل کر دینا خلاف لغت عرب نہیں۔ بلکہ معتبر کتب لغت اہل کے نقل و نقل
ہونے کا جو انہیں پیش کرتی ہیں۔ اور شاہ صاحب کے دعوے کو قطعی طور پر باطل
قرار دیتی ہیں۔ ابھی ہمارے پاس ایسے بی شمار کتب کے حوالے موجود ہیں جن میں
بغیر اللہ کو اسم غیر اللہ سے محمول کیا ہے۔ مثال کے طور پر شرح مسلم شریف میں
امام نووی شارح مسلم فرماتے ہیں کہ:-

أَمَّا ذَهَبٌ بِغَيْرِ اللَّهِ - فَلَمْ يَرِدْ بِهِ
إِنْ يَذَنَّهُ بِاسْمِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى -
(مسلم شریف جلد دوم ص ۱۳۷ مطبوعہ کراچی)

لیکن غیر اللہ کیلئے ذریعہ ہیں اس سے
مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غیر نام
سے ذریعہ کیا جہل ہے۔

علاوہ ازیں بی شمار حوالے اس ضمن میں پیش کئے جاسکتے ہیں۔ لیکن اس لئے
کہ وہ حوالے اعتراضِ نمبر یا سچ کے جواب میں بھی آنے والے ہیں۔ اس لئے یہاں اُن
کے نقل کرنے سے دانستہ طور پر مضمون کی طوالت کے خوف سے اعراض و استراحت

کیا جاننا ہے۔ - فشاہ صاحب کی قصیدہ بتائے

لیکن یہاں ہم شاہ صاحب کے مقلدین سے چند سوالات کے جوابات
ضرور پوچھیں گے۔ اول یہ کہ شاہ صاحب نے ایک طرف تو اہل کو
محفل ذریعہ کو دینے کو لغت عرب کے خلاف قرار دیا ہے۔ لیکن یہ کس قدر
حیرت انگیز بات ہے کہ دوسری طرف وہ پہلے تو محض پکارنے امد آواز بلند
کرنے تک ہی اہل کو محدود کرتے ہیں اور پھر فوراً ہی چاند کی شہرت
نمودہ بچے کی آواز اور سچ کے موقع پر تبلیغ پڑھنے کے معنوں میں مستعمل قرار
دیتے ہیں۔ آخر ایسا کیوں ہو گیا اور لغت عرب یکا یک اتنی وسعت کیسے اختیار
کر گئی۔ اگرچہ شاہ صاحب بعید حیات ہوتے تو ہم یہ سوال اُن سے براہِ راست
کرتے۔ اب جبکہ وہ ہم میں موجود نہیں تو و ما اہل میں اُن کی تقلید کرنے والے
مفسرین کا فرض ہے کہ وہ نہایت ایمان داری اور اخلاقی حرمت سے کام لیتے
ہوئے صحیح حقائق کو عوام پر منکشف کرنے کی سعادت حاصل کریں اور اُنہیں کیلئے
غلط مسلط اور فرضی تاویلات پیش کرنے کی بجائے سالبقی ہوتی دانستہ غلطیوں
سے رجوع کریں۔

عقیدت کے اندھے کوئیں میں چھلانگ لگا کر خود ساختہ غلط عقائد سے
چھٹے رہنے والے حضرات چند لمحات کیلئے ٹھنڈے دل سے غور فرما کر حق و
باطل میں تمیز کرنے کی کوشش کریں تو حق کو بالیاد کوئی مشکل بات نہیں فقط تنویری می
اخلاقی جرات کی ضرورت ہے۔

بہر حال جہاں تک حقائق کا تعلق ہے وہ ہم نہایت دیا تداری سے پیش
کے کے باقی کام خدا پر چھوڑتے ہیں۔ جن کے مقدس ہدایت کی دولت غلطی کا
کچھ حصہ لکھا ہوا ہے وہ یقیناً تحقیق کے ان انمول خزانوں سے حق و انصاف

کے درِ نایاب حاصل کر لیں گے کہ اگر لفظ اھیل مطلق پکار کی قید سے نکل کر تین مخصوص معنوں میں مستعمل ہو سکتا ہے تو اس کا چار معنوں میں مخصوص ہو جانا کسی خاص حیرت کی بات نہیں اور نہ ہی اس سے ضیاع ایمان کا کوئی خطرہ پیدا ہو سکتا ہے بلکہ یہ تو محض شاہ صاحب کی دیدہ دلیری اور سرد مہری ہے کہ اھیل کے چار معنوں میں سے تین کو تو مان رہے ہیں اور چوتھے سے انکار کر رہے ہیں جیسا کہ آپ سابقہ صفحات میں مستند لغت و تفاسیر کے حوالہ جات ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اگرچہ شاہ صاحب نے یہ وضاحت نہیں کی کہ اھیل کے ایک سے تین معنے جو وہ بیان کرتے ہیں کیسے بنے اور جو بھائیوں نہیں ہو سکتا۔ تاہم ہم خود ہی وضاحت کرتے ہیں کہ لغت عرب نے شاہ صاحب کے بتائے ہوئے مطالب و معانی کہاں سے حاصل کئے۔ ملاحظہ ہوں۔

لفظ اھیل اور لغت عرب

اھیل اصنی مجہول کا صیغہ ہے اور اس کا مصدر ہے اھلال یہ لفظ اھلال سے اور اھلال ہلال سے معرض وجود میں آیا ہے۔ اور ہلال پہلی رات کے چاند کو کہتے ہیں۔ معتبر کتب کے مطابق عرب میں رواج تھا کہ جب مہینے کے شروع میں پہلی رات کا چاند طلوع ہوتا تو چاند کی طرف اشارہ کر کے آپس میں بلند آواز سے کہتے کہ وہ چاند ہے! جیسا کہ ہمارے ملک میں بھی خاص خاص مہینوں رمضان شریف اور عیدین وغیرہ کے موقع پر ہوتا ہے۔

بس اسی طرح عرب کے لوگ چاند یعنی ہلال کو دیکھ کر پکارتے تھے اور ہلال کی نسبت سے اس آواز کو اھلال کہنا شروع کر دیا۔ اور اس لفظ کو لغت میں شامل کر لیا گیا۔ بعد ازاں اہل لغت نے مختلف الفاظ کے اشتراک سے

اس لفظ کے کئی معنی پیدا کر لئے جو تمام معتبر لغاتوں میں موجود ہیں۔ سچو نہ کہ ان کی فہرست بے حد طویل ہے اور یہاں ان کے پیش کرنے کی کوئی خاص ضرورت بھی نہیں۔ اس لئے ان میں سے صرف وہ چار معانی پیش کئے جاتے ہیں جو متفق علیہ ہیں اور قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ سے مستند بھی۔ ان چار میں سے دو معانی آپ پڑھ چکے ہیں۔ یعنی ایک تو چاند کو بلند کرنے کے وقت بلند آواز سے یا آہستہ آہستہ پڑھنا۔ اور دوسرے چاند کا طلوع ہوتا دیکھ کر آواز بلند کرنا۔ جو کہ اس لفظ کی اصل ہے۔ اور یہ قرآن مجید کی نص صریح بھی ثابت ہے جس نے لغت کی قید کو توڑتے ہوئے محسن آواز بلند کرنے کی بجائے چاند کا طلوع ہونا کر دیا ہے۔ اب آپ قرآن مجید کی وہ آیت ملاحظہ فرمائیں جس نے اھیل کو لغت عرب کے علاوہ ایک نئے معنی سے روشناس کرایا۔ ارشاد الہی ہے:-

یہ آپ سے پہلی رات چاند	یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِهْلَالِ
سوال کرتے ہیں۔ اُسے محبوب فرما دیجئے کہ	مَوَاقِيتُ اللَّيْلِ وَالنَّجْوٰ
یہ وقت میں واسطے لوگوں کے اندس کے	(قرآن مجید پٹ۔ سن۔ البقرہ۔ آیت ۱۸۹)

اب ملاحظہ فرمائیے اس کا تفسیر معنی یعنی نو مہینوں کے رونے کی آواز تو یہ اہل لغت کی ایجاد نہیں بلکہ ایک شرعی تخصیص ہے جس نے لغت والوں کو اس نئے معنی سے روشناس کرایا۔ اور یہ شرعی تخصیص سرکارِ دو عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث پاک ہے۔ ملاحظہ ہو جو کہ نیچے کے جوازہ کے متعلق ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے	عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ	وسلم۔ قال الطفل لا یصلی علیہ
کسی اُس بچہ پر نماز (جنازہ) نہ پڑھی جائے	ولا یورث حتیٰ یتصل۔
اور نہ وہ وارث ہو گا جب تک کہ آواز نہ نکالے	(مشکوٰۃ شریف۔ باب فی الحدیث جلازل ص ۱۸۶)

و ترك الصلوات على الطفل
حتى يستكمل - (ترمذی شریف
جلد اول ص ۱۹۸)

عن جابر بن عبد الله قال
قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم اذا استكمل الصبي
صلى عليه وودع -
(ابن ماجه شریف ص ۱۸۱)

اور نہ پڑھی جائے نماز اور پاس بچے
کے جب تک وہ آواز نہ نکالے۔
حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے
کہ انہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے کہ جب نومولود بچہ آواز نہ
نکالے تو اس پر نماز پڑھی جائے
اور وہ وادع ہوگا۔

سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نومولود بچے کی آواز کو استہل الصبی
فرمانا۔ اہلِ لغت نے اہلال اور اہل کی لغت میں شامل کر لیا۔ اور یہ اس شرعی اصطلاح
کے مطابق تیسرا معنی قرار پایا۔ اسی طرح اہلال کو مطلق آواز بلند کرنے کے ساتھ ساتھ
حج کے وقت تلبیہ پڑھنے یعنی اللہم لیکنک بلند آواز سے پڑھنے کیلئے بھی
محقق کر دیا گیا۔ اور یہ اصطلاح بھی سرکارِ دو عالم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
ارشاد مبارکہ سے حاصل کی گئی۔ اور لغت والوں کو ایک چوتھے معنی اور شرعی تخصیص کو
لغت میں شامل کرنا پڑا۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ۔

عن خلا و بن السائب عن ابیہ
ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
قال۔ اتانی جبریل فامر فی ان
آمر الصغابی ان یرفعوا اصواتہم
بالاہلال۔
(ابن ماجه شریف ص ۲۰۸)

حضرت خلا و بن السائب اپنے باپ سے
روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جبریل
میرے پاس آئے اور خدا کا حکم
لائے کہ میں اپنے صحابہ کو بلند آواز سے
تلبیہ پڑھنے کا حکم دوں۔

لفظ اہلال کے ان دو معنوں یعنی بچے کی رونے کی آواز یعنی استہل الصبی
اور بلند آواز میں حج کا تلبیہ پڑھنے کا لغت میں شامل ہونا محض شرعی تخصیص کے
پیش نظر ہے۔ چنانچہ احادیثِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ دونوں جملے
تمام لغت مرتب کرنے والوں نے اہلال کے باب میں شامل کر لئے۔ جس کے چند
حوالے پیش خدمت ہیں۔

القائوس المحيط

واستكمل الصبی رفع صوتہ
بالکاء والاہلال۔ راکا الملبی
رفع صوتہ بالتلبیہ۔
(قائوس مطبوعہ مصر جلد دوم ص ۱۸۱)

اور استہل الصبی بچے کا رونے کیلئے
آواز بلند کرنا۔ اور اہلال۔ روایت کی
مطبی نے آواز بلند کرنا واسطے تلبیہ کے
یعنی حج کے وقت اللہم لیکنک کہنا۔

المعجم

الہلال: رفعوا صواتہم
عند رؤیة والصبی رفع صوتہ
بالکاء۔ رفع صوتہ بالتلبیہ۔
(المنجد مطبوعہ بیروت ص ۸۵)

الہلال۔ آوازیں بلند کرنا چاند کو دیکھ کر
اور نومولود بچے کا رونے کیلئے آواز
بلند کرنا اور آواز بلند کرنا واسطے تلبیہ یعنی
اللہم لیکنک کہنے کیلئے۔

مفردات القرآن

الہلال۔ القمر فی اول لیلة قال
اللہ تعالیٰ یسئلونک عن الاہلال

اہلال۔ پہلی رات کا چاند ادا فرمایا اللہ
تعالیٰ نے کہ اے محبوب آپ سے سوال

رفع الصوت عند رؤية الهلال
واهلال الصبي -
(المفردات لمصرعہ جلد ۵ ص ۵۶۶)
کی آواز

لسان العرب

رفع صوته وصاح عند الولادة
كل شيء والهلل والهج رفع الصوت
بالتبليد - لسان العرب لمصرعہ
جلد ۵ ص ۵۶۶
آواز بلند کرنا اور پیدا ہونے کے وقت
سہرے کا چلنا اور حج کے وقت
آواز بلند کرنا اللَّهُمَّ لَيْفَ كُنْ
کے لئے -

جس طرح اہلال کا ایک ذاتی معنی یعنی چاند طلوع ہونے کے وقت کی آواز کا
مطلق پکار بن جانا۔ اور اس کے دو دیگر شرعی معنی یعنی نو مولود بچے کے رونے
کی آواز اور حج کے وقت بلند آواز سے تبلیہ پڑھنا۔ اہل لغت کے نزدیک صحیح
اور درست ہیں۔ اسی طرح اس کا چوتھا معنی جس کی عبارات ہم لغت کی کتابوں سے
تفصیلاً نقل کر چکے ہیں۔ یعنی دو آواز جو جانور کو ذبح کرتے وقت بلند کی جائے۔
صحیح اور درست ہے۔ اور ماہرین لغت عرب کے نزدیک قطعی طور پر ٹھیک سمجھ
کیونکہ تمام اہل لغت نے ان تین معنوں کے ساتھ اس جو تھے معنی کو بھی لغت
میں شامل کر رکھا ہے۔

سوال یہ ہے

کہ اہل کو محفل ذبح کرنا بقول شاہ عبد العزیز صاحب
لغت عرب کے خلاف ہوتا تو اہل لغت حضرات اور قرونِ اولیٰ کے مقدّمین
کرام نے یہ مطلب کیوں لیا۔ کاش شاہ صاحب کا کوئی حوالہ اس کی وضاحت کر سکتا
لیکن ایسا کبھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ ثابت کرنا مشکل ہی نہیں ناممکن بھی ہے۔ اس لیے کہ

شاہ صاحب کی یہ اختراع جیسا کہ ہم سابقہ اوراق میں بتا چکے ہیں۔ صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مسلک کے خلاف ہے۔ اور حق تو یقیناً اُسی طرف
ہوگا جس طرف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نگاہوں کے پردہ اور حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی درگاہ میں پڑھتے ہوئے صحابہ کرام ہوں گے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم اجمعین قرآن مجید کی وہی تفسیر بیان فرمائیں گے جو انہوں نے
صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے براہِ راست سنی ہوگی۔ اور سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی بھی یہی ہے کہ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي
یعنی صحیح راستہ وہی ہے جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔

ہاں ہمہ شاہ صاحب پتہ نہیں کس خیال سے ایسا فتویٰ صادر کر گئے جو صحیحاً
نشانے حنفی اور رسول کے متخالف و متعارض ہے۔ اور کس مصلحت کے
تحت انہوں نے ایک سیدھی سی بات کو اس قدر عجیبان بنا کر رکھ دیا۔ حالانکہ بالکل
واضح سی بات تھی کہ اہلال کا معنی مطلق آواز بلند کرنا۔ ہے جس کے اکثر اہل لفاظ
نے کئی معنی اہل لغت نے پیدا کر لئے جن میں بین شرعی خصوصیات بھی شامل ہیں۔ جن
میں سے دو براہِ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث پاک اور آپ
کے صحابہ کرام کے اقوالِ مقدسہ سے یعنی استہل الصبی، اور تبلیہ جس کے معنی ہیں
نو مولود بچے کے رونے کی آواز۔ اور حج کے موقع پر بلند آواز سے تبلیہ پڑھنا
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے۔ اور ذبح کے وقت آواز بلند کرنا آپ کے صحابہ
سے لئے گئے۔ جن کی ترتیب اس طرح ہے۔

۱۔ اہلال۔ اسلی معنی چاند کے طلوع کو دیکھ کر آواز بلند کرنا اور
مطلق آواز بلند کرنا۔

۲۔ نو مولود بچے کا بلند آواز سے رونا۔

ج:۔ حج کے موقع پر بلند آواز سے تبلیغ پڑھنا۔

د:۔ جانور کو ذبح کرتے وقت آواز بلند کرنا۔ جو بعد میں بوقت ذبح آہستہ آواز کیلئے بھی مخصوص ہو گیا۔

اب سمجھیں نہیں آتا کہ وہ کونسا داعیہ تھا جس نے شاہ عبدالعزیز صاحب کو دانستہ طور پر حقیقت سے چشم پوشی کرنے اور ایک صریحاً غلط عقیدہ اور بدعت ضلالہ کے اجرا پر اُکسایا۔ اور صحابہ کرام تابعین قریب تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے پاکیزہ عقائد سے متحارب کروادیا۔

حالانکہ وہ سنا دشمن کا شان نرول اور پس منظر روز روشن کی طرح واضح و متابعد ہے کہ دیگر حرام اور ناجائز کی طرح وہ جانور بھی حرام ہے جسے کفار اپنے معبودانِ بطل اور دیوی دیوتاؤں کے نام سے ذبح کرتے اور ان کی بھینٹ پڑھاتے تھے۔

اسکی تفصیل انشاء اللہ آئندہ اوراق میں پیش کی جائے گی۔ یہاں ہم بغیر اللہ کو ایم بغیر اللہ کر لینے کے جواز میں چند حوالہ جات پیش کرتے ہیں جن میں سے چند ایک آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں لیکن مزید حوالہ جات پیش کرنے سے پہلے۔ شاہ صاحب کا اس نثر اختراع کے متعلق ایک لطیفہ پیش خدمت ہے۔

لطیفہ۔ مہ ہے کہ اتفاقاً چند ناک کٹی عورتیں ایک ہی جگہ جمع ہو گئیں اور مزے لے لے کر اپنی اپنی ناک کٹنے کا پس منظر پیش کرنے لگیں۔ بڑھتی سے ادھر سے چند صحیح و سالم ناک والی عورتوں کا گذر ہوا۔ اور بھانے اس کے کہ سالم ناک والی عورتیں ان پر کچھ تیرہ کر تیں ناک کٹی عورتوں نے زبردستی سے ہاتھ ہلا کر جلا نا شروع کر دیا کہ وہ ناک والی آگئیں۔ گویا ناک کا صحیح و سالم رہ جانا بھی ایک جرم ہے۔ بعینہ یہی حال اس مسئلہ

میں شاہ عبدالعزیز صاحب کا ہے کہ خود ہی صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین اور مجبور مفسرین کے خلاف تفسیر کے قرآن مجید میں تحریف کرنے کی دانستہ کوشش اور سخت

غلطی کا ارتکاب کیا۔ اور بجائے اس غلطی پر اظہارِ ندامت کرنے کے اٹا صحابہ کرامؓ اور مجبور مفسرین کی تفسیر کو تحریف قرآن کے مترادف ٹھہرا رہے ہیں۔ جیسا کہ آپ چند حوالے جن میں شارح مسلم شریف امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی شرح مسلم کا حوالہ بھی موجود تھا، ملاحظہ فرما چکے ہیں۔

مسلمانوں کیلئے یہ کتنا عظیم المیہ ہے کہ ایک مستند محدث خود ہی شارحین حدیث اور قرونِ اولیٰ کے اُن مفسرین کی تفسیر کو تحریف قرآن کے نام سے موصوم کرتا ہے۔ جن شارحین و مفسرین کے چہستانِ علوم سے خوشہ چینی کر کے خود محدث کے لقب سے ملقب ہوتا ہے۔ خیر ہو ہوا سو ہوا۔ اب بحث اُس موٹے پراگٹی ہے جس سے ہماری ترتیب میں کچھ ردو بدل ہو جائے گا۔ یعنی اس بحث میں بغیر اللہ کے ایم غیر اللہ کرنے کا جواب بھی آتا ہے اور غیر اللہ کے لئے ذبح کرنا جواز بھی پیش کر دیا جائیگا

کونسی تفسیر درست ہے

اس بحث کے آغاز سے پہلے ہم قارئین کو یہ ذہن نشین کرانا چاہتے ہیں کہ قرآن مجید کی تفسیر کرنے کا معیار کیا ہے۔ اور وہ کونسا طریق کار ہے جس سے حق و باطل میں تمیز پیدا کی جاسکے اور یہ تہ چل سکے کہ کونسی تفسیر درست ہے اور کونسی غلط۔ تو یہ معیار قائم کرنے کیلئے ہم اُس عظیم اور تقدس مآب ہستی کی طرف رجوع کرتے ہیں جس پر قرآن مجید نازل فرمایا گیا اور عالم صا کاں وصا بیکون کے خلعت سے سرفراز فرمایا گیا۔ جس کا ہر قول قولِ خدا اور جس کا ہر لفظ لفظِ الہی اور وصاٰ یٰ نطق عن الھوی ان ھو لا و حیٰ یوحٰی کا آئینہ دار ہے۔

اُس نئے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مفسرین قرآن اور تفسیر قرآن کے متعلق الارشادات ملاحظہ فرمائیں اور خود فیصلہ کریں کہ آج کے غیر متقلد اور دیوبند مفسر قرآن کس حد تک سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے خلاف مخاذقائم

تفسیر بالحق

کئے ہوئے ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے:-

عن جناب بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من قال فی القرآن براءة فاصاب فقد اخطا۔ (ترمذی شریف جلد دوم ص ۱۳۸)۔
 ابو داؤد شریف جلد سوم ص ۱۳۸۔ تفسیر
 خانان جلد اول ص ۱۳۸۔

ابو داؤد شریف کے وہابی مترجم مولوی وحید الزمان صاحب اس حدیث پاک کے ترجمہ کے بعد اس کی مزید شرح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔ بلکہ صحابہ اور تابعین کی پیروی ضروری ہے (یعنی تفسیر قرآن کرتے وقت صحابہ اور تابعین کی پیروی کے علاوہ جو تفسیر کی جائے گی وہ بالرائے ہوئی اور میرٹھیدی ہوگی)۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک اور حدیث ملاحظہ ہو:-
 ومن قال فی القرآن براءة فلیتبع مقل من النار۔ (ترمذی شریف جلد دوم ص ۱۳۸)۔
 ابو جبر نے اپنی رائے سے قرآن میں کچھ کہا اس نے اپنا گھر جہنم میں بنایا اور یہ حدیث صحیح سے قرآن مجید کی تفسیر بالرائے کرنے سے سختی سے منع کیا گیا ہے۔ مگر جو تفسیر صحابہ اور تابعین وغیرہ نے کی ہے۔ ان کے متعلق یہ تصور کرنا غلط ہے کہ وہ تفسیر بالرائے سے ہے۔ اس کی تفسیر کیلئے ان کی یہ روایت کافی ہے

لم یقولوا من قبل انفسهم بغیر علم حد ثنا حسن بن مہدی البصری عن عبد الوزاق عن معمر عن قتادة قال ما فی القرآن آية الا وقد سمعت فیها شیئ۔ (ترمذی شریف جلد دوم ص ۱۳۸)۔ باب تفسیر القرآن

کہ ان لوگوں نے جو کچھ کہا ہے اپنی طرف سے نہیں کہا حضرت حسن بن مہدی بصری اور عبد الوزاق نے کہا کہ کہا معمر اور قتادہ نے کہ قرآن کی کوئی ایسی آیت نہیں جس کے متعلق میں نے کوئی حکم نہ سنا ہو۔

مفسرین کا اصول تفسیر

عن

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال فی القرآن براءة فلیتبع مقل من النار۔ (ترمذی شریف جلد دوم ص ۱۳۸)۔
 جبیر بن عبد اللہ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال فی القرآن بغیر علم فلیتبع مقل من النار۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ فرمایا جس نے اپنی رائے سے قرآن میں کچھ کہا پس اس نے اپنا گھر جہنم میں بنایا حضرت سعید بن جبیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے اپنی رائے سے قرآن میں کچھ کہا پس اس نے جہنم میں اپنا گھر بنایا۔

اور کہا ابو جعفر نے یہ اخبار یہاں سے شہد ہیں اس پر جو ہم نے کہا اس سے جو کہ ہوتا ویلی قرآن سے یعنی جو کہ نہ

قال ابو جعفر وهذا الاخبار شاهد لنا علی صحة ما قلنا من ان من كان من قائل ای

القرآن الذی لا یدرس

علمہ (الآن یخص)

بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلمہ او فیصلہ الدلائل علیہ

تغییر جائزہ حدیث لقیل فیہ برائۃ

بل التماثل فی خالک برائۃ وان

اصحاب الحق فیہ فخطئی فیما

کان من فعلہ بقیلہ فیہ برائۃ

(مقدمہ تفسیر ابن جریر مطبوعہ مصر ص ۳۲)

تفسیر ابن کثیر میں لکھا ہے کہ :-

قال فی کتاب اللہ بایۃ - فاصاب

فقد اخطا اسی لانه لم یات

الامر من بابہ کہ من حکمہ

بین الناس علی جمل فحو

فی النار وان وافق حکمہ

الصواب فی نفس الامر - لکن

یکون اخف جرمًا من اخطا

واللہ اعلمہ - (تفسیر ابن کثیر مطبوعہ مصر ص ۳۲)

عقد المجید

شاہ ولی اللہ عقد المجید میں رقم طراز ہیں کہ :-

ان الامۃ اجتمعت علی ان یعتقدوا | تحقیق امت نے اجماع کیا اس پر کہ

معلوم ہو علم اس کا گمراہی ظاہر بیان

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے یا ساتھ

ولایت النہس کے اس پر پس نہیں ہا نہ

کسی کیلئے اس میں قول اپنی رائے سے بلکہ

اس کے اندر قول کر نبی الا اپنی رائے سے

اگرچہ حق کو بھی پہنچے پس وہ خطا ہوگا

اس چیز میں جس کو کہا اس نے اپنی بات

سے -

برائۃ

علی السلف فی معرفۃ الشریعۃ

فالمتابعون اعتمدوا فی ذالک

علی الصحابۃ و تبع التابعین

اعتمدوا علی التابعین و هكذا

فی طبقۃ اعتمدوا العلماء علی

من قبلہم -

(عقد المجید ص ۳۲ مطبوعہ دہلی)

★ الاتفاق ★

الاتفاق فی علوم القرآن میں علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر القرآن کے متعلق

لکھتے ہیں کہ :-

لابن عباس حیث قال

التمہ فقد فی الدین و علمہ

الشامل - (الخ) نظر لایلا یحوز

تفسیر القرآن بجمہور السوائے

والاجتہاد من غیر اصل

قال تعالی ولا تقف -

وقال ابوہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

من تکلم فی القرآن برائۃ فاصاب

فقد اخطا - اخبرہ ابو داؤد

والترمذی و النسائی وقال

من قال فی القرآن بجمہور فلیتبعوا

معتقد لای النار

(الاتفاق مطبوعہ مصر ص ۳۲)

شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا

جائے پس تابعین نے اس میں اعتماد

کیا - صحابہ کرام اور تبع تابعین تابعین پر

ہر طبقہ میں علماء نے اپنے

پہلوں پر اعتماد کیا -

ابن عباس کیلئے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے کہ یا اللہ اسے دین میں

فقاہت اور قرآن کی تفسیر کا علم عطا فرما -

اور نہیں تفسیر جائز محض رائے

اور اجتہاد سے بغیر اصل - اللہ

تعالی نے فرمایا ولا تقف (الخ)

اور فرمایا رسول پاک صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم نے جس شخص نے قول

کیا قرآن پاک میں اپنی رائے سے

اور درستی کو پہنچا تو پھر بھی خطا کی اور

جس نے کہا قرآن میں بغیر علم کے

پس بنائے اپنا ٹھکانا جہنم میں -

یہ مضمون سب حدیث میں ہے لیکن حقائق کے سمجھنے کے لئے اس پر قیاد رکھنا ضروری ہے

ہوتا ہے۔ ثابت یہ کرنا تھا کہ کسی کو بھی یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ قرآن مجید کا ترجمہ و تفسیر کرتے وقت اپنی مرضی سے کوئی رائے قائم کر سکے اور چاہے وہ اچھی بات بھی کہے وہ غلط ہوگی۔

نیز یہ کہ قرآن مجید کی تفسیر کرتے وقت صحابہ کرام اور صحابہ کرام کے شاگردوں یعنی تابعین اور اسی کے شاگردوں یعنی تابع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفسیر کی کامل طور پر اتباع کرنا ہوگی۔ کیونکہ صحابہ کرام نے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قرآن مجید کی ہر آیت کی تفسیر سنی ہے۔ اور تابعین نے یہ علم براہ راست صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شاگردوں یعنی صحابہ کرام سے براہ راست سیکھا ہے۔ اور اسی طرح تبع تابعین نے یہ روایات براہ راست تابعین عظام سے سنی ہیں۔ علاوہ ازیں کسی شخص کو چاہے وہ کتنا ہی بڑا عالم کیوں نہ ہو، یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ قرآن مجید کی تفسیر میں جو اس کا جی چاہے کہتا پھرے۔ اور اس کا اقرار چند کچھ بڑے کتبائے دینی دیوبندی بھی کرتے ہیں چاہے دکھاوے کی ہی ہو۔ چنانچہ مولوی عبدالرشید گنگوہی جو دہابیوں اور دیوبندیوں دونوں کے نزدیک معتبر اور مستند ہے لکھتا ہے۔

فتاویٰ رشیدیہ

و سبحان اللہ صحابہ جو عربی دان تھے اللہ فصاحت و نکات اپنے کلام کے جانتے تھے قرآن و حدیث کے معنی کو حضرت سے اور باہم تحقیق کرتے تھے اور مقصد و معانی کے سیکھنے کی ضرورت جانتے تھے کہ مشہور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دس برس میں سورۃ بقرہ کو سیکھا۔ یہ معانی پڑھتے تھے یا الفاظ۔ الفاظ کے پڑھنے کی انہیں کیا ضرورت تھی۔ تفسیر پڑھتی تھی۔ اور علی ہذا تابعین و تبع تابعین اور اب علماء کو معنی کی تقلید کی ضرورت ہوئی۔ مگر جہاں چند کچھ عبارت نہ رہی کہ فقط پہلے لوگوں کے دیکھ کر اپنی رائے سے جو چاہے معنی کھڑے۔ احادیث میں موجود ہے کہ صحابہ و تابعین قرآن کے متعارض مضامین کو اور غریب لغات کو تحقیق کرتے تھے۔ بہر حال تقلید لفظ کی معنی کی دونوں کی دین میں واجب ہے۔ تو پس اب حسب ارشاد و اشارت کی تقلید لینا چاہی۔

جیسا کہ صحابہ نے حضرت نے لیا و لیسنا تابعین صحابہ سے لیا اور صحابہ کی تقلید کا ارشاد کیا گیا تو کیا سب صحابہ کا نام ہی لے دیا۔ اور جبکہ تابعین کا نام صحابہ کا ظلم ہے کہ سب تابعین کی تقلید ضروری ہے۔

دہابیوں کا فلسفہ

اس کے برعکس فرقہ دہابیہ میں چند لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنی من مانی کرنے پر تلے ہوئے ہیں اور بدعت عم خورش احمدیث بننے کے باوجود احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتبار نہیں رکھتے۔ اور ایسے ایسے جدید فلسفے بکھارتے ہیں جن کا کہیں بھی وجود نہ ہو۔ مثال کے طور پر آپ ابھی ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد پڑھ چکے ہیں کہ قرآن مجید کی تفسیر کو کچھ اپنی طرف سے کہا چاہے وہ درست ہی کیوں نہ ہو پھر بھی اس نے غلطی کی۔ اور یہ حدیث پاک صحاح کی معتبر کتب ابوداؤد، ترمذی اور نسائی وغیرہ میں موجود ہے۔ اور مفسرین کی جماعت نے بھی اصول تفسیر کے طور پر اسی حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دلیل قائم کی اور اصول تفسیر کی مستند کتاب الاتفاق میں بھی اسی حدیث پاک کی تقلید کو واجب قرار دیا۔ مگر جن لوگوں کو اپنی من مانی کرنے کا جنون ہو وہ کب ارشاد ابیہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاطر میں لاسکتے ہیں۔ انہیں تو اپنے علم کی برتری منوانے کا خط ہے۔ اور اگر وہ صحابہ اور تابعین کی تقلید میں ہی پابند کر دیئے جائیں تو ان کا غیر منقلدی کا دعویٰ کس طرح قائم رہ سکتا ہے۔ اور وہ یہ کیسے برداشت کر سکتے ہیں کہ کئی کئی سال دس گنا ہوں کی روٹیاں کھا کھا کر اور اساتذہ کے دخول و چوٹی سے حرقت کروا کر بھی وہی کچھ لکھتے چلے جائیں جو پہلے ہی لکھا جا چکا ہے۔ چنانچہ ٹیڈ نذیر احمد دہانی اپنے ترجمہ قرآن کے مقدمہ میں یوں اس پابندی کے پورے اڑا رہے ہیں۔ پہلے تو وہ دونوں حدیثیں نقل کرتا ہے جو آپ پر صحیح ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید کی تفسیر میں جس نے اپنی طرف سے کچھ کہا اس نے چاہے وہ درست ہی کہا پھر بھی اس نے غلطی کی۔ اور جو قرآن مجید کی تفسیر اسے کرتا ہے وہ جھوٹی ہے۔ یہ دونوں حدیثیں کہنے کے بعد مولوی ظہیر احمد دہانی نے غلط ارشاد کیا ہے۔

ڈیٹی نذیر احمد دھاجی کا اعتراف جرم

پہلی حدیث کی محنت میں محدثین کو کلام ہے۔ اور دوسری حدیث صحیح ہے۔ ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی رائے سے قرآن مجید کی تفسیر کرنا ناجائز ہے گناہ کبیرہ ہے۔ لیکن ساتھ ہی یہ حقیقت بھی مسلم ہے کہ ہر ہر آیت کی تفسیر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں۔ حالانکہ ہر آیت کی تفسیر میں کسی نہ کسی صحابی تابعی یا تابع تابعی سے کوئی نہ کوئی اقوال ضرور منقول ہے۔ جیسا کہ تفسیر ابن جریر اور قدح غفرلہ سے معلوم ہوتا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ جن آیتوں کی تفسیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں۔ صحابہ کرام تابعین اور دیگر ائمہ اسلام نے اپنی رائے اور اجتہاد سے ایسی آیتوں کی تفسیر فرمائی ہے۔ اس سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ تفسیر بالرائے والا اجتہاد مطلقاً ناجائز اور حرام نہیں۔ (مقدمہ قرآن مترجم ڈیٹی نذیر احمد دھاجی ص ۱۰)

اس کے علاوہ بھی مولوی نذیر احمد نے بڑی عجیب و غریب تاویلیں گھڑی ہیں۔ جنہیں طوالت کی وجہ سے قلم انداز کر دیا گیا ہے۔ مندرجہ بالا تحریر سے قارئین پر اچھی طرح واضح ہو گیا ہو گا کہ ان لوگوں کے ارادے کتنے خطرناک، کتنے بھیاںک اور ہولناک ہیں۔ اور یہ سب کچھ محض اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ چونکہ انہیں دانشتہ طور پر دین معظّمہ میں رخنہ اندازی کرنا تھی۔ اور یہ کام سوائے اس کے کھلے متعین یعنی صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین کے مسلک سے نکل کر ایسا جلتے نہیں ہو سکتا تھا اور یہی وجہ ہے کہ یہ لوگ بہانے تراش تراش کر انکار حدیث کے جرم کا ارتکاب بھی کر لیتے ہیں۔ ورنہ تفسیر بالرائے کے متعلق ہر وہ حدیث بالاتفاق محدثین و مفسرین دست ہیں اور ان کی محنت میں کسی کو بھی کلام نہیں۔ اور پھر مولوی نذیر احمد غرور بھی اگلی سطر میں اقرار کرتا ہے کہ ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی رائے سے قرآن مجید کی تفسیر ناجائز اور گناہ کبیرہ ہے۔ اور پھر آخر پر لکھتا ہے کہ تفسیر

سبحانہ تفسیر قرآن بالرائے گھڑنے کی ہے۔ سوئی قرآن بالرائے کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

بالرائے والا اجتہاد مطلقاً ناجائز اور حرام نہیں۔ اور اس کے لئے ہوا دیہ پیش کیا جا رہا ہے کہ جو نیک صحابہ کرام اور تابعین نے اجتہاد ہی سے تفسیر قرآن کی ہے۔ اب کوئی اس عقل کے دشمن سے کہہ دے کہ ڈیٹی صاحب صحابہ کرام کے اجتہاد کے مقابلہ میں تمہارا اجتہاد کیا حیثیت رکھتا ہے جبکہ تم یہ بھی مانتے ہو کہ اگرچہ قرآن مجید کی ہر آیت کی تفسیر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول نہیں۔ لیکن صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین سے ہر آیت کیلئے کوئی نہ کوئی قول ضرور منقول ہے جن کا مطلب صاف یہ ہے کہ صحابہ کرام اور تابعین عظام نے قرآن مجید کی تفسیر مکمل کر رکھی ہے۔ اور صحابہ کرام کا اجتہاد کلام مقدس کی تفسیر میں یقیناً اور یقیناً حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرامین مقدسہ کے مطابق ہے اور صحابہ کے بعد تابعی مفسرین کی تفسیر بالکل صحابہ کی تفسیر کے مطابق ہے۔ جیسا کہ مولوی نذیر احمد خود مانتا ہے کہ تفسیر ابن جریر اور قدح غفرلہ مولوی پوری سندوں کے ساتھ موجود ہیں۔ اور تابعین حضرات میں جن لوگوں نے تفسیر قرآن کرنے کی سعادت حاصل کی وہ مجاہد، قتادہ اور معمر وغیرہ ہیں جن کے متعلق ترمذی شریف کی وہ روایت آپ پڑھ چکے ہیں۔ جس میں سیدنا حسن بصری کی روایت سے کہا گیا ہے قتادہ وغیرہ کی تفسیر تفسیر بالرائے نہیں۔ اس لئے کہ ان کا یہ دعوئے ہے کہ انہوں نے قرآن مجید میں کوئی ایسی بات نہیں کی جو صحابہ سے نہ سنی ہو۔

اور یہ لوگ اس استاذ معظم کے شاگرد ہیں جو دنیا کا سب سے بڑا اور پہلا مفسر قرآن ہے۔ یعنی حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جن کے متعلق سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات گرامی اور دعائیں کتب میں اس طرح ہیں :-

سب پہلا مفسر قرآن

مشکوٰۃ شریف

عندہ قال ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ | حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

وسلمها دخل الخلاء فوضعت
له وضو فلما خرج قال من
وضع هذا فاخبر فقال
اللهم فقهه الدين متفق
عليه -

(مشکوٰۃ شریف جلد دوم ص ۶۲)

فرمایا کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم رفع حاجت کیلئے تشریف لے گئے
میں نے وضو کیلئے برتن میں پانی بھر کر رکھ دیا
جب آپ باہر تشریف لائے تو پانی کا برتن
دیکھ کر فرمایا کہ یہ کس نے رکھا ہے۔ آپ کو بتایا
گیا کہ ابن عباس نے، تو میرے لئے یہ وضو
فرمایا کہ اس کو دین کی سچھ عطا فرما۔

مسلم شریف

عن ابن عباس ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم دخل
الخلاء فوضعت له فلما
خرج قال من وضع هذا
قال ابن عباس اللهم فقهه
في الدين -

(مسلم شریف مترجم جلد دوم ص ۱۵۹۹)

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار رفع حاجت
کیلئے تشریف لے گئے۔ میں نے پانی کا برتن
بھر کر رکھ دیا۔ آپ باہر تشریف لائے تو استغفا
فرمایا کہ یہ کس نے رکھا ہے۔ آپ کو بتایا کہ ابن
عباس نے۔ تو آپ نے فرمایا کہ یا اللہ ابن
عباس کو فقیہ بنا دے۔

ترمذی شریف

عن ابن عباس انه رااه جبريل
مرتلين ودعا له النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم مرتلين -

(ترمذی شریف جلد دوم، ابواب المناقب ص ۱۸۸)

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے
جبریل کو دعا دیا کہ یا اللہ اس کو تین مرتبہ
علیہ وآلہ وسلم نے میرے لئے دعا فرمائی ہے۔

عن ابن عباس قال دعا لي رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم
ان يقول لي الله الحكمة مرتلين -
(ترمذی شریف ص ۱۸۸)

عن ابن عباس قال ضممني الميه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وقال اللهم الحكمة هذا حديث
حسن صحيح - (ترمذی شریف ص ۱۸۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں
کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے لئے
دو بار دعا فرمائی کہ خداوند کریم مجھے حکمت
عطا فرمائے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے سینے
سے لگا کر دعا فرمائی کہ یا خدا اس کو
حکمت عطا فرما۔

فتح الباری شرح بخاری

کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما کو سینے سے لگایا اور
فرمایا، یا اللہ اس کو حکمت کا علم عطا فرما۔
یہ کتاب اہل کتاب کا علم اور حکمت کی تفسیر
ہے کہ حکمت تسبیح و تہلیل کے
اور بزرگ ارسلنے شعیب کے طریق پر عکس ہے
اس لفظ سے روایت کیا کہ الہی اس کو
تفسیر القرآن کا علم عطا فرما۔

اور مسند احمد میں حضرت عکرمہ سے آخری حدیث
پر روایت ہے کہ الہی ابن عباس کو حکمت
اور تفسیر کا علم عطا فرما۔

اور یہ کہ ابن عباس بہتر جاننے والے
تھے صحابہ میں تفسیر قرآن کو۔

قال ضممني النبي صلى الله عليه وآله
وسلم وقال اللهم علمه الحكمة
في لفظه علم الكتاب وهو ليوتيد
من فستى الحكمة هذا ما لقننا آن و
قد استوجبت في تفسيره - الخ
واخرجها الهزار من طريق شعيب
بن فضال عن عكرمة بلفظ اللهم علمه
تأويل القرآن -

ومسند احمد من وجه آخر عن
عكرمة، اللهم اعط ابن عباس
الحكمة وعلم التأويل - الخ
وكان ابن عباس اعلم الصحابة
وتفسير القرآن -

وروی یعقوب بن سفیان فی
تاریخ باسناد صحیح عن ابن مسعود
قال - لو احدث ابن عباس اسنادنا
ما عاشوا من اجل وکان يقول نعم
"ترجمان القرآن ابن عباس"
وردی ہذا فی الزیادۃ ابن سعد بن
وجہ آخر عن عبد اللہ بن مسعود
وردی ابو نعیم و مشقی و تارخ الخلفاء
عن ابن عمر قال - هو اعلم الناس
بما انزل اللہ علی محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم - الخ
(فتح الباری شرح بخاری مطبوعہ مصر جلد ۱۷)

باب المناقب (۱۱)

اور روایت ہے یعقوب بن سفیان
سے اُن کی تاریخ میں صحیح اسناد کے
ساتھ کہا ابن مسعود نے فرمایا اگر پاتے
ابن عباس ہماری مشرور کو جو زندہ رہے
ہم سے کوئی آدمی تو کہتے "ہاں اس پر توکل
روایت ہے یہ کہ زیادہ بتاتے ہیں
ابن سعد آخری وجہ سے کہ روایت کی
ابن عمر نے مشقی نے اپنی تاریخ میں
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ
وہ لوگوں میں بہتر ہوتے ہیں جو کچھ نازل
ہوا آپ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے -

آب جبکہ اس قدر عظیم ترین شخصیت جسے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے ائمہ فخریہ مقدس سینے سے سینہ لگا کر اور آپ کی محبت بھری دعاؤں
سے تفسیر قرآن کا علم عطا ہوا ہو۔ اور جس نے قرآن مجید کی تفسیر میں سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی اور سیکھی ہو، کی تفسیر قرآن موجود ہے اور اس مقدس گودہ
کی تفسیر بھی موجود ہوں جنہوں نے براہ راست حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
سے تفسیر کا علم سیکھا ہو تو اس سے بڑھ کر بھی دیدہ و سنی ہو سکتی ہے کہ آج کا ایک مولوی
یہ دعویٰ کرے کہ چونکہ صحابہ کرام نے ہی تفسیر کرتے وقت اجتہاد اور اپنی رائے سے
تفسیر کی ہے۔ اس لئے آج بھی اجتہاد اور تفسیر بالرائے حرام اور گناہ کبیرہ نہیں۔
حالانکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث مبارکہ میں بالصرحت موجود ہے
کہ تفسیر بالرائے کرنے والا جہنمی ہے۔ اور اگر صحابہ کرام کی تفسیر قرآن کو تفسیر بالرائے

کا درجہ دیا جائے تو معاذ اللہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر براہ راست جملہ
ہو گا اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن جانثاروں کی شان میں زبردست گستاخی
کے مترادف ہو گا۔ حقیقت یہ ہے کہ صحابہ کرام کا اجتہاد اور تفسیر سرورِ انبیاء صلی اللہ علیہ
علیہ وآلہ وسلم کے ارشاداتِ عالیہ کے عین مطابق اور آپ کے اقوال و افعال کے مستطیع اور
آئینہ دار ہیں۔ کیونکہ ان لوگوں نے اپنی طرف سے کسی قسم کی کمی یا زیادتی نہیں کی بلکہ وہ صحابہ
اجتہاد اور تفسیر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال و افعال کی روشنی اور قرآنی حکم کے

اتباع صحابہ اتباع مصطفیٰ ہے

انہی حالات میں کئی مسلمانوں کیلئے جیسا کہ مولوی رشید احمد گنگوہی کی تعلیم کرتا ہے
سوائے صحابہ اور تابعین و تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اتباع کے کوئی نیا راستہ
متعین کرنا اپنے آپ کو گمراہی میں ڈالنے کے مترادف ہے۔ کیونکہ تابعین و صحابہ کرام
کی اتباع عین اتباع مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور کی اتباع عین اتباع تعالیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی موجود ہے کہ
خیلو القرون قونی۔ اور یہ بھی کہ جب قدر ہمارے اور آنے والے لوگوں کے
درمیان وقت کا فاصلہ بڑھتا جائے گا اسی قدر گمراہی زیادہ بڑھتی جائے گی۔ اب
جبکہ صحابہ کرام اور اوصیاء لوگوں کی نئی تفسیر کے مابین جو تین فرق واقع ہے وہ بالوضاحت
عرض کر دیا گیا ہے اور قارئین بھی یقیناً صورتِ حالات کو سمجھ چکے ہیں۔ اس لئے ہم پھر
نہ بوجہ مسئلہ کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ یعنی شاہ صاحب کا فرمان کہ بغیر اللہ سے باہم
لبغیر اللہ اور اھلہ للہ کو ذبح نہ کر دینا قرآن مجید میں تحریف
کے قریب ہے۔ اس کے متعلق ہم لغت کی معتبر کتب اور چند لغات میر کے حوالے بھی
 پیش کر چکے ہیں۔ اب اس پر مزید روشنی ڈالی جاتی ہے۔ اور دیگر لغات میر کے علاوہ
قرآن مجید کے سب سے بڑے اور پہلے مفسر حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
کی تفسیر میں پیش کی جاتی ہے تاکہ ہر قسم کے شبہات کازالہ ہو جائے اور معتز ضنین کے سرچر
اس قسم کے اعتراض بھی نہ اٹھاسکیں۔

سب سے پہلے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر ملا خطہ کریں۔

ذُرِّعَ لِغَيْرِ اللَّهِ
لَعْنَتُهُ

غیر اللہ کے نام سے ذرّہ کرنا

۱۔ تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہما

(البقرہ) وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ
وَمَا ذُرِّعَ لِغَيْرِ اللَّهِ -
عَمَلُ الْأَهْنَامِ
(تفسیر ابن عباس مطبوعہ مصر ۲۲)

(المائدہ) وَمَا أَهْلَ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ بِهِ
وَمَا ذُرِّعَ لِغَيْرِ أَشْمِ اللَّهِ
مُتَعَمِّلًا - (تفسیر ابن عباس ص ۲۸)

(الانعام) أَهْلَ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ بِهِ
ذُرِّعَ لِغَيْرِ أَشْمِ اللَّهِ
تَعَالَى مُتَعَمِّلًا
(تفسیر ابن عباس صفحہ ۹۶)

(النحل) وَمَا أَهْلَ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ بِهِ
وَمَا ذُرِّعَ لِغَيْرِ اللَّهِ
أَسْمَ عَمَلًا - (تفسیر ابن عباس ص ۱۵۵)

جیسا کہ آپ جان چکے ہیں کہ یہ آیت پاک وَمَا أَهْلَ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ
قرآن مجید میں چار جگہ پڑتی ہے اور ان چاروں مقامات پر صحابی رسول تفسیر اقول تلمیذ
مصطفیٰ علیہ السلام تفسیر میں تیسرا حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس
آیت کی یہی تفسیر کی ہے کہ وہ جانور حرام ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا عَمَلًا
بتول کیلئے ذرّہ کیا جائے۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ کفار کے وہ جانور حرام ہیں
جو بتوں کی بھینٹ چڑھانے کیلئے بتوں کے نام پر ذرّہ کئے جاتے تھے۔ اگرچہ
اس عظیم ترین تفسیر کے بعد کسی اور حوالہ کی قطعاً ضرورت باقی نہیں رہتی۔ تاہم محض برکت
حاصل کرنے اور آپ کی محلوں میں اضافہ کرنے کیلئے مزید کئی ایک تفاسیر کے حوالے
پیش خدمت ہیں۔ اور اس سے ایک فائدہ یہ بھی ہوگا کہ سب کو پتہ چل جائے گا کہ علماء
مستقدمین تفسیر کے معاملہ میں کس قدر محتاط و انداز سے قلم اٹھاتے تھے۔ بلکہ صحابہ
امداد العین کی مقرر کردہ راہوں پر کس خلوں کے ساتھ گامزن ہیں اور بجائے منجہد
کے کس حد تک پابند ہیں۔ اب آپ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کے بعد سب سے بڑی اور عظیم تفسیر جسے کتب حدیث کی طرح مقصود اور مضبوط اسلوب سے
مستقر کر دیا گیا ہے یعنی تفسیر ابن جریر کے حوالہ جات ملاحظہ فرمائیں۔

۲۔ تفسیر ابن جریر

وَمَا أَهْلَ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ (فائدہ یعنی وہ) وَمَا ذُرِّعَ لِغَيْرِ اللَّهِ
اور جو ذرّہ کیا گیا جو ان کے (کفار) کے مقصود
بتوں کیلئے نام یا جگہ ہے اس پر غیر اللہ کا

علیه بغیر اسمہ أو قصد بہ
غیرہ من الاضام، و انما قيل
وَمَا أَهْلٌ بِهِ - لانهم كانوا
اذا ارادوا اذمهم فاقربوه
لا لفتهم سمعوا اسم المختهم
التي قربوا ذالك لما - او جس کا
بنی الذک احوا تم فحری ذالک
من امرهم علی ذالک یعق قیل
لکل ذالک یس او لم یسما
جہر یا التسمیة أو لم یجہر
- مقبل -

ارادہ کیا جائے اس سے غیر الذکا بتوں
سے - اور تحقیق کیا گیا وَمَا أَهْلٌ بِهِ
بغیر اللہ - اس لئے کہ وہ اذکار جب
ذبح کا قصد کرتے تھے اس پر کہ جس کو
قرب کرتے تھے اپنے معبودوں کیلئے
تو نام لیتے تھے اپنے معبودوں کا جن کیلئے
تقرب چاہتے تھے یا آواز بلند کرتے اس
کے ساتھ - پس یہ امر ان کا جاری ہوا -
حشی لکھا گیا کہ جن پر ذبح کرنے والے کو -
نام ذکر کرے یا نہ ذکر کرے بسم اللہ کے
ساتھ آواز بلند کرے یا نہ کرے -

امام ابن جریر مختلف اقوال صاحب کلام ادبیات کریم کے شان نزول کے پیش نظر
واضح طور پر آیت کریمہ کی تفسیر کو کرتے ہیں کہ وہ جانور حرام ہیں جو بتوں کا تقرب
حاصل کرنے کیلئے بتوں کے واسطے بتوں کا نام لے کر ذبح کیا جائے - اذہر سب کچھ
مجموعہ ماہل سے متعلق ہے - اذہر بتایا کہ لفظ قبل ہر ذبح کیلئے بطریق پذیر
ہو گیا - اب صاحب تفسیر جریر امام ابن جریر اپنے اس لفظ کے بعد مختلف راویوں کی
پوری پیش کشیں پیش کرتے ہیں جو بلند فہم پیش خدمت ہیں -

عشرۃ کاملہ

پہلی سند - قیل للہی ما و اخفان
اہل التاویل فی ذالک فقال
بعضہم یعنی بقولہ وَمَا أَهْلٌ
بہ لکھا گیا مہی کیلئے اور اہل تاویل کا اس میں
اختلاف ہے - پس بعضوں نے کہا یعنی
اللہ تعالیٰ کا یہ قول وَمَا أَهْلٌ بِهِ

بہ بغیر اللہ - ما ذبح بغیر اللہ
ذکر من قال ذالک -
دوسری سند - حدثنا یحییٰ بن
معاذ قال ثنا یزید قال ثنا سعید
وَمَا أَهْلٌ بِهِ بغیر اللہ - قال
ما ذبح بغیر اللہ -
حدیث بیان کی بشرین معاذ نے کہا
حدیث بیان کی یزید نے کہا حدیث
بیان کی سعید نے - وَمَا أَهْلٌ
بہ بغیر اللہ کہا - جو غیر اللہ کے لئے
ذبح کیا جائے -

تیسری سند - حدثنا الحسن
بن یحییٰ - قال - احبنا عبد الرزاق
قال احبنا محمد بن قنبلہ
فی قولہ وَمَا أَهْلٌ بِهِ بغیر اللہ
قال ما ذبح بغیر اللہ صم لم
یسما علیہ -
حدیث بیان کی یحییٰ نے کہا حدیث
خبروی عبد الرزاق نے - کہا خبروی
ہم کو معاذ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
کے اس فرمان وَمَا أَهْلٌ بِهِ بغیر اللہ
میں کہا جو ذبح کیا جائے واسطے غیر اللہ
کے اور جن پر اللہ کا نام نہ لیا جائے -

چوتھی سند - حدثنا المثنیٰ قال
ثنا ابو حذیفہ قال ثنا شبلی
عن ابن ابی نجیم عن محمد
وَمَا أَهْلٌ بِهِ بغیر اللہ - ما
ذبح بغیر اللہ -
حدیث بیان کی مثنیٰ نے کہا بیان کیا
ابو حذیفہ نے کہا بیان کیا محمد بن شبلی
نے ابن ابی نجیم سے انہوں نے روایت
کی محمد بن سے کہ وَمَا أَهْلٌ بِهِ بغیر اللہ جو ذبح
کیا جائے واسطے غیر اللہ کے -

پانچویں سند - حدثنا القاسم
قال ثنا الحسن قال حدثنی
جراح قال قال ابن جریج
قال قال ابن عباس فی قولہ
وَمَا أَهْلٌ بِهِ -
حدیث بیان کی قاسم نے کہا روایت کیا
حسین نے کہا حدیث بیان کی جراح نے کہا
کہ ابن جریج نے کہا - کہا ابن عباس رضی اللہ
عنہما نے اس قول وَمَا أَهْلٌ بِهِ میں وَمَا
کہا (ذبحی) کہا

يعني الله - قال ما اهل به للطواغيت
فمنعهم من ان يمشوا بسعد بن امية قال
ثم اعيد الله بن صالح قال حدثني
معاذ بن عمار عن علي بن عباس
وما اهل به يعني الله - يعني ما
اهل للطواغيت كلها - يعني ما
في حق لغير الله من اهل الكفر
غير اليهود والنصارى -

سأقول سنداً - حدثنا ابن حميد
قال ثنا جريح بن عطاء في قول
الله - وما أهلك يوم يغير الله
قال ما ذكرتم يغير الله وقال
آخرون معنى ذالك ما ذكر
عليه غير اسم الله ذكر من قال
ذالك -

أَمْ هَؤُلَاءِ شَرٌّ مِنْكُمْ أَمْ لَا أَسْأَلُكُمْ فِي الْمَوتِ
فَقَالَ السَّحَابُ قَالَ شَرٌّ مِنْكُمْ أَمْ لَا أَسْأَلُكُمْ فِي الْمَوتِ
عَنْ أَبِيهِ عَنِ الرَّسُولِ قَوْلُهُ وَمَا
أَهْلُ بَيْتِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ - يَقُولُ مَا ذَكَرَ
عَلَيْهِ غَيْرَ اسْمِ اللَّهِ -

نوبل شهيد محمد بن يوسف قال
الجب بن ابي وعب قال قال ابن
زيد وسأله عن قول الله -

اَھلِ بَیْتِہٖ وَ اَسَاطِیْہٖ عَوَافِیَّتِہٖ کَے
 حَديثِ بَیَانِ کی مَیضِ مَیثُنی نے کہا بَیَانِ
 کیا عَبدُ اللہ بنِ صَالح نے کہا حَديثِ
 بَیَانِ کی مَعَادِیہ تھے اُنہوں نے عَلَی سے
 اُنہوں نے ابنِ عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 سَکَہَ وَمَا اَھْلُہٗ بِہٖ اَوْفَیہُ اللہ یعنی وَمَا
 اَھْلُہٗ تَمَامِ طَاعَتِہٖ کَیْلَہٗ یعنی جَہِیہِ کَافِہِ
 غَیرِ اللہ کَیْلَہٗ فَنَحْ کَیْلِہٖ سِوَاہٖ یُہودِہٖ نَصَابِہٖ

حدیث بیان کی ابن حمید نے کہا بیان
کیا جو میرے نے عطاء سے حج اللہ تعالیٰ
کے اس فرمان کے کہ فَمَا أَهْلُ بَيْتِ
إِبْرَاهِيمَ اللَّهُ کہاہو جو ذبح کیا جائے
واسطے غیر اللہ کے اور کہا دو سرور
نے معنی اس کا یہ ہے کہ میں پرستوں
اللہ کے اور لا ذکر کیا گیا۔

حدیث بیان کی مثنیٰ ہے کہا اسحاق نے کہا
روایت کیا ابن ابی حنفہ نے اپنے باپ
سے اُنہوں نے اسے سے۔ وَمَا أَهْلُ
بَيْتِ مُحَمَّدٍ إِلَّا رُسُلُ اللَّهِ كَقَوْلِهِ
قَالَ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ بَشَرٌ إِلَّا رُسُلُ اللَّهِ
سوائے نام اللہ تعالیٰ کے۔

حدیث بیان کی کہ یونس نے کہا خیر دی
ابن وہیب نے کہا کہ ابن زید نے اس
سوال کیا میں نے ان سے اللہ تعالیٰ کے

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَقِيَّا اللَّهَ - قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ
إِلَّا لَمْ تَكُنْ لَهُ لَأَنْصَابُ الْبَنِي يَعْقُوبَ
نَهَا وَبِسْمِ عَوْنِ السَّمَاءِ نَهَا
عَلَيْهَا قَالَ يَقُولُونَ بِأَسْمَاءِ
فَلَا كَمَا تَقُولُ آيَةُ بَسْمِ
اللَّهِ - قَالَ فَذَلِكَ - قَوْلُهُ
مَا أَهْلَ بِهِ لَقِيَّا اللَّهَ -

وسوي فسلمه فسلمه فسلمه فسلمه فسلمه
قال اخيرا بن وهب قال
شاهيو انا عن عقبه عن مسلم
التجيمي وقيس بن سافع الاشجعي
انما قال اهل لنا ما ذبح
لعيد الكنائس وما اهدى لها
من خبز او لحم فانها - هو
طعام - اهل الكتاب قتال
حروا لا قلت اريت قول الله -
وما اهل به يعيد الله - قال
انما ذابح المجوس واهل
الاشنان وامشي كون -

اس فرمان و کما اھل بہ بغیر اللہ کے
بارہ میں۔ کہا جنہیں ذبح کر تے تھے واسطے
معبودوں اپنے کے کہ واسطے گڑے
ہوئے بتوں کے جن کی عبادت کرتے تھے۔
اور نام پکارتے تھے اُن معبودوں اور
بتوں کے ناموں کا۔ اوپر اُس کے کہتے
تھے ساتھ نام فلاں کے جیسے کہ تو کہتا
ہے ساتھ نام اللہ تعالیٰ کے کیا سویر ہے
قول اللہ تعالیٰ کا فَمَا اٰھِلٌ بِہٖ یَغۡتَیۡرُ اللّٰہُ

حدیث بیان کی ٹولس نے کہا خبر دی
ابن وہب نے کہا روایت کیا حواۃ نے
عقبہ سے انہوں نے روایت کی مسلم
تجیبی و قیس بن رافع اشجعی سے کہا
اُن دونوں نے حلال کیا گیا واسطے
ہمارے جو ذبح کیا واسطے کیسا وں کی
عید کے اور جو بدیدہ دیا گیا وہ ٹی اور
گوشت سے اور نہیں سوائے اس کے
کہ وہ کھانا ہے الٰہی کتاب کا کیا حیات
نے نہیں کہا میں نے دیکھا تو نے
قول اللہ تعالیٰ کا ﴿مَا أَهْلًا بِهِ﴾
﴿لَا يَأْكُلُ لَحْمًا﴾ کہا سوا اس کے کہ
نہیں کہ یہ مجوسی اور بت پرست اور
مشرکین ہیں۔

۳۔ تفسیر کبیر (الوازی)

وقوله: وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ
قال الأصمعي: أصله رفع الصوت
فكل لا رفع - فهو مهمل - هذا
معنى الاهلال - فى اللفظ
ثم قيل للمعجم مهمل - برفع
الصوت بالتكليم عند الاحوام
والانما هم مهمل - لان الصواب
كانوا يسمعون الاوثان عند
الذي هم - (تفسير کبیر مطبوعہ مصر اول
پ جلد اول ص ۳۸۱)

اور دُعا اہل پہ لیخیر اللہ -
کے قول میں کہا اہمعی نے - الابلال اس
کے معنی ہیں آواز بلند کرنا اور ہر آواز
بلند کرنے والا پس یہاں ہے ہلال کے
یہ معنی لغت میں ہیں - مگر کہا گیا ہے کہ
احوام باندھنے والا یہاں ہے جب
آواز بلند کرے - اَللّٰهُمَّ لِيُنْكَرْ كَيْ
کیلتے - اور ہر ذبح کرنے والا قہل
ہے جیسا کہ عرب ذبح کے وقت اپنے
قبول کا نام پکارتے -

۴۔ تفسیر در منثور

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ - اخبر
ابن المنذر عن ابن عباس فى
قوله: وَمَا أَهْلٌ - قال ذو
واخبر ابن جرير عن ابن عباس
فى قوله: وَمَا أَهْلٌ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ -
يعنى وما أهلى - ليلطوا غيبت
واخبر ابن ابي حاتم عن عباد
وَمَا أَهْلٌ - قال ما ذنب ليخبر الله -

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ - روایت کی
ابن منذر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے یہی اس قول کے کہ وَمَا أَهْلٌ کہا
ذبح اور بیان کیا ابن جریر نے یہی قول وَمَا
أَهْلٌ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ کے معنی وَمَا أَهْلٌ
طوا غیبت اور روایت کی ابن ابی حاتم نے
مجاہد سے - وَمَا أَهْلٌ کہا جسے ذبح کیا
جائے غیر اللہ کیلتے -

۵۔ تفسیر قرطبی

یعنی ذکر کیا گیا ہو اس پر نام غیر اللہ کا
اور وہ ذبح ہے مجوسی کا بت پرست کا
اور معطل کا پس دینی (بت پرست) واسطے
بت کے - اور مجوسی واسطے آگ کے -
اور معطل کسی پر بھی اعتقاد نہیں رکھتا پس
ذبح کرتا ہے اپنی ذات کیلتے -

قوله تعالى: وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ
أى ذكر عليه غير اسم الله تعالى
وهى ذبيحة المجوسى والوثنية
والمعطل - فالوثنى يذبح للوثن
والمجوسى للنار والمعطل لا يعتقد
شيئا يذبح لنفسه -
(تفسیر قرطبی جلد دوم ص ۲۲۲ مطبوعہ مصر)

۶۔ تفسیر انوار التنزيل

یعنی بت کے لئے آواز بلند کی
ساتھ اس کے وقت ذبح کے - اور
اہلال - اس کی اصل چاند کا دیکھنا ہے -
کہا جاتا ہے اہل اہلال - واهلالت
لیکن جب عادت جاری ہوئی کہ جس
وقت دیکھا گیا (چاند) آواز بلند کی
ساتھ تکبیر کے - اس کا نام رکھا گیا
اہلال - پھر قبل واسطے بلند کرنے
آواز کے اگرچہ غیر اللہ کیلتے ہو -

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ - أى رفع
به الصوت عند ذبح الضم - و
اهلال - أصله رفعة الهلال،
يقال أهل الهلال واهلته - لكونه
لما جرت العادة أن يرفع الصوت
بالتكبير إذا روى شئ ذالک
أهل ثم مهمل لرفع الصوت أن كان
ليخبر -
(تفسیر انوار التنزيل فی اسرار التنزيل -
مطبوعہ مصر - جلد اول - ص ۱۳۸)

۱۔ تفسیر جامع البیان

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ مَا دُكِرَ اسْمُ
غَيْرِ اللَّهِ عِنْدَ الذَّمِّ -
تفسیر جامع البیان، مطبوعہ مصر، جلد اول، صفحہ ۳۵

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ -
جو نام ذکر کیا جائے غیر اللہ کا وقت
ذبح کے -

۲۔ تفسیر تاج التفسیر

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ - وَمَنْ
الْمَذْبُوحَ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ -
تاج التفسیر جلد اول، صفحہ ۲۵، مطبوعہ مصر

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ -
اور جو ذبح کیا گیا ہو واسطے غیر اللہ
کے -

۹۔ تفسیر روح البیان

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ - اِی وَحْمٌ
"مَا" رَفَعَ بِهِ الصَّوْتُ عِنْدَ الذَّمِّ
لِلصَّنَمِ وَاهْلٌ - اِهْلَالُ رَفْعِ الصَّوْتِ
وَكُنُوا اِذَا ذَبَحُوا لَا تَهْتَمُّوْا
بِرَفْعِهِ يَذْكُرُهَا - وَيَقُولُونَ بِاسْمِ
الْاِلَهِ وَالتَّحْنُوتِ فَجِي ذَا اللّٰهِ مِنْ
اَمْرِهِمْ حَتَّى يَقِيلَ نَكْلَ ذَبْحِهِ وَان
لَهُمْ - يَجْعَلُ بِالْمُتَعَدِّهِ مَهْلًا - تفسیر روح البیان
مطبوعہ مصر، جلد اول، صفحہ ۲۵، مطبوعہ مصر

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ - یعنی وہ
ذبانوں پر حرام ہے جن پر ذبح کے وقت
تسبیح کے نام کی آواز بلند کی جائے
اور اِھْلٌ - اِھْلَالُ بلند ہونا آواز کا -
اور وہ (یعنی کافر) جن وقت اسے
معبودوں کے واسطے ذبح کرتے تھے
تو ان کے ذکر کے ساتھ آواز بلند کرتے
تھے اس لیے کہ اس نام سے یہ جاننا ہوتا تھا
کے -

جس کی ذبح کرنے والے کو مہل کہا
جانب سے نام
نہ پکارا گیا ہو -



۱۰۔ تفسیر بحر المحیط

فَمَا أَهْلٌ بِهِ - اِهْلَالُ رَفْعِ
الصَّوْتِ اِی ذَنْمٌ، لِيُغَيِّرَ اللَّهُ -
مَنْ اِلَافَتًا مِّنَ الطَّوْغَاتِ
وَمَجْبُودٍ غَيْرِ اللَّهِ -
تفسیر بحر المحیط، مطبوعہ مصر، جلد اول، صفحہ ۲۵
۲۸۱) تفسیر کبیر، مؤلف: امام ابو الدین ابی ہریرہ
بن محمد بن یوسف، اندلسی

فَمَا أَهْلٌ بِهِ - اِهْلَالُ رَفْعِ
الصَّوْتِ اِی ذَنْمٌ، لِيُغَيِّرَ اللَّهُ -
آواز بلند کرنا یعنی ذبح کرنا واسطے
غیر اللہ کے - جن میں سے اور طاعتوں
میں سے اور اللہ تعالیٰ کے سوا
معبودوں میں سے -

۱۱۔ تفسیر خازن

فَمَا أَهْلٌ - یعنی ما ذمہ لاصنام
وَالطَّوْغَاتِ وَاصِلُ اِهْلَالِ
وَقَالَ لَيْسَ اَنْتُمْ كَالنَّوْبِ رَفْعُونَ
يَذْكُرُ اَكْثَرَهُمْ اِذَا ذَبَحُوا لَهَا
تَحْنُوتٌ فَجِي ذَا اللّٰهِ اَمْرُهُمْ وَمَا
لَهُمْ - حَتَّى يَقِيلَ نَكْلَ ذَبْحِهِ وَان
لَهُمْ - يَجْعَلُ بِالْمُتَعَدِّهِ مَهْلًا - تفسیر خازن
مطبوعہ مصر، جلد اول، صفحہ ۲۵، مطبوعہ مصر

یعنی جو ذبح کیا جائے بتوں کے واسطے
اور طوغات کیلئے - اور اصل اِھْلَالُ -
بلند ہونا آواز کا اور وہ اس لئے کہ وہ اپنی
آوازوں کو بلند کرتے تھے اپنے معبودوں
کے ذکر سے جن وقت ذبح کرتے واسطے
ان کے پس جاری ہوتا یہ ان کے امر کی جگہ اور
ان کے دل - جس کی کہ باکیا واسطے جو ذبح کرنے والے
کے مہل - اس لیے کہ تفسیر کبیر میں مذکور ہے کہ

۱۲۔ تفسیر معالم التنزیل

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهُ - اِی
ما ذنہم الا صنام والطواغیت
و اصل الہلال رفع الصوت و
کانوا اذا نوحوا نعتهم برفون
اصواتهم بن کھاشی خالک
من اموهم حتی قیل لکل ذنہ
مقتل وان لم یجسر بالتسمیہ
مہل - وقال ربیع بن انس
وغیرہ و مَا أَهْلٌ بِهِ یَغْيِرُ اللَّهُ -
ما ذکر علیہ اسم غیر اللہ -
(تفسیر معالم التنزیل مطبوعہ مصر ۱۱۹)

یعنی جو ذبح کیا جائے طواغیت اور
اصنام کیلئے۔ اور اصل الہلال۔ آواز کا بلند
ہونا۔ وہ جس وقت ذبح کرتے تھے،
واسطے اپنے معبودوں کے، بلند کرتے
اپنی آوازوں کو ان کے ذکر سے پس
جاری ہوا وہ ان کے امرت، حتیٰ کہ کہا گیا
ہر ذبح کرنے والے کو مہل ہے، ہر قسمیہ
کے ساتھ ہر نہ کرے۔ اور کہا
ربیع بن انس وغیرہ نے و مَا أَهْلٌ
بِهِ یَغْيِرُ اللَّهُ۔ جو ذکر کیا جائے
اس پر اسم غیر اللہ کا۔

۱۳۔ تفسیر روح المعانی

وَمَا أَهْلٌ بِهِ یَغْيِرُ اللَّهُ - اِی
ما وقع متلبساً بہ اِی یذبحہ
الصوت یغیر اللہ تعالیٰ -
تفسیر روح المعانی ثانی ۵۹ مطبوعہ نقشبندیہ
دارالافتات
غیر اللہ کے لئے۔
یعنی وہ واقع ہوا اس کے ساتھ یعنی
اس کے ذبح کے ساتھ، آواز
غیر اللہ کے لئے۔

۱۴۔ تفسیر مفردات القرآن

وقولہ - و مَا أَهْلٌ بِهِ
یَغْيِرُ اللَّهُ - اِی ما ذکر غیر
اسم اللہ و هو ما کان یذبح
لاجل الاصنام
لغات القرآن - امام راغب مطبوعہ مصر
صفحہ ۶۶۷

قول اللہ تبارک و تعالیٰ کا
و مَا أَهْلٌ بِهِ یَغْيِرُ اللَّهُ
یعنی جس چیز پر خدا کے نام کے سوا
کا ذکر کیا جائے۔ اور یہ وہ ہے
جو ذبح کیا جائے بتوں کیلئے۔

۱۵۔ تفسیر البوسعود

وَمَا أَهْلٌ بِهِ یَغْيِرُ اللَّهُ - اِی رفع بہ
الصوت عند ذبحہ للصنم -
(تفسیر البوسعود مطبوعہ دارالکتاب)
یعنی بلند کی اس کے ساتھ آواز ذبح
کے وقت بت کے لئے۔

۱۶۔ تفسیر مدارک تنفی

وَمَا أَهْلٌ یَغْيِرُ اللَّهُ بہ
اِی رفع الصوت بہ لغیر اللہ
و هو قولہم باسم اللات
والعزى عند ذبحہ - (مدارک تنفی)
تفسیر تنفی مدارک - جلد اول - صفحہ ۲۶۹

بلند کیا آواز کا ساتھ اس کے
غیر اللہ کے لئے۔ وہ قول ان کا
ساتھ نام لات اور عزى کے
وقت ذبح کے۔

۱۷۔ تفسیر عمدۃ التفسیر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ - وما
ذم على غير اسمه تعالى -
عمدۃ التفسیر مطبوعہ دارۃ المعارف مصر
جز ۳ - صفحہ ۶ - مؤلف حافظ ابن کثیر

۱۸۔ تفسیر جمل

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ - وما
بمعنی الذی دخلها المنصب عطفا
على المبتدئ وبہ - قائم المقام
الفاعل - لا اهل والبا بمعنی فی -
والا بد من حذف مضاف الی فی
ذبحہ - لان المعنی اذما صحیح
فی ذبحہ لغيرِ اللَّهِ -
تفسیر شریف مطبوعہ مصر جلد اول - صفحہ ۱۳۸

۱۹۔ تفسیر جلالین

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ - ای ذم
على اسم غیرہ ولا اهل الرفع

الصوت وكان يرفعونه عند الذبح
لا اهلهم -
تفسیر جلالین جلد اول - صفحہ ۱۳۸

۲۰۔ تفسیر صاوی

قوله لغيرِ اللَّهِ به فسقا - قوله
ای ذم على اسم غیرہ -
تفسیر صاوی جلد دوم - صفحہ ۲۰۷ - مطبوعہ مصر
یعنی ذبح کیا جائے غیر اللہ
کے نام پر -

۲۱۔ تفسیر مظہری

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ - قال الوریع
بن النضر عند ذبحہ اسم غیرِ اللَّهِ
والا اهل الرفع الادل الادل ثم ما جرت
العادت برفع الصوت بالتکبیر
عند رؤیة الهلال سمی برفع
الصوت مطلقاً الا هلال
وكان الکفار اذا ذبحوا
لا اهلهم يرفعون اصواتهم
بذكرها فخری خالف من امرهم
قیل لكل ذم وان لم یجزم -
تفسیر مظہری جلد اول - صفحہ ۱۳۸ -
(دبی انڈیا)

ربیع بن انس نے کہا اُس کی ذبح کے
وقت غیر اللہ کا نام ادا ہلاں کہا جاتا ہے
ہلاں کو - پھر جب عادت جاری ہو گئی کہ
آواز بلند کیا جاتی ہے چاند دیکھنے کے
وقت تو نام رکھا گیا مطلق آواز کے
بلند کرنے کا الادل الادل - اور کفار جب
اپنے معبودوں کیلئے ذبح کرتے تھے
تو اپنی آوازوں کو اُن کے ذکر کیلئے بلند کرتے
تھے - پس یہ ان کا امر جاری ہو گیا - کہا گیا
واسطے ہر ذبح کرنے والے کے مہل
اگر آواز بلند نہ کرے -

۲۲۔ تفسیر سید قطب (خلا القرآن)

أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِه (أو فسقا) اذ لا
ان يكون فسقا یعنی بذات الله - او - الا
ان يكون مذبوحا - ذمہ ذاتہ
من المفسرین من عبد اللہ و شان
لصنمہ و اٰلہتمہ ف ذکر اسم و ثنہ
فان ذالک الذمہ فسق -

تفسیر سید قطب ص ۶۹ و ۷۰

۲۳۔ تفسیر ابن کثیر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ - وهو ما
ذمہ غیر اسمہ تعالیٰ - من الانصاب
والانداد - والانداد - ونحو ذالک
معہ کانت الحماہلیۃ یغنون لہ -
تفسیر ابن کثیر ص ۷۰ و ۷۱

ترجمہ حافظ ابن کثیر

۲۲۔ تفسیر مراغی

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ شرح للمفسر
لاہلال رفع الصوت کما لو اذا

ذبحوا اٰلہتمہ یرفعون -
اصواتہم بذکوا ویقولون
باسم اللات او باسم العزری
قبیل نکل ذاتہ مہمل -
تفسیر مراغی ص ۷۱ و ۷۲ مطبوعہ مصر

اور وہ جس وقت اپنے معبودوں کے
لئے ذبح کرتے تھے تو ان کے ذکر
کے ساتھ آوازوں کو بلند کرتے تھے -
اور کہتے ساتھ نام اللات اور عزری کے
کہا گیا واسطے ہر ذبح کو بلند کرنے کے قبل -

۲۵۔ تفسیر بیضاوی

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ - ای رفع
بہ الصوت عند ذبحہ للصنم و
الاهلال - اصلہ رویۃ الہلال
یقال - اهل الہلال و اہل اللہ
لکن المجاہد العادۃ بان یرفع
الصوت بالتکبیر -
تفسیر بیضاوی مطبوعہ مصر ص ۷۱ و ۷۲

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ
یعنی بلند کی اس کے ساتھ آواز ذبح
کے وقت واسطے بت کے اور اہلال
اصل اس کا دیکھنا چاہیے کہ کہا جاتا ہے
اہل الہلال و اللہ یعنی چاند کو میں
نے دیکھا - لیکن جب عادت جاری ہو چکی ہے
کہ آواز بلند کی جاتی ہے ساتھ تکبیر کے -

۲۶۔ تفسیر جصاص (الفتاویٰ)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ - والاختلاف
بین المسلمین ان المراد بہ
الذبیحۃ اذا اُھل بہا -
لغیر اللہ عند الذمہ فمن الناس
بزعیم ان المراد بذات اللہ ذباہتہ

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ - اور نہیں
اختلاف مسلمانوں کے درمیان کہ تحقیق
مراد اس سے ذبیحہ جس وقت
آواز بلند کیا جائے غیر اللہ کیلئے ذبح
کے وقت یہ بعض لوگ کہتے ہیں

عبدۃ الادنان الذین یدعون
لا وثان لهم۔

تفسیر عباس مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۷۵
تولف ابی بکر احمد علی الرازی حنفی

تحقیق مراد اس سے ذبحیے میں بتوں
کے پنجابیوں کے جو کہ ذبح کرتے
تھے اپنے بتوں کے لئے۔

۲۷۔ تفسیر فتح القدیر (شوکانی)

وَمَا أَهْلٌ قَالَ ذَنبٌ وَ
اخرج ابن جریر قال وَمَا أَهْلٌ قُوا
واخرج ابن ابی حاتم عن مجاهد
قال ما ذنبه لغير الله۔
تفسیر فتح القدیر مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۷۸

وَمَا أَهْلٌ۔ کہا ذبح کیا اور ابن جریر
نے کہا جو ذبح کیا طواغیت کے لئے
اور کہا ابن ابی حاتم نے روایت کیا
مجاہد نے۔ کہا جو ذبح کیا غیر اللہ
کے لئے۔

۲۸۔ تفسیر کشاف

وَمَا أَهْلٌ لغير الله به۔ اسی دفع
الصوت به لغير الله وهو قولهم
باسم الآلات ولعنن عن ذبحها
تفسیر کشاف جلد اول ص ۱۷۸ مطبوعہ بیروت

وَمَا أَهْلٌ لغير الله به۔
یعنی آواز بلند کرنا۔ یہ واسطہ غیر اللہ
کے اور وہ کہتے نام لات اور عزیزی کا
ذبح کرتے وقت

۲۹۔ صراط مستقیم (ابن تیمیہ)

قوله وَمَا أَهْلٌ لغير الله به۔
ظاهر ما ذنبه لغير الله مثل ان

اور قول ہے وَمَا أَهْلٌ لغير الله به
اس کے ظاہر معنی ہیں جو غیر اللہ کے

يقول هذا ذبيحة هكذا واذا
كان هذا هو المقصود فسواء
لفظ به او لم يلفظ به وتقرئ
هذا اظهر من تحريم ما ذنبه
للحم وقال فيه يسم المسبحة۔
مراد استقيم مطبوعہ مصر صفحہ ۹۲۔
ترغف ام الولد یہ ابن تیمیہ۔

ذبح کیا گیا۔ اس قول کی مثال یہ ہے
کہ ذبح ایسا ہے۔ اور جب یہ مقصود
ہو تو برابر ہے ساتھ اس کے
لفظ به ہو یا نہ ہو اور حرمت اس کی
ظاہر اس حرمت سے جیسا کہ ذبح
کیا گیا عیسائیوں کی عبادت گاہوں میں
یسوع کے نام سے۔

۳۰۔ کمالین علی الجلالین

وَمَا أَهْلٌ به لغير الله۔ یعنی ما
ذنبه للاصنام وهو قول مجاهد
وضحاك وقال ربيع بن النضر
وابن زيد یعنی ما ذكر عليه
غير اسم الله۔
تفسیر کمالین صفحہ ۲۴۰ مطبوعہ بیروت

وَمَا أَهْلٌ به لغير الله۔
یعنی جو ذبح کیا جائے بتوں کے
لئے۔ اور یہ قول مجاہد اور ضحاک کا
ہے اور کہا ربيع بن النضر و ابن زید نے
یعنی جن پر غیر اللہ کے نام کا ذکر
کیا جائے۔

۳۱۔ تفسیرات احمدی

وَمَا أَهْلٌ به لغير الله۔ مضاف
ذبح به لاسم غیر الله مثل
لات وعززی واسماء الاذنیاء
وغیرہ فالک فان افرد باسم غیر الله

اور وَمَا أَهْلٌ به لغير الله۔ معنی
اس کا ذبح ہے غیر اللہ کے نام کیلئے۔
مثلاً لات اور عززی اور اذنیاء کے نام
وغیرہ وغیرہ۔ بیشک اکبر نام یا جائے

أو ذكر مع اسم الله عطفًا بان
يقول باسم الله وحسب رسول الله
بالحجهم حرم الذبيحة وان
ذكر معه موصولا لا محطوفًا
فان يقول بسم الله محمد رسول الله
كأنه ولا يحرم وان ذكر موصولا
بان يقول قبل التسمية وقبل ان
يفجح الذبيحة أو بعدة - لا بأس
بذلك هكذا في الهولاء ومن ههنا
علم ان البقرة الممنوعة الاولى
كما هو الرسم في زماننا حلال طيب
لان لم يذكر اسم غير الله عليها
وقت الذبح وان كانوا يذبحونها
تفسير احمد بن حنبل مطبوع في بغداد في
تأجيل عليه الرحمة صاحب كتاب الاذكار



تفسير فتح الرحمن

الله تعالى كما ذكرنا في اسم الله تعالى
كاسم عطف - جيسا کہ بسم الله
ومحمد رسول الله بلذات حرام ہے
ذبیحہ اور ذکر کیا جائے ساتھ اس کے
موصول یا عطف کے ساتھ جیسا کہ
بسم الله محمد رسول الله مکروہ ہے۔
اور اگر ذکر کیا جائے علیحدہ علیحدہ
جیسا کہ کہا جائے الله اکبر سے پہلے
یا کہا جائے ذبیحہ کے کہنے سے
پہلے اور بعد اس کے کو حرق نہیں اور
اسی طرح ہر ایک میں ہے اور اسی سے ہے
وہ گائے جو اولیاء اللہ کیلئے نذر مانی
جاتی ہے۔ جیسا کہ ہم نے پہلے نہانے
میں حلال احد طیب ہے کیونکہ اس پر نہیں
ذکر کیا جاتا ہے نام غیر اللہ کا وقت ذبح
کے اور اگر یہ اس گائے کو نذر کہتے ہیں
ان کی۔

وآنچه آواز بلند کرد شود - در ذبح
وے بغیر خدا مترجم گوید کہ گائی کہ حدیث
آیت صحر کرد شد - تحریر را - در اشیاء
مذکورہ - حالانکہ در حدیث سیار و حمار
دانند - آن را نیز حرام شمرده اعدت پس
وہ تطبیق پر باشد - گوئیم حصر اضافی است
بر نسبت بخاتم و سوا تب کہ حرام ہی دانستند
پس در ہیئت الانعام ایچہ نہیں ہرگز نیست
غیر اشیاء مذکورہ و در جنات و سیار
و مانند آن۔
س۔ البقرہ - فتح الرحمن مطبوعہ انڈیا۔
۳۲۔ مؤلف شاہ ولی اللہ صاحب

تفسیر سراج المنیر

پس آواز بلند کیا جائے اس کے ذبح
کے وقت بغیر خدا کی - مترجم کہتے ہیں کہ
اگر کسی کے کہ یہ آیت صرف ان مذکورہ
چیزوں کو ہی حصر کرتی ہے - حالانکہ حدیث
میں سیار اور گدے کو بھی حرام شمار کرتے
ہیں - پس اس تطبیق کی وجہ کیا ہے - میں
کہتا ہوں کہ یہ حصر اضافی ہے بر نسبت بخاتم
اور سوا تب کہ حرام سمجھتے تھے - پس
در نہایت جائزوں کے سوا کوئی چیز
حرام نہیں بغیر اشیاء مذکورہ کے اور
جنات میں سیار احد مانتا اس کے۔

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ سَيُذَمُّ عَلَى
اسم غيرة والاھلال رفع الصوت
وكانوا يرفعونه عند الذبح
لا تھتحم۔
تفسیر سراج منیر پ - مطبوعہ کائنات

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ - یعنی
جو ذبح کیا گیا غیر کے نام پر - اور اہلال
آواز بلند کرنا - اور اواز بلند کرتے تھے
ذکار ذبح کرتے وقت اپنے مجبوروں
کے نام کی۔

علہ سائیسے ملاوہ نوشتہ ہے جو کو اہل جاہلیت بتوں کی تذکرہ کے چمکدیتے تھے - اور مجرورے
مراۃ اذنی ہے پانچ پچھتر جلی ہو - (فتح الکیرا مولی تفسیر و شاہ ولی اللہ)

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَدَّمَ وَكُحْمًا يُخْتَنُ بِرَدِّهَا أَهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ -
جزا این نیست کہ حرام کردہ است بر شما
مردارے، خون را و گوشت سوراخ - اور وہ جن
سولے اس کے نہیں کہ حرام کیا تم پر مردار کے
اور خون کو اور گوشت سوراخ - اور وہ جن

۴۰۔ تفسیر الحسنات

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - کو بھی حرام ماکولات میں شمار فرمایا ہے۔ شاہ عبد العزیز نے فتح العزیز میں اس بحث کو پوری تفصیل سے بیان کر کے لکھا ہے۔

وہ کہہ دین مسئلہ آنست کہ جان وادن بجز جان آفرین روا نہ باشد۔

اللہ اللہ کہتے ہیں اس فعل کو جو عند الذبح ہو۔ جیسا کہ مذکور ہے بگوار شاہ ہے
وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا يَنْفَعُكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ رِزْقِ اللَّهِ فَتَعْثَبُوا اللَّهُ أَكْبَرُ
کہا جائے وہ اگرچہ رزق ہی کیا ہو نہ کھاؤ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس جانور پر ذبح کے وقت غیر خدا کا نام لیا جائے خواہ تمنا یا خدا کے نام کے ساتھ عطف کر کے وہ حرام ہے اور اگر ذبح اللہ کے نام پر کیا۔ اور اس سے قبل یا بعد غیر کا نام لیا۔ مثلاً کہا عقیقہ کا بکرا، ولیمہ کا دنبہ، گیارہویں کا جانور، فلاں بزرگ کا جانور، گویا اس ذبیحہ کا ثواب جسے پہنچانا مقصود ہو خواہ وہ ولی ہو یا آباء اجداد تو ایسے نام لینے سے اس پر حرمت نہیں آتی۔ (تفسیر احمدی)

(تفسیر الحسنات - مطبوعہ دارالحدیث، شریف علیہ السلام، الحنات قادیسی میں - بقدرہ - ج ۲ - ص ۲۹)

۴۱۔ تفسیر وکیل قرآن

وَمَا أَهْلَ لَعْنَةُ اللَّهِ بِهِ - وہ جانور جو کسی اور کا نام لیکر ذبح کیا گیا ہو یہ جانور بادیہ ذبح کر دینے کے اور خون بہا دینے کے حرام ہے۔

(پ۔ میں مائدہ - ج ۲ - صفحہ ۱۰ مؤلف محمد شعیبہ اسلامیہ، اسلامیک کالج لاہور، خواجہ عبد اللہ فیض)

۴۲۔ تفسیر القرآن (انشاء اللہ)

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - امددہ جن جس پر غیر خدا کا نام لیا گیا ہو یعنی وہ جانور جس حرام ہے جس پر ذبح کے وقت غیر خدا کا نام لیا گیا ہو۔

(س۔ مائدہ شریف - صفحہ ۴ - پ ۱)

وَمَا أَهْلَ - جس جانور پر ذبح کے وقت غیر خدا کا نام لیا جائے۔

(س۔ الانعام - صفحہ ۲۰۸ - پ ۱۔ تفسیر القرآن - مؤلف مولوی محمد انشاء اللہ)

ایڈیٹر اخبار وطن لاہور - مطبوعہ مطبعہ حمید - لاہور ۱۹۱۸ء

۴۳۔ تفسیر عزیز البیان

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - جو چیز (جانور) غیر اللہ کے نام سے ذبح کی جائے وہ حرام ہے۔ اگر کسی بزرگ کو ثواب پہنچانے کی نیت سے ذبح کیا جائے اور تو وقت ذبح اللہ کا لیا جائے وہ حلال ہے۔

چنانچہ محاکم اور مجاہد وقتاً درحکم اللہ نے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ کی یہی تفسیر کی ہے اور مجاہد مفسرین اسی طرف گئے ہیں۔ تفسیر احمدری میں اس مسئلہ کو اسی طرح واضح کیا گیا ہے جس کی عبارت یہ ہے۔

”وَقَدْ هَمْنَا عِلْمَ أَنَّ الْبَقْرَةَ الْمَنْفُودَةَ لِلْإِبِلِ وَلِإِبِلِ مَا هُوَ الرِّسْمُ فِي زَمَانِنَا حَلَالٌ طَيِّبٌ لَمْ يَنْزُكْ أَسْمَا غَيْرَ اللَّهِ عَلَيْهَا - وقت ذبح وان کا نوا ایند رو نہا لہ۔“

تجربہ کیا۔ اس جگہ سے معلوم ہوا کہ گائے بکرا وغیرہ اولیاء اللہ کی زندگی ہوئی جیسا ہمارے زمانہ میں رسم ہے حلال اور طیب ہے۔ کیونکہ وقت ذبح اس پر غیر کا نام نہیں لیا گیا۔ اگرچہ لوگ اس جانور کو اولیاء اللہ کی زندگی نہ کہتے ہیں۔ (پ۔ سورۃ بقرہ - صفحہ ۱۰ مطبوعہ مطبعہ شریف علی ایڈیٹر سنز لاہور)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - اور جو خدا کے سوا کسی نام پر فحش کیا - (پ - سورۃ المائدہ - صفحہ ۱۴۶) -

۴۴ - تفسیر القرآن

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - اور وہ جس پر فحش کرنے میں اور کسی کا نام سوائے خدا کے پکارا جائے - اَہْلٌ بِہ اس کے معنوں میں لوگوں کے اختلاف کیلئے ہے کہ خدا کے سوا اور کسی کا نام پکارے جانے سے کیا مطلب ہے اس معنی کا قول ہے کہ اہلال کے معنی پکارنے کے ہیں - احرام باندھنے والے کو اَہْلٌ کا لفظ بولتے ہیں - کیونکہ عرب جانوروں کو ذبح کرتے وقت بتوں کا نام پکارنے اور استہلال الصبی کا لفظ بھی اسی سے نکلا ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد چلا تا ہے - اس لئے مَا أَهْلٌ بِہ لَعْنَةُ اللَّهِ کے معنی یہ ہوتے کہ جو بتوں کیلئے ذبح کئے جاویں - اور یہ مذہب تو مجاہد، قتادہ اور ضحاک رضی اللہ عنہم کا ہے - (تفسیر القرآن ص ۲۷)

۴۵ - تفسیر

وَمَا أَهْلٌ بِہ لَعْنَةُ اللَّهِ سے بنا - جس کے معنی پہلی یا دوسری تاریخ کا چاند ہے - اس کا مصدر - اہلال یعنی چاند دکھانا - چونکہ اُس وقت شورش ہے چاند وہ ہے - اسی مناسبت سے ہر پکارنے والے کو اہلال کہہ لیتے ہیں - بچے کی چیخ کو بھی اسی لئے استہلال، اور احرام کو اہلال کہا جاتا ہے - مگر عرف عام میں ذبح کے وقت کی آواز کو اہلال بولا جاتا ہے وہی معنی یہاں مراد ہیں - عبد اللہ ابن عباس، مجاہد، ضحاک، قتادہ رضی اللہ عنہم نے یہی معنی بیان کئے نام مفسرین جیسے بریضاوی، جلالین، خازن، لیاب التاویل، مدارک، احمدی ابوسعود وغیرہم نے بھی یہی معنی کئے ہیں - یعنی جو جانور غیر خدا کے نام پر ذبح کیا

جائے وہ حرام ہے - فقہا بھی یہ فرماتے ہیں - چنانچہ شامی باب الذبح میں ہے کہ ذبح کے وقت کا اعتبار ہے - اس زمانہ میں بعض مفسرین نے اَہْلٌ کے معنی مطلق پکارنا کئے اور کہا کہ جس جانور پر زندگی میں غیر خدا کا نام پکارا جائے وہ بھی حرام ہے - اگرچہ خدا کے نام پر ذبح ہو - مگر یہ تفسیر عقلاً نقلاً غلط ہے - نقلاً تو اس لئے کہ عام مفسرین و صحابہ کرام کی تفسیر کے خلاف ہے - دیکھو وہ منثور اور کبیر، اور روح البیان - عقلاً اس لئے کہ اس صورت میں آیت کا مقصود ہی بدل جانے کا کیونکہ یہ مشرکین کے رد میں آئی ہے - اور اب اُن کی تائید کرے گی مشرکین سمجھتے تھے کہ بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور حرام ہو جاتے ہیں - اس آیت نے اُن کی تردید کی کہ نہیں تم چھوڑے ہو - وہ حلال ہیں سب اس کے معنی یہ ہوئے کہ تم سب سے ہو - واقعی وہ حرام ہیں - نیز اس صورت میں کوئی چیز حلال نہ رہ سکی - "زندگی گئے" - "عمر کی بکری" - "عقیقہ کا دنبہ" سب ہی میں غیر اللہ کا نام پکارا گیا یہ سب حرام ٹھہرے - اسی لئے ان مفسرین کو دو قیدیں اپنی جیب سے نکال کر لگائی گئیں گی - ایک "ما" میں جانور کی قید اور اَہْلٌ میں تقرب کی نیت مگر قرآن میں گھر کی قید نہیں لگ سکتی - اگر اَہْلٌ کے معنی ذبح ہوں تو آیت بلا تکلف درست ہے نیز اس تفسیر پر لازم آئے گا کہ ہندوؤں کے سانڈ اور کفار عرب کے بتوں کے نام کو چھوڑے ہوئے جانور حرام ہوں یہ قرآن کریم اور مفسرین کے خلاف ہے وہ بد فرمایا - مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحَائِدٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَهْلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا - (القرآن)

جس سے معلوم ہوا کہ بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور حرام کا حرام جاننا کفار کا فریب ہے - پھر صاف فرمایا کہ -

كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْطَاتِ الشَّيْطَانِ -

جس سے معلوم ہوا کہ یہ جانور حلال ہیں - انہیں حرام جاننا شیطان کی پیروی - اس آیت مَا جَعَلَ اللَّهُ کی تفسیر میں تفسیر فتح البیان اور نووی شریعہ مسلم میں ہے

۴۷۔ تفسیر نبوی

(منجانی)

ذیہ آیت فصا اھل یدہ یحییو اللہ

یعنی غیر اللہ سے ناموں ذریعہ جو کیا جاوے

الہلال دسے معنی اچھی کرکں آواز جلال بتاوے

تے وقت ذریعہ سے کہناں اچھی لیکے نام بتاں دا

تے کافر وقت ذریعہ سے پر صلا ہے نام تنہا ندا

اور چیز حرام جو وقت ذریعہ سے بتاں نام بکارن

یا لیکر نام بنیاں کہ وہ حلال حرام شمارن

تے ورق بیضاوی وقت ذریعہ سے نام نام ڈاکناں

آی رفع یدہ الصلوات عینا لیدہم للصائم عیار پر

تے انبیاء و صحابہ کشف "مدارک" لکھی ہو یا رہیں

جو کہیا نام بتاں وائیکے وقت ذریعہ ناں کھائیں

وفا جامع البیان جو بن رب غیاں نام الایا

وقت ذریعہ سو خاص حرام ہرگز شک ناں پایا

ورق و مشورہ سے غیر اللہ دا نام پکار یا بے

جو ابو عباس کو لول بن منذر صاف روایت لیا ہے

صا اھل یدہ جن کو ہن ابن جریر بتایا

ایہ بھی حضرت ابن عباسوں کھری روایت لیا یا

صا اھل یدہ جن نام بتاں دے ڈنگ کو بن لیا دے

تے ابو عالیہ خیر حاتم ابن یزید پوری نقل سنوے

کہ کفار کے حرام جاننے سے یہ جانور حرام نہ ہو گئے۔ ان آیات میں اللہ کے اس عقیدہ کی تردید ہے۔ تفسیر احمدی میں اس آیت فصا اھل یدہ کی تفسیر میں ہے کہ جو گائے اولیاء اللہ کیلئے نزدیک لگتی ہو۔ جیسا کہ ہمارے زمانے میں رواج ہے وہ حلال و طیب ہے۔ کیونکہ ذبح کے وقت اس پر خدا کا نام لیا جاتا ہے۔ عالمگیری باب الذریعہ میں ہے۔ کہ جو کسی نے آگ کیلئے یا کافر نے بھول کیلئے جانور ہلا۔ اور مسلمان سے ذبح کر لیا۔ اس نے اللہ کے نام پر ذبح کر دیا وہ حلال ہے۔ غرضیکہ تفسیر قرآن و حدیث و اقوال مفسرین و فقہا سب ہی کے خلاف ہے اس لئے محض باطل ہے۔ تفسیر اول ہی صحیح ہے۔

مولوی اشرف علی صاحب نے بھی اپنی تفسیر القلن میں بہت ایک کلمہ کے بعد یہ مان لیا کہ واقعی اس آیت سے اس جانور کی حرمت ثابت نہیں بلکہ سکوت ہے (تفسیر فیہی۔ جلد دوم۔ مطبوعہ گجرات۔ میں بقرو۔ ۸۵)

۴۸۔ تفسیر تبرا القرآن

فصا اھل یدہ یحییو اللہ۔ کسی چیز کو غیر اللہ کے نام سے ذبح کرنا۔ یہاں غیر اللہ کے ذریعہ کی حرمت تو اس کی وجہ اس کی باطنی اتدک ہے۔ یہ حقیقت اسلام میں اپنی جگہ پر بالکل مسلم ہے اور واضح ہے کہ شرک سب سے بڑی عقل اور باطنی نجاست ہے۔ اس وجہ سے اگر اس کی چھوٹ کسی پاک چیز کو بھی لگ جاتی ہے تو وہ ناپاک ہو جاتی ہے۔

(تفسیر تبرا القرآن۔ مطبوعہ دارالاشاعت اسلامیہ لاہور۔ مؤلف ابن احسن احمدی دیوبندی)

تے دینے تفہیم محال یعنی حتیٰ اسنت لیا یا
 ناسے اندر حازن مونی بعد ازی فرمایا
 تفسیر نبوی سب سورۃ البقرہ مطبوعہ مکتبہ نبویہ لاہور
 مؤلف حضرت علامہ نبی بخش حلوانی رحمۃ اللہ علیہ

۲۸۔ تفسیر لیسیر پنجابی

زبایات و ما اھل بہ لیسیر اللہ

اک مردار تے دو یا خون جو جاری و خشک شراباں
 تیجا گوشت خنزیر سے یا آیا دینے بیاناں
 جو تھا اسد گوشت کھاؤں کدی نہ اہل ایماناں
 نام اللہ سے یا بھجوں جنہوں ذبح کیا شیطاناں
 ایہہ ناپاک حرام ہیں چاہے کارن مسلماناں
 اسد سے سوا حرام ناں آیا دینے قرآن بیاناں
 (تفسیر لیسیر حلوانی صفحہ ۴۱۹۔ میں الانعام)۔

بیشک ہے حرام تہاں نول گوشت مردہ کھانا
 دو یا خون تے تیجا نیڑے گوشت سور ناں جانا
 چوتھی چیز حرام جو آئی اسدی شرط ایہہ آئی
 ہے تکبیر پڑھے جو اس پر اینوں پھری چلائی

۲۹۔ تفسیر توبیہ (زیلعی) کا قصا اھل بہ لیسیر اللہ کا

مطلب بیان کیا گیا ہے کہ جو وہ جانور جس پر ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارا جائے
 اسے اس مصرعے کا مفہوم ہرے لیسیر شریعت میں حرام کر دیا گیا ہے۔ صائغ چشتی
 علامہ تفسیر لیسیر حلوانی ہے شخص ابن کثیر نقل کرتے ہوئے جو کہ لکھا گیا ہے۔

اب آپ حدیث کی مشہور اور مختصر کتاب موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ
 کی ایک عبارت ملاحظہ فرمائیں۔ موطا امام مالک حدیث کی وہ عظیم کتاب
 ہے جس کی عظمت اور صحت کے وہ لوگ بھی پورے طور پر مستحرف ہیں جن کا
 دعویٰ ہے کہ وہ ما اھل کو محل ذبح قرار دینا لغت عرب کے خلاف ہے
 بہر موطا کی عبارت پیش خدمت ہے۔

۵۰۔ موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ

قَالَ وَالْفُسُوقُ الذَّنْبُ وَاللَّعْنَةُ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 أَوْفُسَتْهُ أَهْلٌ لِخَيْرِ اللَّهِ بِهِ
 (موطا امام مالک مطبوعہ مکتبہ نبویہ لاہور)
 صفحہ ۱۵۱۔ باب الوقوف العرفۃ والمزولہ
 ترجمہ: فرمایا اور فسوق یعنی
 گنہگار ہوئے بتوں پر ذبح کرنا۔
 واللہ اعلم۔ فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ
 نے اوفست ہے جسے بتوں کا نام دیکر
 ذبح کیا جائے۔

موطا شریف کی اس عبارت کی مزید تشریح کیلئے اشتقاق الرحمان کا ہندی
 دیوبندی کی کتاب شرح موطا شریف کی ایک عبارت ملاحظہ فرمادیں اور ان
 لوگوں کی دوسری یا لیسیر کا نام کریں۔

۵۱۔ شرح موطا اشتقاق الرحمان دیوبندی

قَالَ صَالِكٌ وَالْفُسُوقُ الذَّنْبُ
 لِلْأَنْصَابِ جَمْعُ نَصَبٍ بِمَنْ تَبَوَّأَ
 حَبَاثَةً تَنْصِيبٌ وَتَعْبُدُ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ بِمَوَادِّهِ وَالذَّنْبُ لَيْسَ عَلَى
 فرمایا مالک نے اوفست ذبح لالاعصاب
 جمع نصب پتھر (بت) جنہیں گاڑ لیتے
 تھے اور پوجتے تھے واللہ اعلم،
 مرادہ اللہ وکیل اور اس کے یہ

ذَٰلِكَ مَا قَالَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي
آخِرِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ قُلْ لَا
أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا
عَلَىٰ طَائِفَةٍ لِّمَن يَخْصُهُ اللَّهُ
فَيَكُونُ مَيْتَةً أَوْ ذَمًّا مَّشْفُوعًا
وَلَمْ يَخْزِ فَعِلُهُ فَيَكُنْ أَوْ
فِيهِمْ أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ يَوْمَ تُنْفَخُ
الْأَشْفَاكُ عَنَّا فِئَتٌ فَتَقَالَ
شَرَحَ مَوْطَا أَمَامَ مَا لَكَ
اشْفَاكُ الرِّجَالِ كَالْمَنْدُوبِ مَطْبُوعِ
مَطْبَعِ نَوْرِ مُحَمَّدٍ كَرَامِي صَفْحَةُ ۲۱۱

ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ
الانعام کے آخر میں اُسے محبوب افزا
وہجے میں نہیں پاتا اس میں ہم میری
طرف وحی ہوتی کسی کھانے والے پر
کوئی کھانا حلال۔ مگر یہ کہ مردار ہو۔
یا رگوں کا خون یا سور کا گوشت و
نجاست ہے یا وہ بے حکمی کا جانور
جس کے ذبح میں غیر عندا کا نام
پکارا گیا۔
پس فرمایا اللہ عز و جل اس نے
یہ فسق ہے۔

۵۲۔ شرح موطا

(وجید الزمان وہابی)

وَالْفُسُوقُ الذَّنْبُ لِلْأَنْصَابِ كَالتَّرْجُمَةِ وَالتَّشْرِیحِ مِثْلُ مَوْطَا
وَجِدَ الزَّمان وہابی یوں قوسط از ہے کہ "اور فسق سے جانوروں کا بتوں کے
نام پر ذبح کرنا ہے۔" فرمایا "أَوْ فُسُقًا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ" "یا فسق
یہ ہے کہ جانور پر خدا کے سوا کسی کا نام پکارا جائے۔" (خط کشیدہ عبارت
وجید الزمان صاحب کی بدلتی اور بے ایمانی کا جس طرح اظہار کر رہا ہے
یہ بتانے کی ضرورت نہیں۔ بہر حال باقی عبارت ملاحظہ ہو۔
جھگڑا یہ ہے کہ قریش مزدلفہ میں قدح کے پاس ٹھہرتے تھے۔

اور باقی عرفات میں دونوں گروہ آپس میں لڑتے جھگڑتے تھے۔ یہ کہتے تھے کہ ہم سیدھی راہ پر ہیں
اور وہ کہتے کہ ہم صحیح طریقہ پر ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا:-
لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا (الخ) ہم نے ہر امت کے واسطے ذبح کرنے کا ایک طریقہ مقرر
فرمادیا ہے کہ وہ اس طریقہ پر ذبح کیا کریں۔ انہیں ذبح کرنے میں آپ سے لڑنا جھگڑنا نہیں چاہیے
آپ اپنے رب کی طرف بلائے رہیے۔ یقیناً آپ صحیح راہ پر ہیں۔

(موطوا امام مالک مترجم مع فوائد ضروریہ کشف المغطا مطبوعہ کراچی ص ۲۱۲ وجید الزمان)

باقی تفسیروں سے پہلے

اگرچہ وجید الزمان وہابی نے فوائد ضروریہ کے پس پر وہ بے فائدہ اور غیر ضروری تاویل
کر کے اپنا مطلب نکالنے کی کوشش امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عبارت میں بھی کر لی ہے۔ تاہم
سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کی تفسیر پر قسم کے شکوک و شبہات سے پاک اور واضح ترین ہے کہ دُعا
أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ نصب شدہ بتوں پر بتوں ہی کے نام سے ذبح کرنے کو کہتے ہیں اور اس میں
کسی بھی قسم کی تاویل کی ذرہ برابر بھی گنجائش نہیں۔

سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کی شخصیت

سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فی معمولی شخصیت نہیں بلکہ فی الواقع محدثین کی پوری عجا
کے امام اور پیشرو ہیں۔ آپ تابعین کے پورے گروہ میں منفرد اور عظیم شخصیت کے مالک تھے۔
حتیٰ کہ وہابی بھی آپ کے موطا کو صحاح میں داخل سمجھتے ہیں۔ محدثین نے آپ کی شان میں قصائد کے
انبار لگا دیے ہیں اور آپ کی علمی عظمت و جلالت کے سامنے اپنے گھٹنوں کے ساتھ اپنے
قلوب کو بھی جھکا دیا ہے۔ اور آپ کی شان میں مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ رضی اللہ عنہ

سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ اور شاہ عبد العزیز

ہم یہاں شاہ عبد العزیز صاحب کی امام مالک رضی اللہ عنہ کی شان میں چند عبارتیں نقل کر کے
شاہ صاحب کی مدح سے سوال کرینگے کہ حضرت آپ تو کہتے ہیں کہ اہل کو ذبح کا محل قرار دینا لغت عرب
کے خلاف ہے اور عظیم ہستی کے آپ نے عید پر تھے ہیں وہ ذبح لانا صاب کی دلیل ہی دُعا اہل کو بتاتے ہیں

شاہ عبدالعزیز امام مالکؒ کے حضور میں

موطا امام مالک! کتاب موطا تصنیف حضرت امام مالکؒ سے علیہ الرحمۃ کہ صاحب مذہب متبوع اندو
تعریف و توصیف ایشان کمال شہرت فضائل و محاسن ایشان فضول می نماید لیکن بقصد تبرک تزیین این رساله
بارہ از احوال کرامت اشتغال ایشان نگاشتہ می آید۔ (بستان المثنیٰ مطبوعہ کراچی) ملا شاہ عبدالعزیز
سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کہ شہرت ایشان کافیست از تعریف و توصیف ایشان روز در مجلس امام مالک حاضر شد
و عظمت و جلال و بہت و شوکت آن مجلس و وفور انوار و برکات آن را مشاہدہ فرمودند و این قطعہ در صحاح امام الشافعی
اُس قطعہ کا ترجمہ ہے کہ :-

« اگر امام مالک جواب دینا چھڑ دیں تو سب سائل اپنا سر نیچے کئے بیٹھے رہیں۔ اپنی ہیبت دوبارہ
نہ پوچھ سکیں۔ وقار آپ کا اوب کرنا تھا اور آپ پر بزرگاری کی بادشاہت پر عزت کے ساتھ ممکن تھے۔
عجیب بات یہ تھی کہ آپ کی اطاعت کی جاتی تھی حالانکہ آپ بادشاہ نہیں تھے۔

بشرحانی رحمۃ اللہ علیہ کہ یکے از مشاہیر صوفیاء اہل اللہ است کا فرماتا کہ از جملہ زینت دنیا این
نعمت ہم است کہ شیعہ گوید حدیث ثمالک یعنی اہمیت و شوکت امام مالک باین درجہ رسیدہ است کہ
شاگردے اور از منافقہ دنیوی می شمردیم یا وصف آنکہ از وسائل آخرت و امور دین است :-
(بستان المثنیٰ - شاہ عبدالعزیز صفحہ ۲۷)

یہ تفاوت

اکستدرجہت و استعجاب کی بات ہے کہ ایک طرف تو شاہ عبدالعزیز صاحب
سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعریف و توصیف میں اس عقیدت و احترام
کیسا تھہر قطر از ہیں اور دوسری طرف اہل سکون کا اہل کمال ماننے پر بھی تیار نہیں بلکہ اسکو لغت عرب کے
خلاف اور قرآن مجید کی تحریف کے مترادف قرار دیتے ہیں۔ کیا شاہ صاحب مدبر و امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کو بھی اس فتویٰ کا شکار نہیں کرے کہ وہ لغت عرب سے بھی محروم تھے اور قرآن مجید کی تلاوت و تلاقم کرنے والے میں مغلطہ
اب شاہ ولی اللہ کی شرح موطا ملاحظہ ہو :-

۵۳۔ مصنفہ شرح موطا امام مالک (فارسی)

فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو اکیا تم پر مردار اور خون
گوشت خندیر کا اور مآ اہل لغیر اللہ بہ
وہ جانور ہیں بر ذبح کے وقت سوائے اللہ تعالیٰ
کے آواز بلند کی جائے۔

قال اللہ تعالیٰ حرمت علیکم المیتۃ والدم و
لحم الخنزیر و مآ اہل لغیر اللہ بہ جو اکر
شہر شما خورد مردہ و خون مسفوح و گوشت خوک آنچہ
آواز بلند کردہ شدہ بنام غیر خدا تعالیٰ بر ذبح آو۔
(مصنفہ شرح موطا حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی)

۵۴۔ مسوی شرح موطا امام مالک (عربی)

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - اے
ذکر اسم غیر اللہ عند ذبحہ۔
مسوی شرح موطا - مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
۱۴۷۷
ذبح کے۔
وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - یعنی
ذکر کرنا غیر اللہ کے نام کا وقت اُسکے
ذبح کے۔

۵۵۔ مراح لبید تفسیر النووی

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - خدا! موصول
وہ نائب لفاعل - والباء بمعنی فی مع
حذف والمعنی! وما یصح فی ذبحہ لغیر
اللہ - والکفار یفعلن الصوت لا یختصم
عند الذبح - (مراح لبید تفسیر النووی -
مطبوعہ مصر - سورۃ بقرہ - صفحہ ۴۲)
وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - یعنی وَا
آواز بلند کرنا غیر خدا کے نام کی وقت اُس کے
ذبح کے۔ اور تھے وہ کہتے (کفار) وقت
ذبح کے لات اور عجزی (بہتوں) کے
نام سے۔

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - (المائدہ) اے
وما دفع الصوت لغیر اللہ عند ذبحہ
وکانوا یقولون عند الذبح یا تم لات
والعزى - (مراح لبید تفسیر النووی - مطبوعہ
دار احیاء الکتب مصر جلد اول - صفحہ ۱۹۷) مؤلفہ
محمد نووی الحجاوی سید العلماء الحجاز

۵۶۔ کتاب لوجیز تفسیر قرآن العزیز

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - یعنی ما ذبح
وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - یعنی ما ذبح

للا صنام فذکر علیہ غیر اسم اللہ عَزَّو
جلَّ - کتاب الوجیز تفسیر قرآن العزیز جلد اول
صفحہ ۴۴ - سورہ بقرہ - مؤلف امام ابو الحسن علی بن
احمد و (احمد متوفی ۳۶۸ھ)

توں کیلئے اور ذکر کرنا اور پر ذبح کے
نام اللہ کے سوا کا یعنی توں کے نام سے
ذبح کرنا -

★

۵۶۔ تفسیر کشف المحجوبین

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ - ما موصول
ومحلها النصب عطفاً على الميتة والباء
في به بمعنى في ولاية من حذف مضاف
ای فی ذبح - (تفسیر کشف المحجوبین جلد اول
۹۹ مؤلف علامہ محمد سعد اللہ القدھاری مطبعہ محمدی ممبئی

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ - ما موصول
اور اس کا محل ہے نصب (کاڑنا عطف ہے
اور پر مدار کے - اور باء - فی - بہ معنی فی
اور لازماً زنی مضاف سے ہے - یعنی ذبح
ذبح اُس کے -

۵۷۔ تفسیر مجددی المعروف رَوَافِی

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ - اور جو جانور کہ ذبح کیا جائے بنام غیر خدا -
معلوم ہووے کہ اکثر ان لوگوں کو اس آیت کے معنی میں مفسدوں کے بہکانے سے
شک پڑتا ہے - سو ہم یہاں اس کی تفصیل احقاق الحق میں سے کئی تفسیروں کی عبارت کے
ساتھ نقل کرتے ہیں - الخ

”اس کے آگے تفسیر جلالین، بیضاوی، حسینی، کشاف،
جامع البیان، دُرِّ منشور، معالم التنزیل، تفسیرات احمدیہ
وغیرہ کے وہ عبارات نقل کی گئی ہیں جو آپ گذشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں (مستفاد) -
اور پھر لکھا ہے - یہاں سے صاف معلوم ہوا کہ جو گاؤں اولیاء کے نام سے نذر کی جاتی ہے جیسا
کہ اس زمانے میں رسم ہے - سو حلال طیب ہے - کیونکہ ذبح کے وقت اُس پر کچھ غیر خدا کا نام
نہیں لیا جاتا - اگرچہ اُن کے نام سے اُن کو نذر کرتے ہیں - اور یہ بھی لکھا ہے کہ خاص نذر خدا

کے واسطے ثابت ہے - غیر کیلئے نہیں - اس لئے ذبح اپنی اصلی حیثیت پر قائم رہا - پھر جب
ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا جائے - یعنی بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ کہہ کر ذبح کیا تو بے شک
حلال ہے - انتہی -

اگر کسی نے ذبح کرتے وقت عمداً خدا کا نام نہ کہا تو ابو حنیفہؒ کے یہاں وہ ذبیحہ ناجائز
ہے - اور شافعی صاحبؒ کے یہاں حلال ہے - اگر سہواً ذبح کرتے وقت خدا کا نام بھول گیا تو
بالاتفاق حلال ہے -

جاننا چاہیئے کہ تفسیر فتح العزیز میں کسی عدو نے الحاق کر دیا ہے - اور یوں
لکھا ہے کہ اگر کسی بکری کو غیر کے نام سے منسوب کیا ہو تو بِسْمِ اللَّهِ أَكْبَرُ کہہ کر ذبح کرنے
سے وہ حلال نہیں ہوتی - اور غیر خدا کے نام کی تاثیر اُس میں ایسی ہوئی ہے کہ اللہ
کے نام کا اثر ذبح کے وقت حلال کرنے کے واسطے بالکل نہیں ہوتا - سو یہ بات کسی
نے ملا دی ہے -

خود مولانا، مرشدنا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ کی سیاست مفسرین کے خلاف
نہ کہیں گے - اور اُن کے مرشد اور استاد اور والد حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے
فوز البکیر فی اصول التفسیر میں مَا أَهْلٌ کے معنی مَا ذَرَحَ لکھا ہے - یعنی
ذبح کرتے وقت جس جانور پر بت کا نام لیوے سو حرام ہے اور مدار کے جیسا ہے - اور
بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ کہہ کر ذبح کیا - سو کیونکر حرام ہوتا ہے -

یعنی نادانانہ تو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مولد شریف کے نیانہ
حضرت پیرائے پیر کے نیانہ اور ہر اک شہداء و اولیاء کی نیاز فاتحہ کے کھانے کو بھی حرام
کہتے ہیں اور یہ آیت دلیل لاتے ہیں کہ غیر خدا کا نام جس پر لیا گیا سو حرام ہے - والا وَا
کیا عقل ہے ایسا کہتے ہیں اور پھر حاکم لکھتے ہیں -

(تفسیر رَوَافِی مطبوعہ ۱۳۵۵ھ در مطبع النامی ختم الکیم ممبئی ۱۳۸۸ھ)



۵۸۔ تفسیر ابن عربی

”وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ“ ای دفع الصو
بذبحہ لغیر اللہ۔ یعنی ما قصد بذبحہ
وَأَكَلَهُ الشِّرْكَ لِمَنَافَاتِهِ التَّوْحِيدِ -
تفسیر ابن عربی مطبوعہ معر جلد اول صفحہ ۱۰۸
مولفہ شیخ الکبریٰ الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۶۲۸ھ

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ۔ یعنی آواز
بلند کرنا اُس کے ذبح میں غیر خدا کی۔ یعنی
ارادہ کرنا اُس کے ذبح کا اور کھانا اُس
کا شرک ہے اور منافا توحید کے ہے۔

★

۵۹۔ تفسیر کشف الاسرار و وعدۃ الابرار

(النوبۃ الاولی) وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ۔
وآنچه برکشتن آن معبودے جز از خدائے
نام برزند۔

دہلی نوبت، وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ اور
وہ جس کے ذبح کے وقت خدا کے سوا
معبودانِ باطل کا نام پکارا جائے۔

دوسری نوبت

النوبۃ الثانیہ
وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ۔ کافرانِ برکشتن
جانور نامِ معبود و غوثی میں برزند۔ یا واذ کہ می
برداشتند۔ رَبِّ الْعَالَمِينَ گفت اُن جانور کہ
برکشتن اُن نامِ معبودے۔ جز از خدائے
برند ہم حرام است۔ چون مردار و اُن ذبح
بکار نیست۔

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ۔ کفار ذبح
کرتے تھے جانور اپنے معبودوں کے نام سے
اور آواز بلند کرتے تھے بتوں کے نام کی۔ تو
رَبِّ الْعَالَمِينَ نے فرمایا وہ جانور جو ذبح کیا
سوائے خدا کے معبودانِ باطل کے نام سے
حرام ہے مثل مردار کے۔ اور وہ ذبح
کار آمد نہیں یعنی بیکار ہے۔

تفسیر کشف الاسرار و وعدۃ الابرار جلد اول صفحہ ۱۵۹
مولفہ۔ شیخ الاسلام خواجہ عبد اللہ انصاری المعروف
بہرہ رات متوفی ۶۲۸ھ

۶۰۔ تفسیر ضیاء القرآن

پیر کرم شاہ۔ فاضل جامع الزہر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ۔ میں نے اس کا ترجمہ کیا۔ وہ جانور جس پر بلند کیا گیا ہو
ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام۔ میں نے اس ترجمہ میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے فارسی
ترجمہ کا اتباع کیا ہے۔ قرآن مجید میں یہ آیت چار بار آئی ہے اور ہر جگہ حضرت شاہ صاحب نے
یہی ترجمہ کیا ہے۔ اور مَا أَهْلٌ کے لفظی ترجمہ میں وقت ذبح کی قید کو ہمیشہ ملحوظ رکھا ہے۔
مثلاً آپ نے اس آیت کا ترجمہ ”وآنچه آواز بلند کر دہ شود در ذبح دے بغیر خدا کے لحاظ
سے کیا ہے۔ (فتح القرآن) اور تمام مفسرین کرام نے اس آیت کا یہی معنی بیان فرمایا ہے۔
میں امام ابو بکر حبصا کی عبارت نقل کرنے پر اکتفا کرتا ہوں۔

”وَلَا خِلَافَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الذِّبْحَةُ إِذَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ
اللَّهِ عِنْدَ الذَّنْبِ“۔ یعنی سب مسلمان اس پر متفق ہیں کہ اس سے مراد وہ ذبح ہے جس پر ذبح
کے وقت غیر اللہ کا نام لیا جائے۔ مزید تحقیق کیلئے ملاحظہ ہوں تفسیر قرطبی، مظہری، بیضاوی
روح المعانی، ابن کثیر و کبیر غیرہا۔ بعض لوگ ان چیزوں اور جانوروں کو بھی حرام کہہ دیتے ہیں
جس پر کسی ولی یا نبی کا نام لے دیا جائے۔ خواہ ذبح کے وقت اللہ کے نام سے ہی ذبح کیا جائے۔
کیونکہ اس طرح مشرکین کے مشرک کا طرز عمل سے تشبیہ ہو جاتی ہے۔ کیونکہ وہ بھی اپنے بتوں
کا نام لے دیا کرتے تھے۔ لیکن اگر انصاف کی نظر سے دیکھا جائے تو مسلمانوں کے اس عمل کی
مشرکین کے عمل سے ظاہری یا باطنی، صوری یا معنوی کسی قسم کی بھی مشابہت نہیں۔ کفار
جب ایسے جانوروں کو ذبح کرتے تھے تو اپنے بتوں کا نام لیکر اُن کے گلے پر پھیری پھیرتے
وہ کہتے لِسْمِ اللّٰتِ وَالْعُزَّى۔ یعنی لات اور عزی کے نام سے ہم ذبح کرتے ہیں۔
اور مسلمان ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی کا نام لینا گوارا ہی نہیں کرتا۔ اسلئے
ظاہری مشابہت نہ ہوئی۔ نیز کافرانِ جانوروں کو ذبح کرتے تو ان بتوں کی نیت سے اُن کی جان
تلف کرتے۔ کسی کو ثواب پہنچانا مقصود نہ ہوتا۔ اور مسلمان کسی غیر خدا کی عبادت کیلئے یا کسی کی
خاطر ان کی جان تلف نہیں کرتے۔ بلکہ اُن کی نیت یہی ہوتی ہے کہ اس جانور کو اللہ کے نام سے

ذبح کرنے کے بعد یا یہ کھانا پکانے کے بعد فقراء اور غلام مسلمان کھائیں گے۔ اور اس کا جو ثواب ہوگا فلاں صاحب کی روح کو پہنچے۔ واضح ہو گیا کہ مسلمانوں کے عمل اور کفار کے طریقہ میں زمین و آسمان سے بھی زیادہ فرق ہے۔

ہاں اگر کوئی ذبح کرتے وقت غیر خدا کا نام لے یا کسی غیر خدا کی عبادت کیلئے کسی جانور کی جان تلف کرے تو اس چیز (جانور) کے حرام ہونے اور ایسا کرنے والے کے مشترک و مرتد ہونے میں کوئی شک نہیں۔ اگر مقصد صرف ایصالِ ثواب جیسے ہر گزہ گوشت کا مقصد ہونا کرتا ہے۔ تو اس کو طرح طرح کی تاویلات سے حرام کہنا اور مسلمانوں پر شرک کا فتوے دیتے چلے جانا کسی عالم کو زیب نہیں دیتا۔

(تفسیر ضیاء القرآن ص ۳۷۷ - مؤلف پیر کرم شاہ صاحب فاضل جامعہ ازہر)

۶۱۔ تفسیر توضیح القرآن

وَمَا أَهْلَ بَيْتِ خَيْرِ اللَّهِ - سورہ بقرہ - ذبیحہ وہی حلال ہے جسے اسلامی طریقہ سے ذبح کیا گیا ہو۔ اور اگر اس کے ذبح کے وقت اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا جائے تو حرام ہوگا۔ (محقق تفسیر توضیح القرآن ص ۳۳۹ مؤلف شیخ محمد اقبال)

۶۲۔ فوز الکبیر فی اصول تفسیر

شالاولی اللہ

شہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر فی اصول التفسیر میں مَا أَهْلَ کے معنی مَا ذَبَحَ لکھا ہے یعنی ذبح کرتے ہیں جانور پر بت کا نام لیوے سورہ دار اور حرام ہے۔

(فوز الکبیر فی اصول التفسیر شاہ ولی اللہ - تفسیر رؤفی ص ۱۳۹)

۶۳۔ تفسیر چشتیہ (منظوم پنجابی)

لفظ و مَا أَهْلٌ وَ مَا مَطْلَبٌ وَ سَبَابُ تَفْسِيرِ

ذبح ویلے جو غیر اللہ دیاں پڑھدے سن تکبیراں

بتاں خاطر کا فرجیہ پڑے سہیں خون بہاؤندے
بتاں لئی بتاں دے تھاں تے جہل کے چھری چلاؤندے

بتاں داناں لیکے مشرک ذبح جو کرن ذبیحے

اور حرام ذبیحے بیشک شک ایہدہ وج کی لے

اور ذبیحے بھینٹ پڑھاؤنا بیسی قصہ کفاراں

گوشت کھانا مقصد نہیں سی کفاراں دیاں کاراں

کُل اصحاب تے نابغی سارے کرن ایہہ تفسیراں

لکھدے آئے کُل مفسر ایہہ اسی تخریراں

ذبح کفار اہل تائیں نبی دے کہن صحابی

کہن اہل کھیراں جلوے آج دے گل دہانی

بیاد ہا بیاں دے وچ گھر دے وجد ساز اہل

گھر دے جاندے کھیراں جلوے، نذر، نیاز اہل

لے مصنف کتاب ہذا جناب صائم چشتی کی زیرِ طبع پنجابی نظم میں تفسیر قرآن تفسیر چشتیہ کا ایک ورق۔
(ادارہ)

مَا أَهْلٌ، ذَنْحُ كُفَّارٍ دَسَدِے نے اصحابی
دَسَدِے ایہو حضرت محمدؐ اُتے قنَادۂ تابعی

ابن عباس، کبیر، جصاص تے آیا وچ بیضاوی
ذَنْحُ كُفَّارٍ وَمَا أَهْلٌ اے وچ کشف نے صاوی
ابن جریر، مدارک خازن، ابو سعود چے آیا
وَمَا أَهْلٌ ذَنْحُ كُفَّارٍ سبھناں نے فرمایا

قطب طلال، مراغی، مظہری، بحر محیط چے آوے
بُتَال لُیُّ بُتَال دے ناں تھیں ذَنْحُ جو کیتنا جاوے
رُوح البیان تے رُوح المعانی، جمل وی ایہہ فرماوے
دُرِّ مَنثور تے قُطْبِی وچ وی ایہو ای مطلب آوے

مُفْرَد، فتح الرحمن، معالم تے عمدہ تفسیروں !
ایہو مطلب ظاہر ہندا ہے سب وی تخریروں
ہے اجماع جمہور مفسراں شک شبہ نہیں کوئی
گل آیت دے شان نزولوں ایہو ای ظاہر ہوئی

بُتَال لُیُّ بُتَال دے ناں تے ذَنْحُ جو کیتنا جاوے
مَا أَهْلٌ اوس ذبیحے نوں خالق سراوے
ختم درود گیارہویں ہرگز مَا أَهْلٌ ناہیں
کرن حرام حلال نوں لو کی پیکے پچھے راہیں

وَمَا أَهْلٌ كَا حَسْرٰی مَوْرٌ

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے لیکر اب تک کی گئی متعدد تفاسیر آپ ملاحظہ فرما
چکے ہیں۔ ان تفاسیر میں چند تفسیریں دیا بیہ کے پیشروں کی پیش کی گئی ہیں۔

مثلاً شوکانی کی فہم القدير۔ صدیق حسن بھوپالی کی فہم البیان۔ ابن تیمیہ کی کتاب
صراط مستقیم اور ابن کثیر وغیرہ۔ متقدمین کی دیگر تفاسیر کی طرح دیا بیہ کی تفسیریں بھی ہمارے
دعویٰ کی صداقت پر دلالت کرتی ہیں کہ شاہ عبدالعزیز صاحب سے پہلے کسی بھی مفسر کو یہ جسرات نہیں ہو سکی کہ
وَمَا أَهْلٌ بِہ لغیر اللہ کا مطلب بیان کرتے وقت عند الذبح کی قید کا یوں مذاق اڑا تا کہ عند الذبح
کی قید تحریف قرآن کے مترادف ہے اور یہ کہ اُھل سکوزنح کا محل بنا دینا لغت عرب کے خلاف ہے۔
بہر حال اسے تاہید ابزدی ہی سمجھئے اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا خاص احسان اور اس کے پیارے
محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نگاہ عنایت کا فیضان ہی تھا۔ جس نے ہمارے دعویٰ کی صداقت کو آفتاب
نصف النہار سے بھی زیادہ روشن اور متورن فرما دیا۔

حق تو یہما ہے

کہ اب اس مسئلہ کو یہیں پر ختم کر دیا جائے اس لئے کہ حق واضح ہو چکا ہے۔ تاہم ابھی چند معمولی
معمولی الجھنوں کا رفع کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ جیسا کہ ہم سابقہ اوراق میں یہ وضاحت کر چکے ہیں کہ
شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے صرف اس مسئلہ میں تقلدین نے وَمَا أَهْلٌ بِہ لغیر اللہ کی
تفسیر کرتے وقت مختلف ہتھکنڈوں سے اپنے مقصد میں کامیاب ہونے کی ناکام کوشش کی ہے۔

دیا بیہ کے تیج و تاب

یعنی کبھی تو اس تفسیر کی آیت یوں بیان کی ہے کہ :-

”تمام اشیاء خواہ کھانے پینے کی ہوں یا پہننے کی یا اور طرح کے استعمال کی
جب ان پر غیر اللہ کا نام پکارا تو وہ حرام ہے۔“

اور پھر ساتھ ہی یہ لکھ دیا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ:-

”جس جانور پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا وہ حرام ہے“

شائد اس پر بھی تسبیح نہیں ہوئی۔ اس لئے ان کا پارے کی طرح ٹھٹھاتا ہوا دل اور لڑتا ہوا قلم یوں کروٹ بدلتا ہے کہ:-

”وہ جانور حرام ہے جسے غیر اللہ کے تقرب کیلئے نامزد کیا جائے۔“

اور پھر نامزد کی خود ساختہ دلیل پیش کرتے کرتے فوراً ایک نیا رخ اختیار کرتے ہوئے یوں بولتے ہوئی کہ:-

”کہ وہ جانور حرام ہے جسے غیر اللہ کیلئے ذبح کیا جائے۔“ جیسے گیارہویں شریف کا بکرا وغیرہ۔

اور پھر آخری سطور پر ان کا لہزدہ براندا قلم یوں پھسلتا ہے کہ:-

”جو نہ علماء نے یہ فتویٰ بھی نقل کیا ہے کہ سلطان اور رئیس کی آمد پر ان کے تقرب کیلئے جانور ذبح کرنا حرام ہے۔“

اور پھر ان کے کھڑے ٹوٹے مرفوع القلم کی اڑتی ترچھی اور پھسلتی ہوئی تحریریں یوں ہوتی ہیں کہ:-

”اللہ تعالیٰ نے ایسے جانوروں کو حرام قرار دیا ہے جن کو کفار اپنے بتوں کے ٹھکانوں پر ذبح کرتے تھے۔ لہذا جو لوگ اپنے مشائخ کے عرائس کے موقع پر ان کے آستانوں پر جانور، غلہ اور کپڑے وغیرہ لے جاتے ہیں وہ مثل مردار، حرام اور فحش کی طرح ہیں۔“

کے قدر یہ لوگ فتنہ باز ہیں

رنگ رنگ کی ان بولیوں سے چند ایک جواب قارئین گذشتہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے ہیں اور چند الٹ پھیر جو ابھی باقی ہیں ان کے جواب ملاحظہ فرمادیں:-

یہ تو آپ اچھے طرح جانتے ہیں کہ صحابہ کرام اور مجاہد مفسرین کی تفسیر کے مطابق ”مَا أَهْلَی“ کے زویدے وہ جانور آتے ہیں جنہیں کفار یا تو اپنے بتوں کا نام

لیکھتے تھے ذبح کرتے تھے یا پھر وہ جانور جنہیں بتوں کی بھینٹ چڑھانے کیلئے اس جگہ بتوں کے نام سے ذبح کرتے تھے جہاں بت گرے ہوئے ہوتے تھے۔ تاکہ وہ اپنے اپنے معبود الٰہی باطل کی خوشنودی حاصل کر سکیں۔

نومو لود مفسرین

لیکن نومو لود مفسرین کی لمبی قطار کے پیش نظر جو مکہ اپنی مطلب برآری اور سواد اعظم اہلسنت کی ولازاری تھی۔ اس لئے انہوں نے تضاد بیانی کی پرواہ کئے بغیر متعدد مختلف قسم کے تضاد ایجاد پیدا کرنے میں نہایت شرمناک طریقہ کو اپناتے ہوئے اپنی پوری قوتوں کو صرف کرتے ہوئے جس طرح سے بھی قریب دیا جاسکتا تھا اس میں کوئی کسر باقی نہ اٹھا رکھی۔

مثلاً انہیں اچھی طرح معلوم تھا اور ہے کہ کوئی مسلمان چاہے اسے اولیاء اللہ سے کتنی ہی عقیدت و محبت کیوں نہ ہو جانور کو ذبح کرتے وقت بسم اللہ اکر رہی ہو گے گا۔

اور چونکہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جس کو ذبح کرتے وقت غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ اس لئے وہ اس صورت کو صاف گول کر گئے اور اس کی دوسری صورت اپنی طرف سے پیدا کر دی کہ جس جانور کو غیر اللہ کیلئے نامزد کر دیا جائے وہ حرام ہے۔

حالانکہ ان کا یہ غمخوردہ اجتہاد نہ صرف یہ کہ محض زعم باطل کی حیثیت رکھتا ہے۔ بلکہ قرآن مجید کی نصوص صریحہ و قطعیہ سے واضح گاف طور پر متضاد ہے۔ جیسا کہ آپ بحیرہ و سائبر وغیرہ غیر اللہ کے لئے نامزد کئے ہوئے جانوروں کی حلت کے متعلق سابقہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں۔

وہابیہ کی شطرنج کا آخری مہرہ

ڈوبتے کوٹنگے کے سہارے کے مطابق اب ان لوگوں کے پاس آخری راستہ یہ تھا کہ اگر کوئی شخص ہماری شطرنج بازی کے مختلف مہرہوں سے باخبر بھی ہو جائے تو اس آخری چال سے نہیں بچ سکے گا۔

”یعنی وہ جانور حرام ہے جو غیر اللہ کیلئے ذبح کیا جاوے۔“

اور اس کیلئے وہ چہرہ مفسرین کی تفاسیر کے اقتباس بھی پیش کر دیں گے۔ جیسا کہ آپ پڑھ چکے ہیں کہ کفار اپنے بتوں کیلئے جو جانور ذبح کرتے تھے وہ حلال ہیں۔

پس یہی ایک جملہ ایسا تھا جس کو معمولی ہی رد و بدل کے ساتھ پیش کر کے سادہ لوح عوام کے ساتھ ساتھ تعلیم سے بہرہ ور حضرات کو فریب دیا جاسکتا ہے۔

ہمیں یہ ماننے میں ہرگز تامل نہیں کہ وہابیہ نے عقلی شطرنج کے اس مہرہ کی بدولت اپنے ہونناک مقاصد میں بظاہر خاطر خواہ کامیابی بھی حاصل کر لی ہے۔ خاص طور پر جدید مفسروں کے ان جدید شعبہ دہلے علوم جدید حاصل کرنے والوں کو بہت بری طرح متاثرہ کیلئے ہے اور بات محض اثرات قبول کر لینے تک ہی محدود نہیں رہی بلکہ عملی صورت اختیار کر گئی ہے۔

حَدِثِ پسند و کی اختصار پسندی در معانی یا کاپیہ کے الفاظ

چونکہ ہمارے اس پڑھے لکھے طبقہ کے لوگ اصداغ الفاظ میں چپھے ہوئے حقائق و معارف اور حسن معانی کے انمول موتیوں کو تلاش کر کے اپنے دامن نگاہ و قلب کی جلا کا سامان پیدا کرنے کے بجائے کافے کے کٹروں کی طرح چمکتے دھلے الفاظ کی عارضی روشنی میں اپنی نگاہوں کو خود ہی غیور کر لیتے ہیں اور ظاہری خوبصورتی پر فریفتہ ہو جاتے ہیں۔

ویسے بھی یہ لوگ ضرورت سے زیادہ ہی اختصار پسند واقع ہوئے ہیں اسقدر اختصار پسند کہ دینی لوازمات کو مختصر سے مختصر دیکھنا چاہتے ہیں یا یہ چاہتے ہیں کہ شرعی حدود و محکمات کو ان کے ذہنوں میں گم ہو جائیں۔ نہ صرف یہ بلکہ تن آسانی اور مادہ پرستی کو دینی سعی و ہمد اور روحانی اقدار پر ترجیح دینے سے بھی نہیں ہچکچاتے۔

سچ تو یہ ہے کہ یہ طبقہ اپنے طور پر بھی مذہبی پابندیوں کو توڑ ڈالنے کیلئے تمام تر مادی وسائل اور عقلی فرائع بروئے کار لا چکا ہے۔ اس طبقہ کے لوگ یہ نہیں جانتے کہ مذہبی قیودات اور شرعی پابندیوں سے بچھا چھڑانے کی کوشش مکمل تباہی کا راستہ ہے۔ ان کی مادہ پرستی نے ان کے ذہنوں کو اس قدر پرگندہ کر دیا ہے کہ ان کو تمام تر روحانی قدریں ایک فریب اور سراب معلوم ہیں۔

عیش و عشرت کی فراوانی اور مغربی تعلیم کے زہریلے مادے نے ان کے لاشعور میں نہ جانے کیسے کون سے اثرات مرتب کر دیئے ہیں جن سے ان لوگوں کو یہ بھی احساس نہیں ہوتا کہ دین سے اس قدر بے اعتنائی اور اغراض ان کو دین سے دور کر رہا ہے۔ اور دین سے دوری کا ناگاہی و ہتھ اور لادینیت ہوتا ہے۔

”اور کم از کم مسلمانوں کی اولاد کیلئے تو بے دین کے نام سے موسوم ہونا ایک گالی ہے۔“

کاش! یہ ہمارا پڑھا لکھا طبقہ وقت کے موجودہ مسائل اور جدید تقاضوں کا حل قرآن مجید کی آیات بینات اور فرامین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تلاش کرتا اور بجائے اس کے کہ اپنی ذہنی اختراعات کو کو خدا اور رسول کے ارشادات پر مسلط کرتا۔ قرآن و سنت کی متابعت کو اپنا شعار بنانا اور حق تعالیٰ کی ان بیشمار نعمتوں سے سرفراز ہونا جن کیلئے خدا تعالیٰ عز و جل کا ارشاد ہے کہ مجھ سے یوں دعا کیا کرو **صَوِّطِ الَّذِينَ اَعْطَيْتَ عَلَيْهِمْ** یعنی یا اللہ ہمیں ان لوگوں کی راہ پر چلا جن پر تو نے انعام کئے **کاش ایسا ہو جاتا**

اور یہ لوگ نیچریوں، مختصر لیوں اور جبریہ، قدیریہ کی طرح عقلی فلسفے کا شکار ہو کر نہی نہی پکڑ ٹپال بنانے کی بجائے دین کی ان مقدس شاہراہوں پر گامزن رہتے جن کو صحابہ کرام، ائمہ اہلبیت تابعین و تبع تابعین و دیگر علمائے متقدمین قرآن و سنت کی روشنی میں استوار کرنے رہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات کے مطابق قرآن مجید کے دامن میں چپھے ہوئے ان بیش بہا اور انمول موتیوں کی نشاندہی کرتے رہے جن کی آب و تاب میں قیامت تک اضافہ ہوتا چلا جائے گا **إِن شَاءَ اللَّهُ الْعَزِيزُ**۔



قارئین سے معذرت کیساتھ

محرم کون ؟

ہم قارئین سے معذرت خواہ ہیں کہ زیر بحث مسئلہ کے درمیان ایک نیا موضوع چھڑ گیا لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس بنیادی موضوع کو نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ یہ تو دیکھ کر ہرے دل کی بات تھی جو غیر ارادی طور پر لوگ خامہ پر آ گئی۔ دراصل بات یہ کرنا تھی کہ ہمارے جدید تعلیم سے بہرہ اندوز حضرات کو اختصار پسندی پر مائل کرنا والا کردہ انہی جدید تفسیر کے کارگر رہے۔ اور یہ انہی حضرات کی مہربانیاں ہیں کہ یہ لوگ غلام کے دلوں سے خداوند تعالیٰ جلّ و علا اور اُس کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و دیگر انبیائے کرام اور اولیائے عظام کی اُس عظمت کے نقوش بتدریج مٹاتے چلے گئے۔ جس کے تصورات و احساسات سے قلوب و ادراج کو ایک ایسا اطمینان اور ایسا سکون حاصل ہوتا ہے۔ جس سے پورا جسم بھی وجدان و کیفیات کی لذات میں دوب جاتا ہے۔

ایسا کیوں ہوا ؟

یہ کیوں کیا گیا، اس کا پس منظر اور محرکات کیا ہیں۔ یہ مضمون ایک طویل بحث کا

مقتضی ہے اور یہ کتاب ان طویل مضامین کی منتہی بھی نہیں ہو سکتی اس لئے دانستہ طور پر اس سے مواضع و اعتراضات کیا جاتا ہے۔ بتانا صرف یہ ہے اسلام کے انداز و استبصار اور اُمید و بیم کے درمیان نشوونما حاصل کی ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ الْاِيْمَانُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ۔ لیکن جدید علوم کو فدا کرنا نجات سمجھنے والے حضرات کے پیشوا سر سید احمد خاں اور اُس کے منہواؤں نے اس بنیادی تصور کی دو جہتیں بھی کر رکھ دیں۔ اول ایک ایسے پیچیدہ راستے کا تعین کر دیا جس پر چلنا اگر اسی اور نہ تھا ہی کے سوا اور کچھ نہیں۔ مودودی اور اُس کے معتقدین نے نہایت خطرناک طریقہ سے انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی محبت کو شرک سے موسوم کر کے اسلاف کا ادب و احترام ختم کر دینے کی تمام تر کوشش صرف کر دی۔ اور نتیجتاً ایک ایسا طریقہ معرض و محض میں آگیا جو اسلاف سے عظیم کارناموں کو محض موزنین کا مذکورہ ثابت کرنے کی کوشش میں مصروف ہے۔ اخوان المسلمون کی سواہر پر لٹکی ہوئی سرسبز پرچہ لاشوں پر خون کے انشوروشنے والے یہ لوگ اب بھی اپنی سودین میں جاری کی ہوئی بدعات پر شرمسار نہیں ہوتے جن کی وجہ سے ان پر یہ تباہی نازل ہوئی۔ کیا یہ اُس جہم کی سزا نہیں کہ انہوں نے لوگوں کے دلوں سے اولیاء کرام اور اُن علمائے حق کا احترام ختم کرنے کی پوری قوت صرف کر دی تھی۔ جن ہندوگان دین نے سینکڑوں ہزاروں بلکہ لاکھوں اور کروڑوں انسانوں کی زندگیوں بدل دیں اور فقر و مصیبت کے عمیق غاروں سے نکال کر لوگوں کو آفتاب اسلام کی روشنی اور تابانی سے سرفراز کیا۔ اور جب انہوں نے اُن عظیم ترین شخصیتوں کی عظمت و بلندی کا انکار کر دیا اور اولیاء اللہ کے دامن سے وابستہ رہنے والوں کو شرک اور بدعتی قرار دے دیا تو قوم کے دلوں میں موجود علماء کا احترام کس طرح قائم رہ سکتا تھا۔ جبکہ یہ نام نہاد علماء خود ہی مذہبی پیوند کو توڑ چکے ہوں۔ اور اُن روحانی اقتدار کی مخالفت پر کمر بستہ ہوں جن سے روح کو چلا اور دلوں کو ضیا حاصل ہوتی ہے۔ اور ہمارا دعویٰ ہے کہ جب تک علماء

اسلاف کی عظمت اور ان کی عظیم شخصیتوں کے قائل ہو کر ان کی متعین کردہ راہوں پر گامزن نہیں ہوں گے۔ معاشرے میں ان کا مقام پست سے پست تو ہوتا چلا جائے گا۔ اور پڑھے لکھے لوگوں کے علاوہ جہلاء کی طرف سے بھی ان پر طعن و تشنیع کے اس قسم کے تیرہ ہستے رہیں گے کہ مولوی دین فروش اور ملت فروش ہے۔ خدا کرے کہ علماء و ایک سلیج پر آجائیں اور متحد ہو کر نئے لادینیت کے سینکڑوں سر اٹھاتے ہوئے قتل کے چکل کر رکھ دیں۔ اور پوری دنیا کو دین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دولت سے سرفراز کریں۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ ایسا بہت مشکل ہے۔ لیکن میرے نزدیک یہ نہایت ہی آسان ہے۔ صرف اپنے مزعومہ مسائل و عقائد سے رجوع کرنا پڑے گا۔ اور اپنی راستوں اور عقائد پر گامزن ہونا پڑے گا جن پر صحابہ کرام اور سلف صالحین چلتے رہے۔ ان گذارشات کو یہیں ختم کرتے ہوئے اب ہم اپنے اصل موضوع کی جانب آتے ہیں۔

کیا غیور اللہ کیلئے

ذبح حرام ہے؟

مسئلہ زیر بحث یہ تھا کہ وہ نام نہاد مفسرین جن کا یہ دعوے اسے کہ غیر اللہ کے لئے ذبح حرام ہے کہاں تک حق و صداقت پر ہیں۔ اور جو دلائل وہ لوگ اس ضمن میں پیش کرتے ہیں کہاں تک مبنی بر حجت ہیں۔ تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ ان لوگوں کی ان ذاتی آراء کا مقصد سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ دین مکارا و فی سبیل اللہ فساد۔

حقائق کو سمجھنے کے لئے آپ کو پھر گزشتہ اوراق کی چند عبارتوں کو از سر نو ذہنوں میں آجا کر کرنا ہوگا۔ اور اس کے لئے آپ کے صرف سیدنا حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تفسیر کی عبارت کو ذہن نشین

کرنا ہوگا۔ اور وہ یہ ہے کہ وَمَا أَهْلُ بَيْدٍ اِغْيَارُ اللّٰہِ کا مطلب یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جو عداوتوں کے لئے ذبح کیا جائے۔ پس یہی ایک نقطہ ہے جس سے یہ مسئلہ ٹھیک طور پر واضح ہو سکتا ہے۔ اور وہ اس طرح کہ آیت پاک میں غیر اللہ سے مراد محض اصنام و اوثان ہیں۔ نبی ولی، پیر فقیر یا عالم انسان ہرگز نہیں۔ اس لئے کہ کفار جن جانوروں کو بتوں کی عبادت کے طور پر بتوں کے نام سے ذبح کرتے تھے۔ مسلمانوں پر ان جانوروں کو حرام کیا گیا ہے۔ ورنہ اگر بقول ان نام نہاد مفسرین کے، جو جانور خواہ کسی کے لئے بھی ذبح کیا جائے حرام ہو جائے تو کیسا کرنے سے پورے کا پورا نظام دہم برہم ہو جائیگا۔

مثلاً آپ باراتیوں کے لئے جانور ذبح کرتے ہیں یا آپ دیگر مہمانوں کے لئے بکرے مرغے وغیرہ ذبح کرتے ہیں یا اپنے پیر یا استاد کی آمد پر ان کے کھانے کے لئے بکرا وغیرہ ذبح کرتے ہیں یا پھر قصاب خالصتاً اپنے گا بھل کے لئے جانور ذبح کرتا ہے۔ یا آپ بچوں کے عقیقے کے لئے جانور ذبح کرتے ہیں اور یا پھر قرآنی کے جانور لپٹے یا اپنے لواحقین کے لئے ذبح کرتے ہیں۔ یا پھر آپ محض اپنی ذات کے لئے بکرا یا مرغ وغیرہ ذبح کرتے ہیں تو بقول ان نام نہاد مفسرین کے سب کے سب جانور حرام اور مثل مردار کے ہو جائیں گے۔

مَعَاذَ اللّٰہِ اور اگر اس قسم کے ذبیحے آپ کے نزدیک حرام افضل مردار کے نہیں تو پھر سوچنا پڑے گا کہ یہ چکر کیا ہے جو ان نام نہاد مفسروں نے دیا ہے۔ تاصل بات یہ ہے کہ جانور صرف وہی حرام ہیں جو بتوں کے لئے کفار عرب اور مجوسی وغیرہ آگ کے لئے محض بتوں اور آگ کی بھینٹ چڑھانے کیلئے ذبح کرتے تھے ان کا مقصد ان بتوں وغیرہ کی عبادت اور استقلال لا تقرب حاصل کرنا تھا۔ اور قرآن مجید میں جہاں جہاں یہ آیت آئی ہے اپنے سیاق و سباق اور شان نزول کے لحاظ سے صرف بتوں اور طاغوتوں کیلئے ہے جس کا تفصیلی بیان ان آیات کے شان نزول کے عنوان سے آگے چل کر آئے گا۔ یہاں

تو صرف یہ بتانا ہے کہ مسلمانوں کے ذہنی معیار کو کس قدر اللہ اکبر بڑھ کر ذبح کیا جاتا ہے قطعاً حرام نہیں۔ اور یہ بعض فریب سے کہ گیا رہیں شریف اور دوسرے بزرگان دین کے نام کے جانور وَهًا أَهْلٌ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ عَمَتِ حَرَامِ ہو جاتے ہیں۔ جس کے متعلق آپ نامزد جانوروں کی بحث میں تفصیل کے ساتھ لکھ چکے ہیں۔ یہاں ہم چند ایسی آیات قرآنیہ پیش کرنا چاہتے ہیں جن سے یہ ثابت ہو سکے کہ حقیقی اور ذاتی طور پر ہر چیز کا مالک اللہ تعالیٰ ہے۔ اور سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے۔ چاہے جانور ہوں یا کچھ اور لیکن مجازاً ہر چیز مخلوق کے ساتھ منسوب کی جا سکتی ہے۔ اور بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ مجازاً ہے ہی سب کچھ مخلوق کے لئے سوائے بتوں کے جن کو انسان ہی تخلیق کرتے ہیں اور پھر ان کو ہی اپنے معبود سمجھ لیتے ہیں۔ اور معبودان باطل کو ہی اللہ تعالیٰ کا شریک بھی ٹھہراتے ہیں۔ ورنہ قرآن مجید میں تو جگہ جگہ ایسی بیشمار آیات مقدسہ آئی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود تمام اشیاء عالم کو انسان کے لئے پیدا کیا ہے اور انہی کے تصرف و ملکیت میں دے دی ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ پہلے تو اپنی حقیقی اور ذاتی ملکیت کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ۔ یعنی جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب کچھ خدا کے لئے ہے۔ اور پھر اپنی اس مملکت ذاتی سے معبودان باطل یعنی بتوں کی ذرہ برابر ملکیت کی بھی نفی اس طرح کر دی کہ کجور کی ایک لکڑی کے بھی مالک نہیں۔

بتوں اور انسانوں کا فرق

لیکن انسانوں کے لئے ایسا نہیں بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ انسانوں کے لئے ارشاد فرماتے ہیں کہ جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے تمہارے لئے۔ ملاحظہ ہوں آیات قرآنیہ:-

وَالَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمَاءَ بِنَاءً وَ اَنْزَلَ

اور جس نے تمہارے لئے زمین کو بچھونا

اور آسمان کو عمارت بنایا اور آسمان

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاصْبَرَ مِنْ بَرَدٍ مِّنْ لِّهَامٍ وَ نَقَطًا لِّكُمَّ

س۔ البقرہ۔ آیت ۲۴۔ پ

سے پانی آتا رہا۔ اور اس سے کچھ پھل نکالے تمہارے کھانے کے لئے۔

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا وَ سَلَكَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا

س۔ حد۔ آیت ۵۲۔ پ

وہ جس نے بچھونا کیا تمہارے لئے اور اس میں چلتی راہیں رکھیں تمہارے لئے۔

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمَاءَ بِنَاءً

س۔ المؤمن۔ آیت ۲۲۔ پ

وہ اللہ ہے جس نے زمین ٹھہراؤ بنائی تمہارے لئے اور آسمان بھیت

مُ ه الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا وَ جَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا

س۔ الزمر۔ آیت ۱۰۔ پ

وہ جس نے بچھونا بنایا نہ میں کو تمہارے لئے اور اس میں راہیں بنائیں تمہارے لئے۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ ذُرًوًا۔ س۔ الملک۔ آیت ۲۵۔ پ

وہی جس نے تمہارے لئے زمین رام کر دی۔

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا

پ۔ س۔ نور۔ آیت ۱۹

وہ اللہ جس نے تمہارے لئے زمین کو بچھونا بنایا۔

اللَّهُ الَّذِي يَجْعَلُ لَكُمْ الْأَنْعَامَ
يَتَذَكَّرُونَ مِنْهَا وَمِنْهَا قَائِلُونَ
پ ۱۷۷ - س - المؤمن - آیت ۷۹

اللہ ہے جس نے تمہارے لئے
جو پائے جانور بنائے کیسے پر سوار ہو
اور کسی کا گوشت کھاؤ۔

وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا
يَسْأَلُ عَلَيْكُمْ فَأَجِدُوا فِي رَيْبٍ
مِنْ الْأَوْثَانِ - پ ۱۷۷ - س - آیت ۳۰

اور حلال کیے تمہارے لئے جو پائے
سوا ان کے جن کی ممانعت تم پر ہے
ہے۔ پس قدر ہو بتوں کی گمراہی سے۔

وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَادَ وَ سَخَّرَ
لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالْجِبَالَ
سَخَّرَ لَكُمْ الْبَلَدَ وَالْأَنْهَادَ
س - ابراہیم - آیت ۳۲ - پ ۱۷۷

اور مستحضر کی نہریں تمہارے لئے
اور سورج کے سورج اور چاند تمہارے
لئے جو برابر چل رہے ہیں سارے مقرر کیے
دن اور رات تمہارے لئے۔

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ
پ ۱۷۷ - س - الحج - آیت ۱۳

وہ اللہ ہے جس نے مسخر کیے سمندر
تمہارے لئے۔

أَيُّوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْغُلَبَاتُ
پ ۱۷۷ - س - المائدہ - آیت ۴

آج پاک چیزیں حلال ہوئیں تمہارے
لئے۔

رَبِّكُمْ الَّذِي يُدْعِي لَكُمْ الْفَلَاحَ
فِي الْبَحْرِ -
پ ۱۷۷ - س - بنی اسرائیل - آیت ۶۴

تمہارا رب وہ ہے جو کشتیاں
رہاں رکھتا ہے سمندر میں تمہارے
لئے۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْبَيْتَ
لِيَسْكُنُوا فِيهِ -
پ ۱۷۸ - س - یونس - آیت ۶۴

وہی ہے جس نے رات بنائی
تمہارے لئے کہ اُس میں
چلیں پاؤ۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ آتٍ قُوتٌ
شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ۝ يُضْمِتُّ
لَكُمْ بِهِ الرِّيحُ وَالزَّيْتُونُ
وَالنَّخِيلُ وَالْأَنْجَابُ وَمِنْ
كُلِّ الثَّمَرَاتِ -
پ ۱۷۸ - س - الزل - آیت ۶

وہی جس نے آسمان سے پانی اتارا
اس سے تمہارا پینا ہے اور اس سے
درخت ہیں جن سے چرتے ہو۔ اس
پانی سے تمہارے لئے کھیتی
اگاتا ہے۔ اور زیتون اور کھجور
اور ان کے اور قسم کے پھل۔

وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَزَائِنُ
پ ۱۷۸ - س - الفجر - آیت ۱۹

اور جو اللہ کے پاس ہے سب سے بہتر ہے
نیکوں کے لئے

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْفُجُورَ
پ ۱۷۸ - س - النور - آیت ۹۷

اور وہی ہے جس نے تمہارے
بنائے تمہارے لئے۔

وَالْأَرْضَ وَفَعَلَ الْإِنْسَانُ
پ ۱۷۸ - س - الرحمن - آیت ۹

اور زمین کو مخلوق کے لئے

لِلَّذِينَ آمَنُوا - يَنْدَرُ رَيْحَمُ
جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

پس میرا گارہاں کے لئے ان کے رب
کے پاس جنتیں ہیں۔ جن کے نیچے نہریں

خَلِيلِيْنَ وَنَحَادُ اَنْفَاجٍ مَّطْمَرَةً
وَرِضْوَانٍ وَنَ اللّٰهُ -
پ ۳ - سن آل عمران - آیت ۱۳

عَنْصَرِ الْقَوْمِ ۵ - پ ۱۵ - سن الانبیاء - آیت ۵

وَأَهْلُ بَهَا عَلَى عَتَمِي سَبَّاحُ آتِ ۵

فَلَمَّا بَلَغَا حُجَّتَهُمَا يَتَّبِعُهُمَا نَسِيْبًا
حُوْتُهُمَا - پ ۱۵ - سن الکہف - آیت ۶۰

قَالَ بَلْ لَقِيتَ مَا دَنَّهُ عَا هِر
فَانْظُرْ اِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ
لَمْ يَكُنْ لَهُ ۵ وَانْظُرْ اِلَى حِمَارِكَ -
پ ۲ - سن البقرہ - آیت ۲۵۸

وَيَهْلُ لَهُمُ الْخَلِيْبَتِ وَيُحَرِّمُ
عَلَيْهِمُ الْخَلِيْبَتِ -
پ ۹ - سن الاعراف - آیت ۱۵

بَانَ لَهُمَا جَنَّةٌ ۵
پ ۱۱ - سن التوبہ - آیت ۱۱۰

مختصراً کہ اس قسم کی متعدد آیات کریمہ موجود ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ زمین و
آسمان میں جو کچھ بھی ہے وہ انسان ہی کیلئے ہے۔ جیسا کہ آپ مختلف آیات مقدسہ پڑھ
چکے ہیں۔ اور ان اشیاء میں مختلف قسم کے پھولوں کا بھی ذکر ہے اور کھانے اور
دیگر استعمال کی اشیاء کا ذکر بھی۔ سواری کے جانوروں کا ذکر بھی ہے اور ذبح کر کے
کھانے والے جانوروں کا بھی۔ حتیٰ کہ قوم کی بکریاں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بکریاں
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کھانا اور ان کی اپنی مچھلی وغیرہ کا ذکر بھی ہے۔ ان تمام شواہد و
حقائق کے ہوتے ہوئے یہ قطعی طور پر غلط ہے کہ کوئی چیز مخلوق میں سے کسی کے نام
منسوب کر دینے سے حرام ہو جاتی ہے۔ اور یہ بھی بالکل نادرست اور ذہنی اختراع
ہے کہ انسانوں کیلئے کسی جانور کو ذبح کرنے سے وہ جانور حرام ہو جائے گا جبکہ
اُس پر ذبح کے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا گیا ہو۔

علیٰ ہذا القیاس قرآن مجید میں اس قسم کی آیات مبارکہ سینکڑوں کی تعداد میں موجود
ہیں۔ بعد اس قسم کے بھی متعدد جملے ملتے ہیں کہ طَعَامُ الْاِسْکِیْنِ - کھانا فقیر کا۔
طَعَامُ الْاَرْمٰیْنِ - کھانا اُس کا۔ طَعَامُ الْاَرْمٰیْنِ - کھانا گنہگار کا۔ لَعْنُ الْاَرْمٰیْنِ
زمینیں اُن کیلئے وغیرہ وغیرہ۔

ان براہین قاطعہ اور قرآنی نعوص کی موجودگی میں مخالفین کا یہ دعوے کس قدر بڑا
اور باطل ہو جاتا ہے کہ جس چیز پر حرام کے سوا کسی کا نام پکارا جائے وہ حرام ہو جاتی ہے
عام استعمال اور کھانے پینے کی دیگر اشیاء کے علاوہ آپ قرآن مجید کی یہ آیت
بھی ابھی پڑھ چکے ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے لئے جانور حلال کئے
گئے سوائے اُن کے جن کی حرمت بیان کی گئی اور وہ جانور جو بتوں کی گندگی سے
اَلْعَدُوْہ ہیں۔ اس آیت کریمہ میں لفظ "اَوْ قَاتِلَ" مَا اَهْلًا دِلَ لَخِيْلٍ اِلَ اللّٰہِ کی
پوری پوری تفسیر بیان کرتا ہے۔ اور اس سے قطعی طور پر یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ
یہاں لَعْنُ الْاَرْمٰیْنِ اللّٰہ سے مراد اوثان یعنی بت ہیں۔ کیونکہ پہلے اُن جانوروں کا ذکر
کیا گیا ہے جن کی حرمت بیان نہیں کی گئی۔ اور پھر اُن میں سے یعنی مالِ جانور و زمین سے

اُن جانوروں کو پاک کہا گیا ہے جو تہوں کی گندگی سے پاک ہوں یعنی اُن کی عبادت کیلئے یا اُن کے نام سے ذبح نہ کئے گئے ہوں۔ یہ اُمتِ مقدسہ ایک بار پھر پڑھ لیں اور غور فرمائیں کہ کیا اس برہانِ الہیہ کے بعد بھی نفسِ امارت کا ترجمہ سوائے تہوں کے اور کچھ کیا جاسکتا ہے۔ آیت پاک یہ ہے۔

وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْبُحَايَةُ مِنَ الْأَنْعَامِ
يَتَنَبَّأُ عَلَيْكُمْ فَأَخْبِئُوا رِجْسَكُمْ
مِنَ الْأَوْثَانِ ۖ س ۱۱۱

اور حلال کئے گئے واسطے تمہارے
جو پائے جانور سوائے اُن کے جو ذبح کئے گئے ہیں
نیچے رہو تہوں کی گندگی سے۔

اس واضح ترین نعتِ قرآنیہ کے بعد ہم پوری دنیا سے وہا بیت کو پہنچ کر آتے ہیں کہ تم پورے قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کی تمام کتابوں میں سے ایک آیت یا ایک حدیث ایسی دکھا دو جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ غیر اللہ کیلئے ذبح کئے جانے والے یا غیر اللہ سے منسوب کئے جانے والے جانوروں کے ساتھ تہوں کے سوا کسی اور تعیناتی یا ناکاذ ذبح سے ذبح کا مطلب غیر اللہ کے نام سے ذبح کرنا ہے۔ کیا وہا یہ اہد دیا بنہ میں سے کوئی برے سے بڑا تاویل باز ہمارے اس پہنچ کر قبول کرتے ہوئے کوئی ایک ایسی آیت پیش کرے گا جس میں اس مغفوم کے ساتھ اوثان و اصنام کی جگہ انبیاء و اولیاء کا تذکرہ آیا ہو۔ اگر ایسا نہیں ہو سکتا تو اس سے زیادہ تحریفِ قرآن اہد اس سے زیادہ شرمناک صورت ادا کیا ہو سکتی ہے کہ کفار کے معبودانِ باطل اوثان و اصنام اور طواغیت اور کفار و مشرکین کے حق میں آنے والی آیات خدا کی برگزیدہ مخلوق انبیاء و رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اولیاءِ عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر چسپاں کر دی جائیں اور اُس گروہ کی پیروی کی جائے جس کے متعلق بخاری شریف میں آتا ہے۔

كان ابن عمر يراهم يشوا خلق الله
وقال انهم اطلقوا الى آيات
نزلت في الكفار فجعلاوها

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے اُن کو بدترین
اور شرار قرار دیکر فرشتے سے کہہ کر کفار

علیٰ المومنین۔
(بخاری شریف)

کے حق میں آنے والی آیات مسلمانوں پر
چسپاں کرتے ہیں۔

اور اس سے بڑھ کر شرانگیزی اور ہوجھی کیا سکتی ہے کہ دین و مذہب کا لبادہ
اٹھ کر کلامِ الہی میں تحریف بھی کی جائے اور انبیاء و اولیاء کو طاعت اور بت کہہ کر
اُس مقدس گروہ کی توہین و امانت کے محرم کا ارتکاب بھی کیا جائے۔

اب آپ قرآن مجید کی ایک آیت کریمہ اور ایک حدیث مبارکہ ایسی ملاحظہ فرمائیں
جس سے یہ بھی ثابت ہو جائے گا کہ دوسروں کیلئے جانور ذبح کئے جاسکتے ہیں اور
وہ حرام بھی نہیں ہوتے۔ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

وَلَقَدْ رَاسَلْنَا ابْرَاهِيمَ بِالْبَشْوَى
قَالُوا اسْلِمْنَا قَالَ سَلَامٌ فَمَا
لَبِثَ أَنْ جَاءَ لِعَمَلٍ خَيْرٍ ۝

اور بیشک ہمارے فرشتے ابراہیم
(علیہ السلام) کے پاس آئے اور بولے
سلام۔ کہا سلام۔ اور بہت جلد ایک
بہتر کام پھرا لے آئے۔

اس آیت شریفہ کے بعد ایک حدیث ملاحظہ فرمائیں۔ ایک دن حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اور حضرت سیدنا صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما ایک انصاری
کے گھر تشریف لے گئے تو اُس نے آپ کے لیے جانور ذبح کرنا چاہا تو آپ نے
فرمایا کہ دودھ والی بکری نہ ذبح کرنا۔ لہذا اُس بغیر دودھ والی بکری ذبح کی۔

حدیث شریف کے الفاظ ہیں

واخذ المديونة فقال له
رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اياك واخلوب
فمنهم فاكلو

اور پھر اُس نے چھری یا تھن میں نی تو
آپ نے فرمایا کہ دودھ والی بکری نہ
ذبح کرنا۔ میں انصاری نے اُن کیلئے
بکری ذبح کی۔

عن النسائي۔ مسلم شریف عربی جلد دوم
۱۱۱۔ شامی جلد اول شریف صفحہ

اس حدیث پاک کی شرح میں شارح مسلم شریف امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
 اما فعل الانصاری و ذبحہ
 النشاة فلیس مما یشتق علیہ
 بل یوذنہ اغناما بل جبالا
 و انفق اموالا فی ضیافۃ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وصاحبیہ رضی اللہ عنہما
 کان مسویا بذلک مخطوط
 فیہ واللہ اعلم۔

ماشیہ مسلم شریف جلد دوم ۱۸۵

قرآن و حدیث کی ان نصوص قطعہ کے بعد مزید کسی وضاحت کی ضرورت باقی
 نہیں۔ اس لئے اس مضمون کو ہمیں پر ختم کیا جاتا ہے۔ مسئلہ واضح ہو چکا ہے کہ ذبح
 لغير الله سے مراد انسان و اوثان کیلئے ذبح ہے نہ کہ انبیاء و اولیاء کے لئے
 ذبح کرنا۔ اب آپ علمائے بخارا کے فتویٰ کی وضاحت ملاحظہ فرمادیں۔

فقہاء کا فتویٰ

اس فتویٰ کو دوماً اھل کی بحث کے آخر پر چند مفسرین نے نقل کیا ہے۔ اور نئے
 مفسرین نے بھی بڑے اکت پھیر اور بڑے چٹ پٹے انداز میں پیش کر کے
 عیس مار خاں بننے کی ناکام کوشش ہے۔

علاوہ ازیں زیر آیت دوماً اھل صاحب تفسیر نیشاپوری نے صرف
 اسی فتویٰ کا ایک حصہ نقل کیا ہے۔ اور حنفی فقہانے بھی اپنے اپنے فتاویٰ میں
 اس فتویٰ کو نہایت اہمیت کے ساتھ واضح کیا ہے۔ تفسیر نیشاپوری میں اس کی

عبارت یہ ہے۔

قال العلماء ولو ان مسلماً ذبح
 ذبیحۃ اقصد بذبحھا تقرباً
 الی غیر اللہ صار موقلاً و ذبیحۃ
 موقلاً اقدام بدہ۔

تفسیر نیشاپوری مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۲۱

علاوہ ازیں فقہ کی مشہور کتابوں فتاویٰ شامی و در مختار
 قاضی حیات وغیرہ میں ایک عبارت یہ بھی موجود ہے جو کہ علمائے بخارا کے
 اس فتوے کا اقتباس ہے کہ:-

ان ما یدعی عند استقبال
 السلطان تقرباً الیہ افش
 اھل بخارا یتحسروا لاند
 مہما اھل یدعی لغير الله۔

تفسیر نیشاپوری اور علمائے بخارا کے فتویٰ کے علاوہ سرکارِ دہلی و عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان بھی اسی ضمن میں پیش کیا جاتا ہے کہ:-

لعن اللہ من ذبح لغير الله۔
 مسلم شریف جلد دوم ص ۱۸۵ نسائی شریف
 یعنی لعنت ہے اس پر جو غیر اللہ
 کے لئے ذبح کرے۔

یہ حدیث

پہلے اسی حدیث مبارکہ کے متعلق عرض کیا جاتا ہے کہ یہ حدیث پاک
 قربانی کے باب میں آئی ہے۔ یعنی لعنت ہے ان پر جو غیر اللہ کے لئے ذبح کرے
 اگر اس حدیث پاک کا بقول ولما یدعی کہ یہ مطلب لیا جائے کہ غیر اللہ سے مراد یہ ہے
 کہ سوائے خدا کے کسی اور کے لئے یا کسی اور کی نیت کو لینے سے ذبح کیا ہوا
 جانور حرام ہے تو معاذ اللہ قربانی کا کوئی جانور بھی اس فتویٰ کی زد سے نکل کر حلال نہیں

رہ سکے گا۔ کیونکہ قربانی کے ہر جانور کیلئے نیت کی جاتی ہے کہ یہ فلاں کی قربانی ہے یہ باپ کے نام کی قربانی ہے، یہ ماں کی طرف سے ہے۔ بہر حال اور کوئی نہ ہو تو اپنے نام کی نیت کرنا بہتر ہے۔ وہاں یہ کہ جاہلانہ تشدد کی سزا اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ ایسی ہی زبان سے اپنی قربانی کے تمام جانور حرام کر لیتے۔ اور یہ کتنی زیادتی اور حماقت ہے کہ بعض کسی کے لئے نیت کر لینے سے جانور حرام ہو جائے۔ اب اس حدیث کا پس منظر ملاحظہ ہو۔ قربانی کے باب میں اس کے ساتھ حدیث یہ ہے کہ **فرع اور عتیرہ**

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا فرع ولا عتیرہ زاد ابن رافع فی رواۃ والفرع اول النتاج کان یلبث لھم فیذ یجودہ۔ مسلم شریف عربی جلد دوم ص ۱۶۱ نمبر ۳۴۴

فرع اور عتیرہ کی مزید شرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فرع جانور کا وہ پہلا بچہ ہے جنہیں کفار اپنے معبودوں کیلئے ذبح کرتے تھے۔ اور عتیرہ وہ جانور ہے جسے کفار رجب کے پہلے عشرہ میں اپنے معبودانِ باطل یعنی بتوں کیلئے ذبح کرتے تھے۔ شرح نووی کا متن یہ ہے۔
والفرع اول النتاج کا نوا یذ یجودہ لا یحتشم وہی طوا غیتھم الخ والعیرہ ذبیحۃ کانویذ یجودھا فی العشرۃ الاول من رجب۔

نو مسئلہ یہ تھا کہ کفار جن جانوروں کی قربانی اپنے بتوں کیلئے بتوں کے نام کے ساتھ کرتے تھے۔ ان جانوروں کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حرام قرار دیا اور فرمایا کہ کوئی فرع نہیں اور کوئی عتیرہ نہیں یہ کفار کے اپنے نام کے

ہوئے جن کو یہ معبودانِ باطل کے لئے ذبح کرتے ہیں۔ اب آپ اس سے پہلی حدیث کی مکمل شرح ملاحظہ فرمادیں۔ شارح مسلم شریف حضرت امام نووی علیہ الرحمۃ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ **شرح مسلم شریف**

اما ذبحہ لخیبر اللہ فالمراد بہ ان ینذہ باسم غیر اللہ تعالیٰ مکن ذبحہ للصنم او الصلیب او الموسیٰ او العیسٰی علیہا السلام ولا کعبۃ وغیر ذلک فکل هذا حرام۔ ولا تحل هذا الذبیحۃ سوا ما کان الذابح مسلما او نصریا او یہودی یا نصریا علیہ انشافعی اصفیق علیہ۔ اھو ابنا قصدیم ذالک تعظیم الذبیحۃ لہ غیر اللہ تعالیٰ والعبادۃ لہ کان ذالک کفری فان کان الذابح مسلما قبل ذالک صار الذبح موقفا او ذکرا للشیعۃ بل اھم ما لروزی من اصحابنا ان ما ینذہم عند استقبال السلطان تقر یا الیہ افقی اھل بخارا۔ بتحییۃ لاندہ ممّا۔ اھل یدہ یغیر اللہ تعالیٰ قال۔ الرافعی هذا انما ید یجودہ استبدال البقر وہ وہ فھو کذب الحقیقۃ سوا ذبۃ الملوود مثل

بہر حال ذابح بغیر اللہ پس اس سے مراد یہ ہے کہ ذبح کیا جائے غیر اللہ کے نام کے ساتھ جیسے وہ شخص جس نے ذبح کیا بت کیلئے یا صلیب کے لئے یا موسیٰ علیہ السلام یا عیسیٰ علیہ السلام اور کعبہ اور اس کی مثل پس یہ سب حرام ہے۔ اور یہ ذبح حلال نہیں ہے چاہے ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا نصرانی یا یہودی اس پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے نفی کی ہے اور اس پر بہار سے آئمہ کو امام نے اتفاق کیا ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ قصد تعظیم کا کیا غیر اللہ کیلئے اور اس کیلئے عبادت کا قصد کیا تو یہ کفر ہے۔ اگر فرع کو نبی الا اس سے پہلے مسلمان تھا تو وہ فریاد ہو گیا۔ اور شیخ ابن امیم مروزی نے (جو کہ ہمارے اصحاب سے ہیں) وہ جانور سلطان کی طرف قرب حاصل کرنے کیلئے ذبح کیا۔ اہل بخارا نے اس کی تحریک کا فتویٰ دیا ہے اسلئے کہ وہ ما اھل یدہ یغیر اللہ ہے کہ رافعی نے یہ وہ ہے جو کہ ذبح کرتے

هذا لا يوجب التحريم فالله اعلم -

حاشیہ شریف صفحہ ۱۲۸ جلد دوم

سلطان کی سلامی

امام نووی رحمۃ اللہ کی اس شرح میں اس حدیث پاک کے علاوہ تفسیر نیشاپوری اور علمائے بخارا اور فقہائے کرام کے فتویٰ کا جواب بھی موجود ہے۔ یعنی تقرب و تعظیم الفاظ یہاں عبادت کے مضمون میں ہیں۔ یعنی غیر اللہ کی عبادت کیلئے ذبح کئے جانے والے حرام ہیں۔ اور یہ بات قطعی طور پر درست ہے۔ اور یہی صحابہ کرام اور مجتہد مفسرین کا عقیدہ ہے۔ دوسرے یہ کہ علمائے بخارا کا فتویٰ کہ وہ جانور حرام ہیں جن کو سلطان کی احدا میر کا تقرب حاصل کرنے، ان کے استقبال کیلئے ذبح کیا جائے۔ اور پھر اس کی دوسری صورت یہ بھی سامنے آگئی کہ اگر استقبال کی خوشی اور مہمان نوازی مقصود ہو تو پھر ذبیحہ حرام نہیں۔ اس لئے کہ وہ عقیدہ وغیرہ کی خوشی کی مثل ہے۔ یہاں یہ وضاحت بھی کر دینا ضروری ہے کہ علمائے بخارا نے کس حدیث کے پیش نظر فتویٰ صادر کیا تھا۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ جس طریقے سے آجکل سلاطین و امراء کی آمد پر تہنوں کی سلامی دی جاتی ہے۔ یعنی ان کی آمد پر تہنوں کے گولے چھوڑے جاتے ہیں۔ اسی طرح اس وقت کے سلاطین و رؤسا کی آمد پر محض ٹولن بہانے کیلئے جانور ذبح کئے جاتے تھے اس لئے ان جانوروں کو حرام قرار دیا گیا۔

چونکہ اسلامی ضابطہ حیات کے تحت یہ فعل واقعی مذہب سے اہل زبردست جرم کے مترادف ہے۔ اس لئے نامتج جانیں ضائع کرنے والا شخص لازمی طور پر مجرم ہے۔ بلکہ یہ فعل کھلم کھلا ارتداد کے مترادف ہے۔ اور جب ذبح کرنے والا مرتد ہو جائے گا۔ تو مرتد کے ذبح کئے ہوئے جانور لاندہ حرام اور مثل مردار کے ہوں گے۔ اسلام اس کی کبھی اجازت نہیں دیتا کہ بلا وجہ جانیں ضائع کی جائیں بلکہ اس قسم کے معاملات میں اسلام کے اصول نہایت سنگین ہیں۔ چنانچہ سرکارِ دو عالم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس کے متعلق بی شمار ارشادات کتب احادیث میں موجود ہیں۔ بلا ضرورت جانور قتل کرنا

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص بلا ضرورت چڑیا یا اس سے چھوٹے بڑے پرندے کو مارے گا خداوند تعالیٰ اس سے اس کی باز پرس کرے گا بلا ضرورت سے مراد بے فائدہ ہے۔ یعنی محض شکار کرنا یا اس کے گوشت وغیرہ سے نفع حاصل نہ کرنا۔ پوچھا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چڑیا وغیرہ کا حق کیا ہے۔ فرمایا اس کو ذبح کر کے کھانا یہ نہیں کہے فائدہ اس کو ملے اس کا سر کاٹ کر پھینک دے۔

عن عبد اللہ بن عمر و ابن العاص ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل عصفورا فوقها بغیر حقها سالہ اللہ عن قتل قیل یا رسول اللہ وما حقها قال ان یدبحها فیہا کلھا ولا یقطع راسھا فیرمی بہا۔

رواہ احمد والنسائی والدارمی مشکوٰۃ شریف جلد دوم منہل کتاب البعید والذبايح

اسی طرح جانوروں کے ساتھ بلا ضرورت زیادتی کرنے والوں کے متعلق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

انخفضت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے سے ایک گدھا گذرا جس کے چہرہ پر داغ دیا گیا تھا۔ آپ نے اس کو دیکھ کر فرمایا خدا کی اس شخص پر لعنت ہو جس نے اس پر داغ لگایا۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مر علیہ حمار وقد سمع نوحجہ قال لعن اللہ الذی وسعہ۔ مشکوٰۃ شریف جلد دوم

انرا زہ فرمایا کہ جس مذہب میں بلا ضرورت ایک چڑیا کو ہلاک کر۔ نے کی قیامت کے دن باز پرس ہوگی، ایک گدھے کو داغ لگانے والے شخص کو لعنتی قرار

دیا گیا ہو اس مذہب میں یہ کیسے روا ہو سکتا ہے کہ ایک امیر اور سلطان کی خوشنودی کے لئے اتنی جانیں تلف کی جائیں۔ اس سے بڑھ کر ارتداد کیا ہو سکتا ہے اور ایسے لوگوں کے ذریعے کس طرح حلال ہو سکتے ہیں۔ اور مرزے کی بات یہ ہے کہ ایسے جانوروں کی حرمت اور ان کو ذبح کرنے والوں کے ارتداد کا فتویٰ مقلدین غفہانے صادر کیا ہے۔

(۲)

اور یہ دلیل ہے ہمارے مسلک حنفی کے فقہاء کی احتیاط کی۔ لیکن اس سے وہاں کے اس مسلک کی تائید تو نہیں ہوتی کہ گیارہویں شریف کا ختم دلانے اور دیگر بزرگان دین کو ایصالِ ثواب کرنے کی غرض سے ذبح کئے جانے والے حرام ہیں۔ کہاں امیر و سلطان کو اسلامی دینیہ اور جینٹ چڑھانے کیلئے جانوروں کی جانیں ضائع کرنا اور ناحق خون بہانا۔ اور کہاں فقراء اور غرباء میں کھانا تقسیم کرنے اور اس کھانے کا بزرگان دین کی اصلاح کو ایصالِ ثواب کرنا۔ اتنے سیدھے اور صاف صاف مسئلوں کو جیسے بنا کر پیش کرنا درحقیقت وہاں کے بے بسی کی دلیل اور ان کے کذب و افترا کی زدہ مثال ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں بعد المشرقین اور ایک عظیم فرق ہے جسے کسی صورت میں ختم نہیں کیا جاسکتا اور جو جہاں ضائع کرنا، جینٹ چڑھانا اور خون بہانا مقصود ہے۔ اور غریبوں اور فقراء کے کھانے کا اہتمام کیا جاتا ہے اس لئے فقہاء و علماء نے تقرب کی شرط رکھی ہے۔

فتاویٰ

کی چند مشہور کتابیں

اُس کے میں کہ تقرب کے متعلق انشاء اللہ العزیز مفصل بیان آئے گا۔ اُس

سے پہلے فقہ کی اُن مشہور کتاب کی پوری پوری عبارت پیش خدمت کی جاتی ہیں۔ جن کے کچھ ضروری حصے وہاں نے اپنی تفسیروں اور فتاویٰ میں نقل کر کے عجیب و غریب قسم کے اُلجھاو سے پیدا کر رکھے ہیں جن کی تفصیل آپ کتاب کے ابتدائی اوراق میں پڑھ چکے ہیں۔ اگرچہ شامی شریف امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی واضح ترین عبارت کے بعد مزید حوالہ جات کی ضرورت نہیں تاہم محض ایٹھے عہد کی خاطر جیسا کہ ہم سابقہ اوراق میں لکھ چکے ہیں۔ کہ قدر مختار و غیرہ کی پوری پوری عبارتیں نقل کی جائیں گی۔ قدر مختار، رد المحتار علی الدر المختار المعروف فتاویٰ شامی اور فتاویٰ رحمہ اللہ المعروف فتاویٰ عالمگیری کی عبارت پیش خدمت ہیں۔

در مختار

ترجمہ ذبح واسطہ آئینہ امیر یا اسی طرح کسی ایک تعظیم والوں میں سے (رحمہم اللہ) کیا گیا ہے) کیونکہ وہ اُھل بدعت وغیرہ اللہ ہے۔ اگرچہ اُس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کا نام ذکر کیا جائے۔ اور اگر ذبح کیا جائے مہمان کے واسطے تو حرام نہیں کیا گیا اس لئے کہ یہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت ہے اور مہمان کا اکرام اللہ تعالیٰ کا اکرام ہے۔ اور

ذبح لقدم الامیر و نحوہ
کو احد من العظمیٰ (یحرم)
لانہ اھل بدعت غیر اللہ (ولو)
وحیلۃ رد کو اسم اللہ تعالیٰ و
لو ذبحہ (للضیف لا) یحرم
لانہ سنتہ الخلیل و اکرام
الضیف اکرام اللہ تعالیٰ
والفارق انہ قدمہا لیاکل
منہا کان النفع للہ و المنفعۃ
للضیف و اولو لیمۃ و للمرح

وان لم یقدّمها لیا کل صفا
بل یدفعها الخیر کان
للتعظیم غیر الله فخرهم و
هل یکفر قولاً بنزائیة
و شری و هبائیة قلت و
فی حید المنة انه یکفر
ولا یکفر لانا لنسی انطق
بالمسلم انه بتقریب الی
الآدمی بهذا الخیر و نحو
فی شرح الوهبائیة عن
"الخیرة" و نظم فقال
و فاعله جمهورهم قال کافر
وقال :- فضلی و اسماعیل
لیس یکفر -

رد المحتار مطبوعہ مصر جلد دوم صفحہ ۲۳۰



اس میں فرق یہ ہے کہ وہ (مہمان)
کھائے اُس سے اور ذبح اللہ تعالیٰ
بھی کیلئے ہے اور نفع مہمان کیلئے
ہے یا ولیمہ اور (فروخت کر کے)
نفع حاصل کرنے کیلئے۔ اور اگر کہنے
والے کیلئے ذبح نہ کرے بلکہ اُس
کے سوا کسی دوسرے کو دیدے ہے
غیر اللہ کی تعظیم کیلئے؛ پس حرام ہے
اور یا کہ کفر؛ اس میں دو قول ہیں
"بنزائیہ" اور "شرح و ہبائیہ" کے ہیں
کہتا ہوں۔ اور "حبیب النبیہ" میں ہے
کہ وہ مکروہ ہے اور کفر نہیں ہے
کیونکہ ہم نہیں گمان کرتے ساتھ مسلمان
کے اس کا کہ وہ تقریب و ضوئیت سے
طرف آدمی کے ساتھ اس ذبح (قولی)
کے اور اسی طرح شرح و ہبائیہ میں
ذخیرہ سے نقل کیا اور نظم کیا آتے
پس کہا "اس کے کہ نیلے جمہور میں
کہا کافر؛ اور کہا فضلی اور اسماعیل
نے نہیں ہے کفر۔

رد المحتار کی مبنی و عن نقل کرنے کے بعد اب ہم شرح رد المحتار یعنی
رد المحتار المشہد فتاویٰ شامی کی طویل عبارت نقل کرتے ہیں جس میں رد مختار کی
وضاحت بھی ہوگی اور جہاں کہیں رد مختار نے لغزش کی ہے اُسکی مٹائی ترمذی بھی،
یا در ہے کہ رد مختار اگرچہ احناف کے نزدیک فقہ کی مشہور کتاب ہے
لیکن اس میں متعدد جگہ مسلک جمہور احناف کے خلاف عبارات کا بھی خاصا ذخیرہ
ہے۔ جنہیں مؤلف کی علمی لغزشوں پر محمول کیا جاسکتا ہے۔ اسی لئے علامہ شامی
رحمۃ اللہ علیہ کہ اُس کا اُس کی ضمانت سے کئی گنا زیادہ حاشیہ لکھنا پڑا۔
اور اُس کا نام ہی رد المحتار رکھا اور جہاں جہاں بھی صاحب رد مختار کی
لغزش تھی اس کی مکمل نشاندہی فرمادی۔ اور یہی ہمارے مسلک کی حقایق
کی دلیل قطعی ہے کہ اگر کسی بڑے سے بڑے امام اور مجتہد سے بھی قرآن و سنت
کے منشاء کے خلاف کوئی قول نقل ہو گیا اور اُس کی نشاندہی ہو گئی تو اُس
نے بجائے اس کے کسی قسم کی ہٹ دھرمی اختیار کرتا فوراً اپنی اُس بات
سے رجوع فرمالیا۔ اور اگر اُس کے وصال کو پہنچنے کے بعد کسی دوسری عظیم
مستی کو پہنچا تو اُس نے اُس کی ان عبارات کی پوری پوری وضاحت فرمادی
فتاویٰ شامی یعنی رد المحتار بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

رد المحتار علی اللہ المختار

المعروف فتاویٰ شامی

(قولہ لا یجزم الخ) قال ابن زنی
ومن ظن انه لا یجزل لانه ذم
(قولہ رد مختار کا نہیں حرام کیا گیا) کہا
بنزائی نے کہ اور جو شخص یہ گمان کرتا

لا اكرام ابن آدم فيكون اهل
 به اخيرا لله تعالى - فقد
 خالف القرآن والحديث
 والعقل، فانه لا ريب ان
 القصاب يذبح للرب ولو
 علم انه يجنس - لا يذبح
 فيلزم هذا الجاهل ان لا
 ياكل ما ذبحه القصاب - و
 ذبحه للولاة والاعراس
 والحقيقة (قوله والفارق)
 اي بين "وما اهل به اخيرا لله"
 بسبب تعظيم المخلوق وبين غيره
 وعلى هذا فالذبح عند وضع
 الجدار "او عرض موضع" او
 "شعار" منه لا شئ في حله
 لان القصد منه التصديق
 حموي -

ومثله التذريق بان معلق
 بسلا متين من بحر مثلا فيلزم
 التصديق به على الفقهاء فقط
 كما في فتاوى الثباني (قوله و

ہے کہ وہ حلال نہیں کیونکہ وہ ابن آدم
 کی تعظیم کیلئے ذبح کیا گیا ہے۔ سو یہ
 جائے گا وہ ما اهل به اخيرا لله
 تعالیٰ؟ سو تحقیق اس شخص نے
 قواں وحدیث اور عقل کے
 خلاف کیا۔ پس تحقیق نہیں اس میں
 شک کہ اگر قصاب ذبح کرے واسطے
 نفقہ حاصل کرنے کے اور اگر جانے
 کہ ضارہ ہوگا تو ذبح نہ کرے۔ پس
 لازم ہوا اس جاہل پر کہ نہ کھائے نہ
 قصاب کا اور جو ذبح کیا جائے واسطے
 و بیہوش یا عرسوں کے یا عقیقہ
 کے (قوله والفارق) یعنی فرق درمیان
 ما اهل به اخيرا لله بسبب تعظیم
 مخلوق اور درمیان اس غیر کے اور
 علی ہذا۔ پس ذبح دیوار بنانے کیلئے
 یا بیماری آنے پر یا شفا یاب
 ہونے پر نہیں ہے شک اس کے
 حلال ہونے میں۔ کیونکہ اس کی نیت
 اس سے صدقہ کرنا ہے اور شئ اسکی
 مشروط نہ رہتا (جانوروں کی

وان لم یقل مہا کیا کل
 منها) هذا مناط الفرق
 لا مجرد دفعها ای غیر
 من ذبح تحت لاجلہ او
 غیر الذائح فان الذائح
 قد یترکھا او یأخذ کلھا
 او یعضھا فافہم واعلم
 ان المدار علی القصد
 عند ابتداء الذبح فلا
 یلزم انہ لو قد ملل للضعیف
 غیرھا۔ ان لا تحل لاقہ
 حیث الذبح لم یقصد
 تعظیمہ۔ بل۔ اکرامہ
 بالاکل منها وان قدم
 الیہ غیرھا۔ و یظہر
 فالملک۔ ایضا۔ فیما لو
 ضافہ امیر قد نہ عند
 قدمہ۔ فان قصد التعظیم
 لا تحل وان اطعمہ غیرھا
 "قائل" (قوله هل یفیر)
 ای فیما بینہ وبين الله تعالیٰ

قریبانوں کی سمندر سے سلائی کیسا
 پار ہوئے کیلئے۔ پس لازم ہے
 اس کا صدقہ کرنا اور یہ فقراء کے۔
 فقط، جیسا کہ ہے فتاویٰ الثبانی میں
 (اور قول صاحب در مختار کا) کہ نہیں
 آیا آئینہ الا کہ کھائے اس میں سے۔
 یہ ہے وجہ فرق کی کہ دنیا اس
 (ذبیحہ کا) واسطے غیر نہ آئیوں
 کے یعنی سوائے اس کے کہ جس کیلئے
 ذبح کیا گیا تھا یا سوائے اس ذبح
 کے۔ پس ذبح کرنا الا البتہ چھوٹے
 اس (ذبیحہ) کو یکے کے سارے
 کا سارا یا اس کا کچھ حصہ پس سمجھ لے
 اور جان لے۔ یہ کہ ذبح کا مدار
 نیت پر ہے نزدیک ابتداء ذبح کے
 پس ضروری نہیں کہ اگر آئینہ کے
 جبکہ در سر امہان آگیا تو نہ حلال ہو
 اس کیلئے۔ کیونکہ ذبح کے وقت
 اس کی تعظیم کی نیت نہیں کی گئی تھی
 بلکہ کھانا اس ذبیحہ سے اس کے
 اکرام کیلئے تھا اور اگر اسکی طرف یا سوا

ان لا یفتی یکفر مسلماً
امکن حمل کلامہ او
فعلہ علی محمد حسن او
کان فی کفرہ خلاف
(قولہ یتقرب الی الادی)
ای علی وجہ العبادۃ
لانہ المکفر وہذا بعید
من حال المسلم فالظاهر
انہ قصد لدنیا والقبول
عند باطلہا والمحبتہ بذنہ
فلا یعندہ۔ لکن لما کان
فی ذالک تعظیماً لہ لہ
تکن التسمیۃ بمجردۃ للہ
تعالی حکماً کما نزل
بسم اللہ واسم فلاں
حرمت ولا ملازمة
بین الحرمة والکفر
کما قد مناه عن المقدس
فافہم (قولہ وفضلہ
واسمعیل) ای قال لیس مکفر
فتاویٰ شامی جلد ششم ۱۹۷ مطبوعہ مصر

۴۔ میں کہوں (قول صاحب دہختر کا حنفی اور اشاعی سے) یعنی انہا دونوں نے نہیں ہے کفر۔

العام - العام - العام

احناف کے نزدیک فتاویٰ کی عظیم کتاب ”رد المحتار المعروف فتاویٰ
شامی“ کی واضح ترین عبارت مدلل بحث اور پُر شکوہ استدلال محض نام کے حنفی
اور جہت پسند بدعتی مفسرین کیلئے تازیانہ عبرت اور لمحہ فکر تیر ہیں۔
اور ان خوش ذوق قارئین جن کے تجسس اذہان، تحقیق و تجسس کی
روشنی کے متلاشی ہیں کیلئے ایک روشن ترین دلیل اور بینارہ نور ہیں۔ اور حقیقت
تو یہ ہے کہ اس آفتاب جہاں تاب سے بھی زیادہ فرخندہ و تابندہ اور منور و
تابال حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ :-

کوئی مسلمان بھی اپنے فیہ کے کوڑے کوڑے وقت

غیر اللہ کا نام نہیں لیتا

ہم دورِ حاضرہ کے جدید ترجمین و مفسرین اور ان کے حواریوں کو
علی الاعلان چیلنج کرتے ہیں کہ وہ پورے پاکستان سے کوئی ایسا مسلمان
تلاش کر کے دکھادیں کہ جو جانوروں کو ذبح کرتے وقت خدا کے نام کے سوا کسی
دوسرے کا نام لیتا ہو اور ذبح کے وقت بجائے بسم اللہ اللہ اکبر کے یوں
کہتا ہو کہ رسول اللہ کے نام سے یا غوث اعظم کے نام سے یا معین الدین چشتی
کے نام سے یا داتا گنج بخش کے نام سے ذبح کرتا ہوں۔ اگر کوئی حدیث زدہ مترجم یا
مفسر ایسا کوئی آدمی تلاش کرنے میں کامیاب ہو جائے تو ہم اسے :-

مبلغ یا پچھرار روپیہ لفتد العام

دینے کا اعلان کرتے ہیں۔ صلائے عام ہے

تیرے من گھڑت افسانے حقیقت کیسے بدلیں گے
فسانہ پھر فسانہ ہے حقیقت پھر حقیقت ہے

ہملا دعویٰ ہے کہ کوئی جاہل سے جاہل شخص بھی اس قسم کے کفریہ فعل کا مرتکب نہیں ہو سکتا ہے کہ وہ جانور کو ذبح کرتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰہِ اَکْبَرُ کی بجائے کسی یہ فقیر کا نام لیتا ہو۔
اود جب یہ ناقابل تردید حقیقت موجود ہے اور فیصلہ کن بات یہی ہے کہ جانور وہ حرام ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے نام کے بجائے کسی اور کے نام سے ذبح کیا جائے اور
"کوئی مسلمان اللہ تعالیٰ کے بجائے کسی اور کے نام سے جانور ذبح نہیں کرتا"
تو ان مفتیان تو کی کس قدر زیادتی بلکہ کس قدر سنگین مذاق ہے کہ خواہ مخواہ ایک فرضی شوشہ چھوڑ کر اور
مسلمانوں کو زبردستی دائرۃ اسلام سے خارج کر دینے کی خطرناک اور ہولناک مہم چلا رکھی ہے۔

بیر ملا کافروں کو دولت اسلام کیا دے گا
اسے کافر بنانا بس مسلمانوں کو آتا ہے

قارئین کرام کو یہ نکتہ خاص طور پر ذہن نشین رکھنا چاہیے کہ:-

حِلّت و حرمت کا استحقاق محض اللہ تبارک تعالیٰ بزرگ برتر
اور اُس کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔
علاوہ ازیں

چاہے کوئی کتنا ہی بڑا آدمی کیوں نہ ہو ہرگز ہرگز یہ حق نہیں رکھتا کہ وہ خدا تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال اور حلال کی ہوئی چیزوں کو حرام قرار دیتا پھرے۔
اکیسا کرنا یقیناً حد کفر تک پہنچتا ہے اللہ تعالیٰ اس قسم کے من چاہے فتوے صادر کر نہ والوں کو نور ایمان اور قلب سلیم عطا فرمائے تاکہ ان کے پرآگندہ ذہنوں اور منتشر و ماغلوں سے وہ ظلماتی پروے اُتر جائیں جو قطعی طور پر تعصب و انایت کی شدت کی پیداوار ہیں۔

تعصب کو ابھی چھوڑو، ابھی وا ہے درنوبہ
بروزِ حشر اسے واعظِ برمی رسوا بیاں ہوں گی

تعصب کے ان حجابات کا ایک یہ بھی کمرشمر ہے کہ:-

حلال کو حرام قرار دیتے وقت محض اپنی انایت کو برقرار رکھنے کیلئے ان لوگوں کو اسرارِ عظیمِ جرم کے ساتھ دوسرے شدید ترین جرم کا بھی ارتکاب کرنا پڑا کہ کتاب مقدس قرآن مجید کی تفسیر اپنی مرضی سے کر دی۔ اس سے بڑھ کر ہلاکت اور تباہی اور کیا ہو سکتی ہے کہ انسان تبلیغ اسلام کا فریضہ ادا کرتے کرتے اسلام سے ہی ہاتھ دھو بیٹھے۔

خوب متھا ذوقِ سخاوت ان کے باطلِ زعم میں
اپنا دامنِ دولتِ ایماں سے حنائی کر لیا



جیسا کہ آپ اس کتاب میں بھی پڑھ چکے ہیں کہ اپنی مرضی سے قرآن مجید کی تفسیر کرنا ایسے ہی ہے جیسے جہنم میں اپنا گھر بنانا۔ آگے چل کر بھی اپنی مرضی سے تفسیر کرنے کی سزا کے متعلق کچھ عبارتیں آئیں گی۔ یہاں پر بھی کچھ ایسی عبارت پیش کی جاتی ہیں جن سے ایک تو یہ کہ یادداشت تازہ ہو جاتی ہے دوسرے یہ کہ یہ وہ عبارتیں ہیں جن میں صاف طور پر آیا ہے کہ اپنی رائے سے تفسیر کرنا کفر ہے۔

تفسیر بالرائے کفر ہے

المعجم الصغير للطبرانی

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قرآن مجید میں اپنی رائے استعمال کرنا کفر ہے۔

عن ابی ہریرۃ۔ قال، قال! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ "المرء فی القرآن کفر۔" (المعجم الصغير للطبرانی مطبوعہ دہلی ص ۱۵۲)

شرح فقہ اکبر

جس نے اپنی مرضی سے قرآن مجید کی تفسیر کی اس نے کفر کیا۔

صن فسی القرآن برائۃ فقد کفر۔ (شرح فقہ اکبر مطبوعہ مصر صفحہ ۱۵۲)

مکتوبات مجدد الف ثانی

۱۹۶

مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِوَالِدِهِ فَقَدْ كَفَرَ

(مکتوبات شریف ۵۴۵)

جس نے اپنی مرضی سے قرآن پاک کی تفسیر کی
پس اُس نے کفر کیا۔

یہ تو تفسیر بالرائے کے متعلق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فتویٰ تھا۔ لیکن جب بات اس سے بھی آگے بڑھ جائے تو پھر کیا ہو سکے گا۔ آپ حیران نہ ہوں حقیقت یہ ہے کہ بات اس قسم کے کفریات سے تجاوز کر کے وہاں تک پہنچ چکی ہے جہاں کفر کی حدیں بھی دم توڑ دیتی ہیں۔ آپ کو یاد ہوگا کہ ہم نے گذشتہ صفحات میں استدلال کے طور پر قرآن مجید کی وہ آیات پیش کی تھیں جن میں کفار کے بحیرہ و سائبہ وغیرہ اُن جانوروں کا ذکر تھا جنہیں وہ اپنے بتوں کے نام سے چھوڑ دیتے تھے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن جانوروں کو اللہ کے نام سے ذبح کر کے کھا لینے کا مسلمانوں کو حکم فرمایا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ جلّ مجدہ الکریم کے اس فرمانِ عالیشان اور قرآن مجید کی اس نص قطعی کا مذاق اڑاتے ہوئے مولوی ثناء اللہ امرتسری ایک ایسا عجیب و غریب فتویٰ صادر کرتا ہے، جس کی دنیائے اسلام میں مثال نہیں مل سکتی۔ یاد دہانی کے طور پر پہلے قرآن مجید کی وہ آیات ملاحظہ فرمائیں اور اُس کے بعد نجدی توحیدیئے کا فتویٰ ملاحظہ کریں :-

اک طرف توحید ہے اک سمت ہیں توحیدیئے
یہ تصادم دیکھئے یہ جنگ باہم دیکھئے

○
اللہ تعالیٰ کیا فرماتے ہیں

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ
وَلَا وَهْلَةٍ وَلَا إِنْجَامٍ وَلَئِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا
يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْعَذَابُ أَكْثَرُ لَهُمْ لَا

توحید ماہ اور نہیں مقرر کرے اللہ تبارک و تعالیٰ
نے بحیرہ اور نہ سائبہ اور نہ وہیلہ اور نہ انجام۔
اور لیکن وہ لوگ جو کافر ہیں اللہ تعالیٰ کے اُدھر جھوٹ

يَحْتَلُونَ ۝ (پ۔ سورۃ المائدہ - آیت ۱۰۳)

باندھ لیتے ہیں اور ان میں اکثر بے عقل ہیں۔

قابل غور بات

کفار اپنے بتوں کے نام پر آزاد رکھتے ہوئے جانوروں کو کھانا حرام سمجھتے تھے اور یہی اُن کے بیوقوفیے تھے۔ لیکن مسلمانوں کے ادبیاء اللہ سے منسوب جانور صرف اللہ تعالیٰ کے نام سے ذبح کر کے کھانے کیلئے ہوتے ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ منکرین نے مشرکین کی طرح اُن کو اپنے اُدھر حرام کر رکھا ہے۔

نجدی وہابی کیا کہتا ہے؟

س۔ بعض علماء سائند کا گوشت کھانا جائز بتاتے ہیں،
اور بعض اس کی حرمت بیان کرتے ہیں۔ سائند کو
لوگ اپنے بزرگوں کے نام سے آزاد کرتے ہیں
اور حکم قرآنی ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعَبْرًا لِلَّهِ۔ اس
صورت میں سائند کا گوشت کھانا کیسے جائز مانا جائے۔
ج۔ جو چیز وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعَبْرًا لِلَّهِ ہو وہ حرام
ہے۔ مفت ملے یا قیمت سے ملے حرام ہے۔
کیونکہ اُس کی حرمت بوجہ شرک ہے۔

(مفت روزہ الحمدیث مورخہ ۹ نومبر ۱۹۲۸ء مفتی ثناء اللہ)

مفتی نجد الدولہ صاحب کا یہ کفر نواز فتویٰ برسمیل تذکرہ لگیا تھا۔ بات مفتیانِ بخارا سے
پہلی تھی اور مفتی اعظم احناف صاحب رد المحتار حضرت علامہ شاہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے کفر توڑ
فتویٰ پر ختم ہوئی۔ چونکہ بات فتوؤں کی تھی اس لئے مفتی نجد الدولہ کا فتویٰ بھی شامل ہو گیا۔ اور

فتویٰ بھی وہ معرکے کا بولغیر کسی تفسیر و تاویل کے براہ راست فرمان خداوندی کے ساتھ متصادم ہے اور عین اُن کفار عرب کے فتوے اور عقیدے کے مطابق ہے جن کو اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں لَا یَعْقِلُونَ کا خطاب دیتا ہے۔

یہ ستم ظریفے ملا

آپ بحیرہ اور سائبہ وغیرہ جانوروں کے متعلق جان گئے ہوں گے۔ کیونکہ تم گزشتہ اوراق میں یہ وضاحت کر چکے ہیں کہ کفار ان جانوروں کو اپنے بتوں کے نام سے آزاد کر دیتے تھے اور اُن کو کھالینا تو کجا اُن پر سواری بھی نہیں کرتے تھے اور اُن کو کھانا اپنے اوپر حرام سمجھتے تھے۔ لہذا قرآن مجید میں اللہ تبارک و تعالیٰ عزوجل نے اس کی وضاحت کر دی کہ یہ جانور ہرگز ہرگز حرام نہیں ان کو یہ خوف کافروں نے اپنی مرضی سے اپنے اوپر حرام کر رکھا ہے۔ مسلمانو! تم ان جانوروں کو اللہ کے نام سے ذبح کر کے کھا جاؤ یہ حلال ہیں۔ یہ ستم ظریف ملا کی ستم ظریفی ہے کہ بالکل کفار کی طرح اپنے بزرگوں کے نام پر آزاد کئے ہندوؤں کے جانوروں کو کفار ہی کی طرح اپنے اوپر حرام قرار دے لیا اور خود کو زبردستی زمرہ لَا یَعْقِلُونَ میں داخل کر لیا۔

در اصل بات یہاں ہے کہ

ان ستم ظریف ملاؤں پر و مَا أَهْلٌ اس شدت کے ساتھ مسلط ہو چکا ہے کہ ان کو سوائے و مَا أَهْلٌ کے نہ تو کچھ نظر آتا ہے اور نہ ہی کہیں دوسری جگہ ان کی نگاہ ٹھہرتی ہے۔ غرضیکہ ان کا کھانا پینا، چلنا بھرنا، سونا جگانا، اُٹھنا بیٹھنا، اوڑھنا بچھونا غرضیکہ ہر کام اور ہر فعل و مَا أَهْلٌ میں پیشا ہٹا معلوم ہوتا ہے اور ہر بات میں و مَا أَهْلٌ کا پورا پورا عمل دخل نظر آئے گا۔ ان کے ہر چیز کو زبردستی داخل و مَا أَهْلٌ کرنے سے تنگ آکر زبردستی ایک نظم ہو گئی ہے جو حدیث قاری ہے :-

(نظم اگلے صفحہ پر دیکھیں)

ہر بات مَا أَهْلٌ

ہر کام مَا أَهْلٌ

ہر بات مَا أَهْلٌ ہر کام مَا أَهْلٌ
ملا کی ہے زباں پر گفتار مَا أَهْلٌ
کوئی بھی بات کر لو، کوئی بھی فتویٰ پوچھو
سب کا جواب دیں گے بس یاہر مَا أَهْلٌ
جب سازِ بخیریت پر مضارب حق لگا کر
پچھے گا، اور کہے گا ہر تار مَا أَهْلٌ
ٹوپی، رومال، تہبند سب کچھ ہے مَا أَهْلٌ
چادر و مَا أَهْلٌ، دستار مَا أَهْلٌ
قرآن میں اور کچھ یہ دیکھیں بھی کس طرح سے
خود ہی تو کھینچ لی ہے دیوار مَا أَهْلٌ
زردہ، پلاؤ، حلوا، ہونہ کھیر یا میٹھائی
ہر چیز پر کہیں گے سرکار مَا أَهْلٌ
انگور، آم، کیلے، امرود، ناشپاتی
ہیں سیب، سنکرتے سب تار مَا أَهْلٌ
کچھ یوں و دنی ٹٹائی توجید نے ان کی
ہر پھول مَا أَهْلٌ ہر خار مَا أَهْلٌ

وَمَا أَهْلٌ كِيْ أَخْرَى وَضاحت

وَمَا أَهْلٌ كِيْ غَيْرِ اللَّهِ كے مطالب و معانی میں اٹلے پٹلے مارنے والے مفسرین و مترجمین نے ایک بیچر بھی دیا ہے کہ جانوروں کو ذبح کرنے سے پہلے بھی خدا کے سوا کسی اور کے ساتھ منسوب کر دیا جائے تو وہ جانور حرام ہے جیسا کہ آپ ان لوگوں کی متعدد تحریریں پڑھ چکے ہیں۔ اس کے متعلق اگرچہ ہم کامل طور پر بالوضاحت سالیقہ اور اثنیٰ لکھ آئے ہیں لیکن قارئین کو مزید مطمئن کرنے کیلئے چند ایسے حوالہ جات پیش کرتے ہیں جن سے مسئلہ پورے طور پر نکھر کر سامنے آجائے اور وضاحت ہو جائے کہ ذبح سے پہلے تو کسی سے منسوب کرنا تو ایک طرف رہا ذبح کے وقت بھی خدا کے سوا کسی دوسرے سے منسوب کرنے سے بھی جانور حرام نہیں ہوتا۔ جبکہ اُس کو کہ لَبِیْہُمُ اللّٰہُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ پڑھ کر ذبح کیا جائے۔ بات چونکہ فتوؤں کی ہو رہی تھی اس لئے چند معتبر فتاویٰ کی عبارات پیش خدمت ہیں۔ اور فتاویٰ جات سے پہلے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ ارشاد پیش کیا جاتا ہے جس کے پیش نظر فقہائے کرام نے اس مسئلہ کی وضاحت کی ہے کہ ذبح سے پہلے یا ذبح کے بعد کسی دوسرے کے ساتھ منسوب کرنے سے ذبیحہ مطلقاً حرام نہیں ہوتا اور نہ ہی مکروہ ہوتا ہے۔

مسلم شریف

عن عائشۃ - ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - ام بکیش اقرون یطاء فی سواد - و بیکرک فی سواد - و ینظو فی سواد - فاتی بہ ، لیضحی بہ - قال لہ انسہ صلی المدیۃ - ثم قال اشحد بہ : ہجر ففعلت ثم اخذ ہا و اخذ المذبح فاصحہ ثم دبحہا ثم قال :

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ایسا ذبیحہ لائے کا حکم فرمایا جس کے سر پر سینگ ہوں ، سیاہی میں چلتا ہو ، سیاہی میں بیٹھا ہو اور سیاہی میں دیکھتا ہو یعنی (پاؤں ، پیٹ ، سینہ اور آنکھیں سیاہ ہوں) چنانچہ ایسا ذبیحہ قربانی کیلئے حاضر کیا گیا اور آپ نے

”بِسْمِ اللّٰہِ اَللّٰہُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّیْ مُحَمَّدٌ وَّ اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّ اُمَّتِیْ مُحَمَّدٌ“ ”ثم صلی علیہ“

(مسلم شریف ترجمہ جلد دوم صفحہ ۲۶)

پتھر پتھر کی تیز کیا۔ پھر آپ نے چھری ہاتھ میں لی۔ ذبیحہ کو لٹایا اور ذبح فرمادیا پھر فرمایا یا اللہ اس کو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آل محمد اور امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے قبول فرما۔

المستدرک للحاکم

عن ہذ لیفہ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال : کان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقرب بکیشی الملبین ذین نح احدا ہما فیقول ”اللّٰہُمَّ ہذا عن محمد و آل محمد“ ویقرب الآخر فیقول ”اللّٰہُمَّ عن امی“ من شہد لك بالنذیح ولی بالبلایغ - (المستدرک للحاکم - مطبوعہ حیدرآباد دکن - جلد سوم ص ۵۹)

حضرت حذیفہ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو ذبیحوں کی قربانی فرماتے تھے۔ پس ان میں ایک کو ذبح کر کے فرماتے یا اللہ یہ محمد اور آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ہے اور دوسرے کو ذبح فرما کر فرماتے یا اللہ یہ میری امت کے اُس فرد کی طرف سے ہے جو میرے لئے توحید اور میرے لئے پہنچا دینے کی گواہی دیتا ہے۔

سنن دارقطنی

عن ابی سعید - ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - ضحی بکیش اقرون ثم قال ”اللّٰہُمَّ اِنْ ہذا عنی و عن منکم یفہ من امی“ - (دارقطنی جلد چہارم ص ۱۸۳ مطبوعہ مصر)

حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذبیحہ کی قربانی دی اور فرمایا۔ یہ ہے میری طرف سے اور میری امت کے اُس فرد کی طرف سے جس نے قربانی نہیں دی۔

سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ فرمان فقہائے کرام کی نظر میں

جامع الصغیر امام محمدؒ تلمیذ امام اعظمؒ

وان یکر ان یدکر مع اسم الله
غیرہ وان یقال عند الذبح
اللهم تقبل من فلان بن فلان
وان قال ذاک قبل التسمیہ
وقبل ان یضجع للذبح فلا باس
بہ (والله اعلم بالصواب)
(جامع الصغیر امام محمد بن الحسن بن شیبانی تلمیذ
رشید سیدنا امام اعظمؒ) - ۱۴۹

الصلیہ شریف

قال ویکر ان یدکر مع
اسم الله تعالی شیئاً غیرہ وان
یقول عند الذبح اللهم تقبل
من فلان وھذا ثلاث مسائل -
احداھا: - ان یدکر موصولا
معطوفا فیکر ولا تقم الذبیحة
(الخ) وخیرہ ان یقول بسم الله

مُحَمَّدَ رَسُولَ اللَّهِ - (الخ)
والثانیہ: - وان یدکر موصولا
على وجه العطف والشرکۃ بان
یقول بسم الله واسم فلان أو
یقول بسم الله فلان أو بسم الله
ومحمد رسول الله - بکسر الدال
فتحر الذبیحة لانه اهل ید
لغیر الله -

والثالثہ: - ان یقول
مفصلا عند حورۃ ومعنی بان
یقول قبل التسمیۃ وقبل ان
یضجع الذبیحة أو ذبیحۃ أو بعدہ
ھذا لا باس ؟ لماردی وعن البیہقی
الله علیہ وآلہ وسلم انه قال بعد الذبح
اللهم تقبل ھذا عن امۃ محمد من
شھد لك بالوحدانیۃ ولی بالبلاد -

لہذا یہ آخرین مسئلہ امام بریلان الدین ابوالحسن
علی بن ابی بکر متوفی ۵۳۵ھ ہجری

رسول اللہ -

اور دوسرا یہ کہ ذکر کرے ساتھ ہی عطف
اور شرکت کے ساتھ جیسا کہ کہے "بسم اللہ
واسم فلان" یا کہے "بسم اللہ وفلان" یا بسم اللہ
ومحمد رسول اللہ والی زیر کے ساتھ پس
حرام ہے ذبیحہ اور یہ ہے اہل ید
لغیر اللہ -

اور تیسرا مسئلہ: - تحقیق کہ سورۃ و
معنی فاصلے سے جیسا کہ کہے پہلے تسمیہ کے
اور پہلے لٹانے ذبیحہ کے اور بعد ذبح کے
اور یہ کوئی حرج نہیں - روایت ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذبح کے بعد
فرمایا - کہ الہی قبول فرما امت محمد (صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم) کے اس شخص کی طرف سے
جس نے گواہی دی تیری توحید اور میری
رسالت کی -

★

المغنی شرح کبیر

روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم جب ذبیحہ قربان فرماتے تو لٹاتے پھر
فرطے الہی قبول فرما محمد اور آل محمد اور
امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف (مسلم)

ولما ان النبی صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم الی بکیش لہ لید بحمدہ
فاضحہ ثم قال
اللهم تقبل من محمد وآل

محمد و امہ محمد ثم ضحیٰ رواہ مسلم
وفی حدیث جابر ان النبی صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم قال: اللهم منك و لك منك
عن محمد و آئمہ سبھا اللہ اللہ اکبر
ثم ذبح و هذا نص لا یخرج علی خلافہ
(المغنی شرح کبیر المحتضر امام ابی قاسم عمر بن حسین
متوفی ۳۳۳ھ مطبوعہ مصر جلد ۱۱ صفحہ ۸۸)

خلاصۃ الفتاویٰ

کہہ ان یذکر اسم اللہ مع اسم
غیر یعنی عند الذبح وہی علی ثلثۃ
اوجہ منہا ما یحرم و منہا لا یحرم و
یکرہ و منہا لا یحرم و لا یکرہ۔

اما الاول :- ہوا ان یذکر اسم اللہ و
اسم غیر علی وجہ العطف و الشکۃ
نحو ان یقول بسم اللہ و اسم فلاں او
بسم اللہ و محمد رسول اللہ و الملک و
ان یذکر اسم اللہ و غیر اللہ مقرون فیہ
فی الظاہر من غیر حرف عطف و لا
شکۃ نحو ان یقول بسم اللہ محمد
رسول اللہ (صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) و اما الذی
لا یکرہ و لا یحرم - نحو ان یکون منفصلا
منہ صریحاً و معی قبیلہ و بعد لا بان یقول
اللہم قتل من (خلاصۃ الفتاویٰ جلد چہارم
مکتبہ مؤلفہ شیخ طاہر بن عبد الرشید الجمالی)

کے پہلے یا بعد صورتاً اور معاً فاصلاً ہو جیسا کہ الہی قبول فرما - ا ج -

شرح الیاس

وحل الذبوح ان فضل غیر
اسم اللہ صریحاً و معنی کالدعاء
قبل الاضجاع و التسمیۃ لانہ علیہ
السلام کان یقول بعد الذبح
اللہم قتل من ہذا من محمد
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم و ممن
شہد لک بالوحد نیۃ ولی
بالبلایع۔

شرح الیاس جلد دوم صفحہ ۱۵۹

جامع رموز شرح و قایہ

وقال بسم اللہ و بنام فلاں
لم یحرم کما فی المحيط و ذکرہ الذہبی
کما فی المنہایہ او الدعاء کما فی
المحیط ابی و صل الذبح بالتسمیۃ
الدعاء و غیرہ و الحال انہ لم
یعطف ذلک الا بغیر نحو بسم اللہ
اللہم قتل من فلاں او اللہم اغفر لی
بسم اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم و
حل الذبح ان فصل فی التسمیۃ

اور حلال ہے ذبیحہ فاصلے سے
غیر اللہ کے اسم سے صورتاً اور معاً جیسا
کہ ذبح اور تسمیہ سے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ
و السلام تھے فرماتے بعد ذبح کے۔
الہی قبول فرمایہ محمد کی طرف سے جس نے
تیری توحید اور میری رسالت کی گواہی
دی۔



اور کہا بسم اللہ بنام فلاں نہیں آیا
حرام محیط میں اور مکروہ ہے ذبح آیا
منہایہ میں۔ اور کہا صاحب محیط نے کہ تسمیہ
کے ساتھ دعا وغیرہ کا وصل اور اس کا
حال نہ عطف کیا جائے کسی غیر کا۔ الیاس
جیسا کہ کہے بسم اللہ الہی قبول فرما فلاں
کی طرف سے یا بخش دے یا بسم اللہ صلی اللہ
علیہ و آلہ وسلم اور حلال ہے ذبیحہ فصل
سے سوائے تسمیہ کے صورتاً و معاً

عنها صورة ومعنى كالدعاء قبل
الاضجاع وقبل التسمية -

جامع الرموز التقاير شرح وقایع جلد سوم ۷۲۱
مولف شمس الدین محمد الحزاسانی القہستانی

۲۰۸ پہلے قربانی اور پہلے تسمیہ کے -



بحر الرائق، در مختار، الہدایہ

وكره ان يذکر مع اسم الله
تعالى غير ذلك وان يقول عند الذبح
اللهم تقبل من فلان وإن فلان و
ان قال قبل التسمية والأضجاع جاز
بان يقول قبل ان يعجز الشاة أو قبل
التسمية أو بعد الذبح اللهم تقبل
مني أو من فلان وهذا لما روى
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه
قال بعد الذبح - اللهم تقبل
هذا من أمت محمد صلى الله
عليه وآله وسلم -

۱- بحر الرائق مطبوعه مصر جلد ۸ ص ۱۶۹ مؤلفه
امام محمد بن حسین علی الطوسی الخفنی القادی
۲- در مختار مطبوعه لکهنؤ صفحہ ۵۸۰
۳- الہدایہ آخرین مطبوعہ پاکستان -
مؤلفہ امام بریان الدین ابوالحسن علی بن ابی بکر

متوفی ۵۳۵ھ

کور میری شرح مختصر وقایہ

حرام ہے ذبیحہ اگر عطف کرے
اسم اللہ اور غیر اسم اللہ کہ جیسا کہ کہے
بسم اللہ و فلاں - یا کہے بسم اللہ و محمد
رسول اللہ - بجز محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اور مکروہ ہے ذبیحہ اگر ساتھ ملائے نام
کسی کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور نہ کرے
عطف - چنانچہ کہے بسم اللہ محمد رسول اللہ
برفع محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حلال ہے
ذبیحہ اگر فصل کرے صورتاً اور معناً جیسا
کہ تسمیہ اور ذبح سے پہلے دعا کرنا -



حرام است مذبح اگر عطف کر د اسم
اللہ غیر اسم اللہ را چنانچہ گفت بسم اللہ و
فلاں! یا گفت بسم اللہ و محمد رسول اللہ بجز محمد
(صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) و مکروہ است
مذبح اگر وصل کر د بسم اللہ و عطف نکرد چنانچہ
گفت! بسم اللہ محمد رسول اللہ برقع محمد
(صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) و حلال است مذبح
اگر فصل کر د صورتاً و معنی بچوں دعا قبل از
خواہانیدن از برائے کشتن و قبل از بسم اللہ
گفتن - (محقق کور میری شرح مختصر وقایہ ص ۷۳
مستف جلال الدین محمد بن ابی بکر سمرقندی
المعروف بہ کور میری)

بہار شریعت

جھوسی نے آتشکدہ کے لئے یا مشرک نے اپنے معبودان باطل کیلئے جانور
ذبح کیا اور اسے اللہ کا نام لیکر جانور ذبح کر دیا - مگر یہ جانور حرام نہ ہوا مگر مسلمانوں
کو ایسا کرنا مکروہ ہے (عالمگیری)

ذبح کے وقت بسم اللہ کے ساتھ غیر خدا کا نام بھی لیا - اس کی دو صورتیں ہیں - اگر
بغیر عطف کے ذکر کیا مثلاً یوں کہے بسم اللہ محمد رسول اللہ یا بسم اللہ تقبل من فلاں
ایسا کرنا مکروہ ہے مگر جانور حرام نہیں ہوگا - اور اگر عطف کے ساتھ دوسرے کا نام
ذکر کیا - مثلاً یوں کہا بسم اللہ و اسم فلاں اس صورت میں جانور حرام ہے کہ یہ جانور -

غیر خدا کے نام پر فزع ہوا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ذبح سے پہلے جانور لٹانے سے پہلے اُس نے کسی کا نام لیا۔ یا ذبح کے بعد کسی کا نام لیا تو اس میں حرج نہیں جس طرح قربانی اور عقیقہ میں وُعائیں پڑھی جاتی ہیں۔ اور قربانی کے لئے اُن لوگوں کے نام لئے جاتے ہیں۔ جن کی طرف سے قربانی ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نام بھی لئے جاتے ہیں۔ (ہدایہ وغیرہ)

یہاں سے معلوم ہوا کہ ”مَا أَهْلَ لِحَيْثِ اللَّهِ بِهِ“ جو حرام ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ذبح کے وقت جب غیر خدا کا نام اس طرح لیا جائے گا اس وقت حرام ہوگا۔

اور وہاں یہ کہتے ہیں کہ آگے پیچھے جب غیر خدا کا نام لے دیا جائے حرام ہو جاتا ہے بلکہ یہ لوگ تو کہتے ہیں مطلقاً سب چیزیں حرام ہو جائیں گی۔ کھانے، پینے اور استعمال کی سب چیزوں پر لوگوں کے نام لے دیئے جاتے ہیں۔ اور انی سب کو حرام قرار دینا، شریعت پر افتراء اور مسلم کو زبردستی حرام کا مرتکب بنانا ہے۔ معلوم ہوا کہ بعض مسلمان گلے، بکرا، مرغ جو اس لئے پالتے ہیں کہ ان کو ذبح کر کے کھانا پکوا کر کسی ولی اللہ کی رُوح کو ایصالِ ثواب کیا جائے گا یہ جائز ہے اور جانور بھی حلال ہے۔ اس کو ما اھلّ و علم لایخیر اللہ میں داخل کرنا جہالت ہے۔ کیونکہ مسلمانوں کے متعلق یہ خیال کرنا کہ اس نے تقرب الی غیر اللہ کی ہڈی ہٹ دھرمی اور سخت بدگمانی ہے۔ مسلم ہرگز ایسا خیال نہیں رکھتا۔ عقیقہ، ولیمہ اور ختنہ وغیرہ کی تقریبوں میں جس طرح جانور ذبح کرتے ہیں اور بعض مرتبہ پہلے ہی سے متعین کر لیتے ہیں کہ فلاں موقع پر اور فلاں کام کے لئے ذبح کیا جائے گا۔ جس طرح یہ حرام نہیں ہے وہ بھی حرام نہیں ہے۔

بہار شریعت جز ۱۵ صفحہ ۱۲۰

(مؤلف صدر الشریعت حضرت علامہ امجد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ)

مَعْيَارُ الْحَقِّ فِي شَرْحِ كُنُزِ الدَّقَائِقِ ٢

اگر کوئی شخص لفظ دعا سمیہ سے پہلے کہے اور کہے حیوان کو ٹا کر یا بعد فراغت ذبح کے جائز ہے یعنی مکروہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ مستدرک حاکم میں حدیث لائے ہیں اور کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔ رافع سے یہ کئی غیر علیہ الصلوٰۃ والسلام جب قربانی فرماتے دو بکریاں خریدتے اور جب خطبہ پڑھتے اور نماز پڑھتے اور ان دونوں دنوں میں سے ایک کو بکڑتے مدینہ منورہ میں اُس کے بعد فرماتے اٰلِیٰ میری تمام امت کی طرف سے اور جس نے گواہی دی تیری نو حید اور میرے پہنچا دینے کی پھر دوسرے دن بکے کو لائے اور ذبح فرماتے اور فرماتے اٰلِیٰ: یہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ہے۔

اگر لفظ دعا گفت کہ بیش از تسمیہ گفتن و انداختن حیوان را بر پہلو و یا بعد فراغ از ذبح جائز بود یعنی مکروہ نباشد زیرا کہ حاکم در مستدرک آورده است و گفته است حدیثی صحیح است از رافع اینکه پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام چوں اضحی می کردند و دوبر - می خریدند الحج و اقرن و چوں خطبہ می خواندند و نماز میکردند یکے ازال دو کیش بدست خود در مدینہ منورہ پس ازال گفت ۛ اللّٰهُمَّ هَذَا عَنِ امّتی جمیعاً و ممّا شہد لک بالتوحید و شہد لی بالبلاغ و بعد ازال کیش دوم می آورد و ذبح میکرد و گفت ۛ اللّٰهُمَّ هَذَا مِنْ مُحَمَّدٍ و آلِ مُحَمَّدٍ -

معیار الحق شرح کنز الدقائق

جلد دوم ۲۲۷

سِفْرُ السَّعَادَةِ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عید گاہ میں حاضر ہوا۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جب نماز پڑھی اور خطبہ ختم کیا اور منبر سے نیچے آئے۔ ایک کبوتر گھولنے اور ہاتھ سے اپنے فتنہ کیا اور ذبح کے وقت فرمایا لیل اللہ، لیل اللہ، لیل اللہ، لیل اللہ اے نبی! وعین لم یغمص من امتی۔ یہ میری طرف سے ہے اور اس کی طرف سے جو ذبح نہیں کر سکا میری امت سے۔ (سفر السعادت ص ۱۶۷)



شرح فارسی مختصر وقایہ

و حرّم ان عطف علی اسم اللہ غیرہ و
اسم فلاں حرام است اگر عطف کند بر نام
خدا نام غیرہ را بم چنانکہ بنام خدا فلاں
ذبح می کنم و کردہ وصل لم یعطف و مکروه ہست
اگر وصل عطف نہ کند نحو بسم اللہ اللھم
تقبّل من فلاں بنام خدائے بزرگ ، اے
بار خدایا! قبول کن از فلاں و حل ان
فصل صورت و معنی کا الدعا - اقبل
الا ضیاع و التسمیۃ حلال است ، اگر
فاصل کند صورت و معنی جدا کند غیر را در
نام خدائے میچنانکہ کند پیش از خابانیدن
و بسم اللہ گفتن -

شرح فارسی مختصر وقایہ جلد دوم ۹۴
تصنیف حضرت مولانا نور الدین عبد الرحمن عجمی

کنز الدقائق

و کذا ان یدکر مع اسم اللہ
غیرہ و ان یقول عند الذبح اللھم
تقبّل من فلاں و ان قال قبل التسمیۃ
والا ضیاع عجز (ولا یکرہ)
(کنز الدقائق مطبوعہ کراچی ۳۹۲)

اور حرام یہ ہے کہ اللہ کے نام پر غیر کہ
عطف کیا جائے جیسے کہ کہ بسم اللہ اور
فلاں کے نام حرام ہے - اگر عطف کرے اللہ
کے غیر کو اللہ پر یعنی اس طرح کہ خدا کے
نام کے ساتھ اور فلاں کے نام کے ساتھ
ذبح کر دے گا مکروه ہے - اور اگر عطف کا
وصل نہ کرے اور کہے بسم اللہ - الہی قبول
فرما فلاں سے بنام خدائے بزرگ - یا اللہ
قبول فرما فلاں کی طرف سے اور حلال ہے
اگر فاصل ہو صورتاً اور معنیاً جیسے دعا پہلے
اور قربانی اور تسمیہ کے -



سے صورت اور معنی کے لحاظ سے علیحدہ ہوں۔
اُس کے پہلے اور اُس کے بعد بائیں ہمنوع کہے
اے اللہ قبول فرما۔

فتاویٰ بزازیہ

اور وہ تین ہیں - یہ کہ کہے اللہ تعالیٰ
اور فلاں کے نام کے ساتھ - عطف کے طریقے
پر اور اللہ اور محمد رسول اللہ کے نام کیساتھ
پس حرام ہے - اور دوسرا یہ کہ اللہ تعالیٰ
اور اُس کے غیر کا نام اکٹھا ذکر کیا جائے جیسا
کہ اُس کا کہنا ، بسم اللہ محمد رسول اللہ پس
مکروه ہے نہ کہ حرام -

تیسرا یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام
سے اُس کے غیر کا نام علیحدہ ہو صورتاً اور
معنیاً جیسا کہ کہے اس کے پہلے یا اس کے
بعد قبول کرے یا اللہ فلاں کی طرف سے پس نہیں
حرام اور نہیں مکروه - اور اگر بسم اللہ اور
صلی اللہ علی محمد کہے اور بسم اللہ و یا بسم
فلاں حلال ہے مختارین - اور اگر کہا اللہ
کے نام کے ساتھ فلاں کے نام کے ساتھ
کہا اسلاف نے حلال ہے مطلقاً -

وہی ثلاثۃ ان یقول بسم اللہ
واسم فلاں علی سبیل العطف و بسم اللہ
و محمد رسول اللہ فیحرم - والثانی ان
یذکر مع اسمہ تعالیٰ اسم غیر موقوف
بلہ لا علی سبیل العطف کقولہ
بسم اللہ محمد رسول اللہ فیکرہ ولا
یحرم -

الثالث - ان یفصل عند صورتہ
و معنی نحو ان یقول قبلہ بعد ذلک
تقبّل اللّٰہم عن فلاں فلا یحرم
ولا یکرہ - و قال بسم اللہ و صلی
اللہ علی محمد و قال بسم اللہ و
باسم فلاں یجوز فی المختار و لو قال
بسم اللہ بنام فلاں قال الاسکاف
یحل مطلقاً -

(فتاویٰ بزازیہ جلد دوم صفحہ ۳۰۶)
مصنفہ الشیخ محمد بن محمد بن شہاب المعروف
ابن البزاز الکوردی -

بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع

تجريد اسم الله سبحانه وتعالى
عن اسم غيره وان كان اسم النبي صلى الله
عليه وآله وسلم حق لوقال بسم الله واسم
رسول الله لا يحل لقوله تعالى
”وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهَ“ و
قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم موطن
لا اذكر فيه ما عند العباس وعند
الذين هم وقول عبد الله بن مسعود
رضي الله عنهما جرد والتسمية عند
الذين هم ولا ان المشركين يذكرون
مع الله سبحانه وتعالى غيره فوجب
مخالفتهم بالتجريد -

بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع
جلد پنجم صفحہ ۵۸۷ امام علاء الدین ابی بکر بن
مسعود الکاشانی متوفی ۵۸۷ھ

تفسیرات احمدیہ

”وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهَ“ معناه
ذبح بہ لا اسم غیر اللہ مثل لات وعزى
واسماء الانبیاء وغیر ذلک فان افر
باسم غیر اللہ او ذکر مع اللہ اسم اللہ

یعنی مَا أَهْلٌ بِهِ یَغْيِرُ اللَّهَ کے معنی یہ ہیں
کہ جانور کو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا جائے۔
مثلاً لات وعزى یا انبیاء علیہم السلام کے نام پر
پس اگر اکابر غیر خدا کا نام لیا گیا یا خدا کے

عطا فان يقول باسم الله محمد رسول الله
بالحجر حرم الذبيحة وان ذكر معه
موصولا لا محطوفاً بان يقول باسم الله
محمد رسول الله كقولاً ”وَلَا يُحْرَمُ“
وان ذكر مفصلاً بان يقول قبل
التسمية وقبل ان يضع الذبيحة
ويجدها ”لا باس“ به

هكذا في المذابة ومن ههنا
علم ان البقرة المذروعة للاولياء كما
هو الرسم في زماننا حلال طيب لانه لم
يذبح باسم غيره والله عليها وقت الذبح وان
كانوا يذبحونها له -

(تفسیرات احمدیہ مطبوعہ مکتبۃ الدیارات مؤلفہ حضرت
علامہ ملا جیون علیہ الرحمۃ صاحب نور الانوار)



صلوٰۃ مسعودی

عیسائی بکری کو ذبح کرے اور کہے
بسم المسیح مردار ہو گیا۔ اس طرح کہ خدا تعالیٰ
اور مخلوق کا نام اکٹھا کیا لا شہ مردار ہے
اگر مسلمان کہے بسم اللہ دھم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم مردار ہو گیا اس طرح اس
میں اگر عطف کر دیا بلا شہ مردار ہے -

تو مسلّم نے گوشت پرانے کی آرد و
میگوئے بسم المسیح مردار شود از بہر آنکہ نام
خدا تعالیٰ کا نام مخلوق جمع کردہ است
لاہرم مردار بود مگر مسئلہ میگوئے بسم اللہ
و محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مردار
شود از بہر آنکہ عطف کردہ است لا بہرہ

اور اگر اس طرح کہ بسم اللہ محمد
رَسُولُ اللہ ﷺ علیہ وآلہ وسلم حلال
ہے۔ اس طرح کہ یہ نام اُس نام سے
علیحدہ ہے۔

بود اگر چنین گوید بسم اللہ محمد رسول
اللہ ﷺ حلال بود از بہر آن کہ این نام از ان نام
جدا بود۔ (صلوات مسعودی جلد سوم صفحہ ۱۲۶)
مصنف مسعودی بن یوسف سمرقندی چھٹی صدی ہجری

الْعَيْنِي فِي الشَّرْحِ كَثْرَ الدَّقَائِقِ

تحقیق کہ بسم اللہ اور فلاں کے نام
سے یا بسم اللہ اور محمد رسول اللہ ہیں ہوگا
ذبیحہ حرام۔ اور معطوف کے واقع ہونے
کیلئے۔ اللہ کے نام پر حلال ہوتا ہے۔
اس لئے بیشک کہ وہ مبتدا ہے۔ اور
اختلاف کیا انہوں نے نصب میں اور کراہت
ہے ان دونوں میں تفقہ علیہ۔

یہ کہ کہہ کہ ذبح کے وقت اے اللہ
قبول فرما فلاں کی طرف سے یا قبول فرما میری
طرف سے شرکت کیلئے۔

اور اگر کہا یہ قول تسمیہ اور ذبح کرنے
کے پہلے جائز ہے اور نہیں مگر وہ بوجہ اس
کے کہ روایت کیا گیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
فرمایا آپ نے ذبح بعد، یا اللہ قبول فرما محمد
(صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی امت کے اُن لوگوں کی
طری سے جو تیری شہادت و حدائیت کے ساتھ
میری شہادت پہنچا دینے کے ساتھ دیتا ہے۔

ان يقول بسم الله اسم فلاں أو
بسم الله و محمد رسول الله بالحفظ
فحرم الذبيحة ولو وقع المعطوف
على اسم الله مجمل لانه مبتدا و
اختلفوا في النصب ويكفي فيهما
بالاقتناع وكذا ايضا ان يقول
عند الذبح، اللهم تقبل من
فلاں أو تقبل مني للمشاركة ولو
قال هذا القول قبل التسمية والا فاجماع
اي اجماع المذبح و جاز ولا
يكفي لعماروى عن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم انه قال بعد الذبح
اللهم تقبل هذا عن امة محمد
عن شهدائك بالوحدانية ولى
بالبلانغ۔

(العيني في شرح كنى الدقائق صفحہ ۱۲۵)
مصنف قاضی بزرگ ابن محمد محمود العینی

مستخلص الحقائق

اور مکروہ ہے یہ بھی کہ کہے ذبح کے
وقت اے اللہ فلاں سے قبول کر مجھ سے قبول
کر شرکت کیلئے۔ اور اگر کہے یہ بات بسم اللہ
سے پہلے اور مذبح کے ذبح سے پہلے
یا ذبح کے بعد جائز ہے۔ اور نہیں مکروہ
اس وجہ سے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا ذبح کے بعد اے اللہ اس کا قبول
فرما۔ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی امت
کے اُن لوگوں کی طرف سے جو تیرے لئے
وحدائیت اور میرے لئے پہنچا دینے پر
گواہی دیتے ہیں۔

وكذا ايضا ان يقول عند الذبح
اللهم تقبل من فلاں او قال تقبل
من للمشاركة ولو قال هذا القول
قبل التسمية والا فاجماع
مذبح أو بعد الذبح جاز ولا
يكفي لعماروى عن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم انه قال بعد الذبح اللهم
تقبل هذا عن امة محمد ممن
شهد بالوحدانية ولى بالبلانغ۔
(مستخلص الحقائق شرح كنز الدقائق جلد چہارم
صفحہ ۱۲۳)

غَاثَةُ الْاَوْطَانِ

پھر اگر ذبح نے ذکر غیر خدا کو نام خدا سے علیحدہ اور جدا کر دیا یا اعتبار صورت
اور معنی کے چنانچہ دعا کرنا ذبیحہ کے گرانے اور لٹانے سے پہلے اور دعا کرنا بسم اللہ
کہنے سے پہلے یا دعا کرنا ذبح کرنے کے بعد تو اس کا کچھ مضائقہ نہیں۔ اور روایت جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی ہیں یوں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست
مبارک سے مینڈھا ذبح کیا اور فرمایا بسم اللہ اللہ اکبر اللهم هذا عنی و
عن من لم یضغ من امتی۔ (غاثۃ الاوطان شرح درختہ جلد چہارم صفحہ ۱۲۳)

خباثت کا نام دے دیا اور پھر سب سے زیادہ حیرت کی بات تو یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرماؤں مقدس اور معمول مبارک کو بھی یکسر نظر انداز کر دیا اور وہ عقل جس کے متعلق ترجیحاً اہل سنت علامہ اقبال علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں :-

عقل قربان کیلئے پیشِ مصطفیٰ

اس عقل کو بجائے اس کے کہ فرامینِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے قربان کرنے کی سعادت حاصل کرتے فرامینِ مصطفیٰ اور سنتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے متخارب و متصادم کر دیا۔

حقانیت یہی ہے

کہ خدا کے سوا کسی دوسرے سے منسوب کر دینے سے جانور قطعی حرام و ناجائز نہیں ہوتا۔ جبکہ اُسے لیسما اللہ اللہ اکبر پڑھ کر ذبح کیا جائے۔ اس کے برعکس جو کچھ بھی کوئی کہتا ہے اس کا اپنا باطل قیاس ہے جسے دین کی شکل دے دینا زبردست بیہودگی اور بدترین شرارت انگیزی ہے۔

منکرین کا پہلے جانور کا ذکر کرنا اور پھر جانور کی قید کو بھی توڑ کر کہہ چیر کو خدا کے سوا کسی سے مجازی نسبت ہونے کو ”مَا أَهْلًا“ میں داخل کر دینا اور اس نسبت کو خباثت و نجاست کا نام دینا بذاتِ خود خباثت و نجاست کی جیتی جاگتی مکروہ تصویر ہے۔ ورنہ اولیاء اللہ سے منسوب جانور اور دیگر اشیاء غور و فی وغیرہ قطعی طور پر پاک، حلال اور طیب و طاهر ہیں اور ہرگز نہ ہرگز داخلِ مَا أَهْلًا نہیں۔ اور اگر ان مجازی نسبتوں کو حرام اور کفر و شرک وغیرہ سمجھ لیا جائے تو سارے کا سارا نظامِ زندگی شرک و کفر اور حرام ہو کر رہ جائیگا جس کی مثالیں ہم اس کتاب میں متعدد جگہ پر پیش کر چکے ہیں۔

دعوتِ غور و فکر روشن آئینے

آنکھوں میں محبت کا سرمہ لگا کر ان آئینوں میں جھانکیے۔ ہمیں یقین ہے کہ

یہ روشن تحریریں

متذکرۃ السلف تحریروں سے صاف طور پر ظاہر ہو جاتا ہے کہ اس مسئلہ پر پوری امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اجماع ہے کہ جانور کو ذبح سے پہلے اور ذبح کے بعد کسی سے منسوب کر دینے سے نہ تو جانور حرام ہو جاتا ہے اور نہ ہی مکروہ اور یہ نسبت مجاز قطعی طور پر جائز اور ذبیحہ طیب و طاهر اور حلال ہے۔

فقہائے کرام کا یہ استدلال

اور فقہائے کرام کا یہ استدلال محض قیاسی حجتوں پر مبنی نہیں بلکہ سرورِ دو عالم خرموجودات احمدی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل مبارک کی روشن تصویر ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس مبارک عمل کی روشنی میں کسی بڑے سے بڑے عالم فاضل کی ذاتی رائے اور کسی علامہ نہماہ کا اپنا قیاس کسی مجتہد کا عقلی اجتہاد کوئی وقعت نہیں رکھتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جانور کو خدا کے غیر کی طرف نسبت کرنا اور ذبح سے پہلے یا ذبح کے بعد اس نسبت کا باوازِ بلند اظہار فرمانا اگر ذبح کی حلت برقرار رکھتا ہے تو پھر سوچنا چاہیے ان عقل کے غلاموں کو جن کا یہ اجتہاد ہے کہ ”غیر کے نام کی خباثت جانور میں اتنی شدت سے سرایت کر جاتی ہے کہ اُسے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ذبح کرنا بھی نہیں نکال سکتا“ (فتاویٰ عزیزی وغیرہم فتاویٰ دما بیہ)

افسوسناک اجتہاد

یہ کس قدر افسوسناک اجتہاد ہے کہ ایک طرف تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے پاک نام کو اس قدر بے تاثیر اور بے اثر بنا کر رکھ دیا۔ اور دوسری طرف اولیاء کرام کی نسبت کو نجاست و

تعصب کو چھوڑ کر آپ نے غور و فکر کیا تو مسئلہ سمجھ میں آجائے گا۔

(۱) ● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی اہل بیت کی طرف سے قربانی فرماتے ہیں اور یسعی اللہ اللہ اکبر کہنے سے پہلے یا ذبح کے بعد اہل بیت کو ام سے منسوب کر کے قبولیت کی دعا فرماتے ہیں۔

۲- ● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی امت کی طرف سے قربانی فرماتے ہیں اور قبل تسمیہ یا بعد الذبح جانور کو امت سے منسوب کر کے دعا فرماتے ہیں۔

۳- ● حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال مقدس کے بعد آپ کے نام سے جانور خریدتے ہیں اور آپ ہی سے منسوب کر کے ذبح فرماتے ہیں۔

۴- ● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک صحابی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام مقدس سے فامرد کر کے بکری کو پالتے ہیں اور اس بکری کی دیکھ بھال دوسری بکریوں سے اسلئے زیادہ کرتے ہیں کہ وہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے نامزد کی جا چکی ہے حتیٰ کہ وہ بکری خوب موٹی تازی ہو گئی۔ اس لئے و ما اھل کا معنی فامرد وغیرہ کرنا قطعی غلط ہے۔

۵- ● قربانی کے علاوہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود مکہ کائنات ام المؤمنین حضرت سیدہ خدیجہ الکبریٰ کیلئے بکری ذبح فرما کر آپ کے وصال کے بعد آپ کی سہیلیوں میں اس کا گوشت تقسیم فرماتے ہیں۔

۶- ● صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے جانور ذبح فرماتے ہیں۔ اسلئے یہ کہنا قطعی درست ہے کہ یہ فلاں کیلئے ہے۔

۷- ● بتوں کے ناموں سے منسوب شدہ جانور بھی اللہ تعالیٰ کا نام لیکر ذبح کرنے سے حلال اور طیب ہو جاتے ہیں۔ اور یہ قرآن کا فیصلہ ہے۔ لہذا اولیاء اللہ کے نام سے منسوب شدہ جانور بدرجہ اولیٰ جائز اور طیب ہیں۔

۸- ● صرف وہ جانور داخل ما اھل ہے جسے بتوں وغیرہ کا نام لیکر ذبح کیا جائے۔ کسی دوسرے منسوب کیا جانے والا جانور بھی حرام نہیں۔ چہ جائیکہ غلہ، دانے، کپڑے، حلویے، کھیریں اور دیگر انواع و اقسام کے کھانوں کو ما اھل میں داخل کر کے حرام قرار دیدیا جائے، ایسا کرنا محض ہٹ دھرمی ہے

۹- ● اپنی رائے سے تفسیر قرآن کرنا جہنم میں داخل ہونے کے مترادف ہے اور کفر ہے۔ اسلئے و ما اھل کی یہ تفسیر کرنا کہ

گیارہویں شریف کے بکرے اور کھانے وغیرہ حرام ہیں۔ صریح کفر اور جہنم کا راستہ ہے۔

۱۰۔ قرآن پاک کی کوئی ایک آیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کوئی ایک حدیث ایسی نہیں جو کسی سے فسوب کئے جانے والے جانوروں یا دیگر اشیاء کو حرام قرار دیتی ہو۔

روشن آئینوں کی تحلیلات

حاشیہ کے حوالے

حوالہ نمبر ایک اور حوالہ نمبر ۲ کی مکمل بحث آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ نمبر ۳ کا حوالہ ملاحظہ فرمادیں:-

حضور ﷺ کے نام کا جانور ذبح کرنا

ترمذی شریف۔ ابوداؤد شریف

سرور کائنات امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال مقدسہ کے بعد مولائے کائنات امام الاولیاء حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضور کی طرف سے قربانی دیتے ہیں۔

محمد بن محاربہ کوئی، شریک، ابی حنسا، حکم، حنشل سے روایت کرتے ہیں کہ امیر المومنین علی ابن طالب کرم اللہ وجہہ الکریم دو مینڈھوں کو ذبح فرمایا کرتے۔ ایک کو نبی ہدیہ حضور صلی اللہ

حدثنہ محمد بن عبید المحاربی السکونی ثنا شریک عن ابی الحسناء عن الحکم عن حنشل انہ کان یضی علیکین احدھما عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والاخر

عن نفسه ققیل لہ فقال امرنی بہ یعنی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوعہ ابدا -

ترمذی شریف ترجم ابواب الاصلی ۵۳۰
ابوداؤد شریف جلد دوم صفحہ ۲۹



علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ذبح فرماتے۔ اُس کے بعد دوسرا اپنی طرف سے ذبح فرمانے آپ سے کسی نے اس کا سبب پوچھا تو مولائے کائنات نے اس کا جواب ارشاد فرمایا کہ مجھے اس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اسلئے میں اسے کسی حال میں بھی نہیں چھوڑ سکتا۔

نمبر ۴ کا حوالہ بھی اس کتاب کے ابتدائی حصے میں گذر چکا ہے تاہم دوبارہ پیش خدمت ہے:-

۴۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نامزد بکری

کہا خبر دی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا روایت بیان کی عطاء ابی رباح نے عبد اللہ بن رواحہ سے کہ انہوں نے اپنے بکریوں سے ایک بکری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے نامزد کر رکھی تھی اور اپنی لونڈی کو وصیت کی کہ اس بکری کی نگہبانی کرے، چنانچہ وہ اس کی نگہبانی کرتی تھی اور جب وہ بکریوں میں آتے تو اس بکری کی طرف دیکھتے تھے یہاں تک کہ وہ خوب موٹی اور فربہ ہو گئی۔



قال اخبرنا ابو حنیفہ قال حدثنا عطاء بن ابی رباح عن عبد اللہ بن رواحہ انہ سعى شاة من غنمہ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وادعی بہ جاریتہ لہ کانت فی الغنم فکان یتعاهدھا وینظر الیھا کلما اتی الغنم حتی سمعت وصیحت -

کتاب الآثار باب الایمان صفحہ ۱۴۱
مؤلفہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ تمییز سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ۔

۵۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ کیلئے بکری ذبح کرنا

وان کان لیذبح الشاة
فتبع بها صلتاً خدیجة
فیهدیها لهن۔ هذا حدیث
حسن صحیح۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کسی بکری کو ذبح فرماتے تھے۔ تو حضرت
خدیجہ الکبریٰ کی سہیلیوں اور ملنے والیوں
کو تلاش کر کے اس بکری کا گوشت بھجوا یا
کرتے تھے۔

ترمذی شریف جلد دوم صفحہ ۵۲۷

ترمذی شریف

کی اس روایت کا مطلب صرف یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُم المؤمنین سیدہ
خدیجہ الکبریٰ کی یاد منایا کرتے تھے اور مائی صاحبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح کی خوشنودی
کیلئے اُن کی سہیلیوں کو تلاش کر کے گوشت عطا فرمایا کرتے تھے۔

۶۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کیلئے جانور ذبح کرنا

اس ضمن میں پہلے بھی کئی ایک حوالے پیش کئے جا چکے ہیں چند ایک مزید حوالے

ملاحظہ ہوں :-

● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ایک صحابی کے گھر تشریف لے گئے تو پہلے اس نے آپ کی خدمت میں بھجوروں کے
خوشے پیش کئے پھر آپ کیلئے بکری ذبح فرمائی۔ حدیث کے الفاظ ہیں :-
وَذَبَحَ لَهُمْ فَأَكَلُوا مِنْ الشاة۔ (مسلم شریف۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۰)
ترجمہ :- اور ذبح کی اُن کیلئے پس کھا یا بکری سے۔



● عن جابر قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و
انامعه فدخل على امرأة من
الانصار فذبحت له شاة
ترمذی شریف صفحہ ۳۷۷

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں کہ کچھ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور
میں ساتھ تھا۔ پس تشریف لے گئے۔
کی ایک عورت کے گھر پس اس نے ذبح کی بکری
اُن کے لئے۔

● ابو ایوب انصاری حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتے ہیں :-
یا رسول اللہ میں محبت کرتا ہوں کہ آپ
رطب اور بسر اور تمر سے کھائیں اور میں ذبح
کردن کا آپ کیلئے بکری۔ پس آپ نے فرمایا
کہ اگر تو ذبح کرے تو دودھ والی سے پینا
اُس نے پکڑا بکری کا بچہ نر یا مادہ پس
ذبح کیا اس نے۔

یا رسول الله احببت ان تاكل
من رطبہ و بسرہ و تمرہ و تذنبہ
ولا ذبحن لك مع هذا فقال ان
ذبحت فلا تذبحن ذات در فاخذ
عنا قاله اجد يا ذبحه۔
المجم الصغیر للطبرانی مطبوعہ دہلی ص ۳۷۷

حوالہ نمبر ۷، ۸، ۹، ۱۰

حوالہ نمبر ۷ کی تحریریں کئی جگہ گذر چکی ہیں یعنی بحیرہ اور سائبہ وغیرہ بتوں کے نام پر چھوٹے
ہوئے جانور اللہ کے نام سے ذبح کر کے کھا لینا جائز ہیں۔

حوالہ نمبر ۸ پر بھی کافی بحث کی جا چکی ہے۔

حوالہ نمبر ۹ تفسیر الرائے کے متعلق بھی کافی بحث کی جا چکی ہے۔

حوالہ نمبر ۱۰۔ ایک ایسا چیلنج ہے جسے کوئی دیوبانی دیوبندی قیامت تک قبول کرنے
کی جرات نہیں کر سکتا۔ اور اگر واقعی ایسی کوئی دلیل قرآن و حدیث سے ان لوگوں کے پاس
موجود نہیں تو پھر ان کے حواریں کو اپنی منزل کا راستہ خود متعین کرنا ہوگا اور خود ساختہ زنجیروں
کو توڑ کر ان نا آشنائے محبت سے رشتہ منقطع کرنا ہوگا۔ شعائر حق پرستی یہاں تک کہ جب حق
سامنے آجائے تو نہایت خلوص نیت، پوری دیانتداری اور کمال جرأت ایمانی کے ساتھ حق کا
احقاق اور باطل کا ابطال کیا جائے۔ اور اگر اس کے باوجود بھی کچھ لوگ اپنے بڑوں کو محض

بڑے لوگ سمجھتے ہوئے اُن کے ذہنی مفروضات کو اللہ تبارک و تعالیٰ اجل مجدہ الحکیم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام سے بھی بلند و بالا سمجھنے پر مجبور ہیں تو یہ اُن کے اپنے مقدر کی بات ہے۔ یہ ہرگز ہمارے بس ہیں نہیں کہ ان کی اُزلی ابدی شقاوت کو سعادت سے تبدیل کر سکیں۔ یہ کام تو اللہ تعالیٰ ہی کر سکتا ہے۔

ہمارے بس ہیں تو یہی تھا کہ قوم کے سامنے نہایت خلوص اور پوری ایمانداری سے پوری پوری تحقیق و تجسس کے بعد حقائق پیش کر دیتے۔ اور یہی اللہ رب العزت اور اُس کے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیضان و کرم اور نگاہ و عنایت کا صدقہ ہے ورنہ مجھ جیسا پیچیدہ انسان قابل کہاں تھا۔

یہ اُن کی عنایت ہے کہ رُخ اُن کا ادھر ہے

بہر حال ہم نے حقائق کو واضح کرنے میں کوئی کسر اپنی طرف سے ہرگز نہیں اٹھا رکھی۔ اور یہ سب کچھ اُن حضرات کیلئے کیا گیا ہے جو یا تو محض اندھی عقیدت کے جال میں جکڑے ہوئے ہیں یا پھر اُن تک ٹھیک ٹھیک مسائل نہیں پہنچ سکے ورنہ ہمیں تو اپنے عقائد کی حقانیت پر پہلے ہی پورا پورا یقین ہے اور اس یقین میں مزید نیچگی اس لئے آجاتی ہے کہ ہمارے دلوں کو اس بات کا اطمینان ہے کہ یہ عقائد اولیاء اللہ کی اُس جماعت کے عقائد ہیں جن کی زندگیاں ہر قسم کی دنیاوی آلائشوں سے پاک ہیں جس کا اعتراف کئے بغیر دشمن بھی نہیں رہ سکتے۔

علامہ اذہبی یہ اُن لوگوں کے پاکیزہ عقائد ہیں جن کے دم قدم کی برکت سے اور نگاہ کرم کی عنایت سے ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں کروڑوں انسانوں کو دولت اسلام کا خزانہ نصیب ہوا۔ یہ اُن لوگوں کے عقائد ہیں جن کے متعلق اقبال فرماتے ہیں :-

نہ لوچھ ان خرقہ پوشوں کی ارادت ہو تو دیکھ ان کو

یدِ بیضائے بیٹھے ہیں اپنی آستینوں میں!



مَا أَهْلَ مُحَمَّدٍ ثَلَاثِينَ كَيْفَ نَظَرُ فِي

بُخَارِي شَرِيفِ

معلی بن اسد، عبد العزیز بن مختار، موسیٰ بن عقبہ، سالم عبد اللہ رضی اللہ عنہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے زید بن لعلیل سے مقام اسفل بلرج میں ملاقات کی اور یہ واقعہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی نازل ہونے سے پہلے کا ہے۔ اور اُس نے آپ کے سامنے دسترخوان بچھا یا جس پر گوشت تھا۔ آپ نے اس کے کھانے سے انکار فرمایا اور فرمایا میں اس سے نہیں کھاتا ہوں جس کو تم اپنے بھول پر ذبح کرتے ہو۔ اور میں صرف اُسی کو کھاتا ہوں جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو یعنی بِسْمِ اللہ پڑھی گئی ہو۔

حد ثنا معلی بن اسد حد ثنا عبد العزیز یعنی ابن المختار اخبارنا موسیٰ بن عقبہ قال اخبرني سالم انه سمع عبد الله يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه لقي زيد بن عمرو ابن نفيل باسفل بلرج وذا قبل ان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الوحي فقام الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيها لحم فاجى ان ياكل منها ثم قال لا اكل مما قد جمون على الصابكم ولا اكل الا مما ذكر اسم الله عليه - بخاری شریف ترجم ۱۱۵ (کتاب البیضاء والذبايح)

مندرجہ بالا حدیث پاک کی شرح کرتے ہوئے علامہ عینی شارح بخاری لکھتے ہیں :-

عینی شرح بخاری شریف

قولہ فاجى ای امتنع قولہ فاجى رخ یعنی زید کھانے سے باز رہا

عن الاكل - وقال الخطابي امتناع
 زيد من اكل ما في السفرة انما
 هو من خوفه ان يكون اللحم مما
 ذبح على الانصاب المنصوبة
 للعبادة وقد كان رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ايضا لا ياكل من
 ذباحم اتى - كانوا يذبحونها لا
 نصا بهم - واما ذبحهم لما كلهم
 فلم نجد في الحديث - انه كان
 يتنزه عنه وقال الكرمانى وكونه
 سفرته لا يدل على انه كان ياكل
 منه وقال منه ابن زيد ما ذبح
 على النصب وما اهل به لغير الله
 واحد ومعنى "وما اهل به
 لغير الله" ذكر اسم غير الله من
 اسماء الالهة التي كانوا يعبدونها
 وكذا الميسم وكل اسم سوا
 عز وجل - عمدة القارى شرح بخارى جلد ۱
 صفحہ ۱۱۱ مطبوعہ بیروت (مؤلفہ بدرالدین عینی
 متوفی ۸۵۰ھ مہجری) -

مُسْتَدْرَكُ حَاكِم

عن زيد بن حارثة رضي الله عنهما قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو مودى الى نصب من الانصاب فذبحنا له نشاة الخ پھر حضور نے فرمایا -
 فقلنا ما هذا فقلنا هذا نشاة فذبحنا له النصب كن او كذا فقال اتى
 لا اكل ما ذبح لغير الله - (المستدرک للحاکم - جلد سوم صفحہ ۲۱۶) -

حرفِ آخر

شارح بخاری علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کا زید کے کھانے کے متعلق
 یہ حدیث بیان کرتا کہ وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ وہ جانور ہے جسے
 غیر خدا کے نام سے ذبح کیا جائے جیسے بتوں کے نام ذبح کرنا یا کسی اور
 کے نام سے ذبح کرنا - منکرین کے تمام تراعاتراضات کا مسکت جواب ہے -

مُنْكَرِينَ كَوْحَايَتِهِ

کہ وہ اللہ رب العزت جل جلالہ ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ، صحابہ کرام
 رضوان اللہ علیہم اجمعین ، تابعین و تبع تابعین ، آئمہ مجتہدین ، محدثین کرام اور جمہور
 مفسرین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فیصلہ کو تسلیم کر لیں - عقلِ ناتمام پھر عقلِ ناتمام ہے
 اور یہ چوک بھی سکتی ہے - قیامت کے دن صرف اپنی عقل ہی تو کام نہیں آئے گی - اور اگر
 تمام فیصلے اپنی عقلِ ناتمام اور تم فہمی سے ہو سکتے یا پھر ہر بات اپنے محدود علم پر ہی پرکھی
 جاسکتی تو تمام صحابہ ائمہ اپنے پہلوں یعنی متقدمین کے فیصلوں کی طرف کبھی رجوع نہ کرتے

یہ بالکل سیدھی بات ہے

کہ اولیائے کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہرگز نہ کسی ایسے فعل کا ارتکاب
 نہیں کرتے جس میں شریعتِ مطہرہ کے ذرہ برابر بھی خلاف درزی کا احتمال ہو
 کیونکہ ولایت کا انحصار ہی شریعتِ مصطفیٰ کے کامل اتباع پر ہے - کیونکہ
 کوئی ایسا شخص جس کے اعمال و افعال و اقوال سے شریعتِ مطہرہ کے
 خلاف ظاہر ہوتا ہو وہ دلی ہو ہی نہیں سکتا - چہ جائیکہ کوئی شخص ولایت کے

۱ علیٰ ترویج مسند پر بھیجے فائز ہوا اور وہ بدعات و شرکیات پر بھی علیہ پیرا ہوا یہ ہونا قطعاً ناممکن بلکہ اسر حال ہے۔

اب جب کہ اپنے مشائخ کے حضور میں نذرین پیش کرنا، اولیائے کرام کے عرائسے منانا اور اللہ کے اراج مقدسہ کو ایصالِ ثواب کرنے کے لئے جانور فسخ کرنا، مختلف قسم کے کھانے پکانے وغیرہ، مسکینوں اور حاضرین کو کھلانا۔ مختلف قسم کے پھل تقسیم کرنا، مشہور اولیائے کرام کا معمول ہے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ افعال معاذ اللہ بدعت اور شرک ہوں۔

غیر مقلد وہابی اور مقلد وہابی

ہمیں اس بات کا پورے طور پر اعتراف ہے کہ مضمون طویل سے طویل ترویج جارہا ہے حالانکہ ہمیں شدید احساس ہے کہ فی زمانہ کتاب کی طوالت کو برداشت نہ کرنا کسی دل گروے والے آدمی کا کام ہے۔ لیکن اس کا کیا کیا جائے کہ بعض ضروری باتوں کو واضح نہ کرنا ہمارے اپنے ذوق کے خلاف ہے۔ یہاں ہم قارئین کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ:-

غیر مقلد وہابی تمام مسلمانوں کو محض تقلید کے وجہ سے کافر اور مشرک سمجھتے ہیں جو میں مقلد وہابی یعنی دیوبندی بھی شامل ہیں۔ اور یہ دیوبندی بھارے تو کیا تمام اولیائے عظام اور محدثین کرام اللہ کے کفر و شرک کے فتویٰ کہہ رہے ہیں۔ (حوالے آگے نہیں گئے) کیونکہ تمام تر اولیاء اللہ اور محدثین کرام کسی نہ کسی امام کے ضرور مقلد ہیں مثلاً:-

داتا گنج بخش حنفی ہیں

تاجدار لاہور سید علی ہجویری المعروف داتا گنج بخش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات گرامی وہ عظیم شخصیت ہیں جنہوں نے لاتعداد غیر مسلموں کو دولت اسلام سے مالا مال کیا اور جن کے حضور میں خواجہ غریب نواز سیدنا معین الدین چشتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یوں نذرانہ عقیدت

پیش کرتے ہیں:-

گنج بخش، فیض عالم، مظہر نورِ خدا؟

ناقصان را پیر کامل، کاملان را راہنما

اور جن کی بارگاہ معلیٰ میں شاعر مشرق ترجمانِ اہلسنت علامہ اقبال علیہ الرحمۃ یوں ہدیہ نیاز پیش کرتے ہیں:-

سید ہجویری محمدم اُمم؟

مرفد او پیرِ سنجر را حرم!

اسی طرح خواجہ معین الدین چشتی، خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، باوا فرید الدین گنج شکر، خواجہ نظام الدین اولیاء، حضرت مجدد الف ثانی وغیرہا رضی اللہ عنہم اجمعین لاتعداد اولیاء اللہ حنفی مسلک پر کار بند ہیں۔

سیدنا غوث اعظم حنبلی ہیں

تاجدار اولیاء، غوث الثقلین، شہنشاہ بغداد، غوث الاغیات، قطب الاقطاب سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حنبلی مسلک کے مقلد ہیں یہ وہ سرکارِ ابد قرار ہیں جن کی شان ہم کہے گئے قصائد جمع کئے جائیں تو لاکھوں صفحات سے تجاوز کر جائیں۔

آپ کے شانہ اقدس کا اندازہ اسے سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کے قدم تمام اولیاء اللہ کے گرد نواہے ہیں۔

صوفیائے کرام اور اولیائے عظام کے علاوہ محدثین کی تمام تر وہ جماعت جن کی دینی خدمات اور شان و عظمت کا نظارہ غیر مقلد وہابی بھی اعتراف کرتے ہیں۔ محدثین کی اس جماعت کے تمام لوگ یا تو حنفی ہیں یا حنبلی یا شافعی ہیں یا مالکی حتیٰ کہ ان کے نزدیک صحاح ستہ کی کتب کے مؤلف بھی سب کے سب مقلد ہیں۔

ابے جبکہ

مسلمانوں کا تمام تر طائفہ محض تقلد ہونے کی وجہ سے غیر مقلدوں کے نزدیک کافر و مشرک

ہیں تو ہم کو اجازت ہے۔

ہم اگر اپنے جانوروں کو پیروں فقیروں کے ساتھ نہ بھی
منسوب کریں تو پھر بھی محض مقلد ہونے کی وجہ سے ہمارے
جانور اُن کے نزدیک حرام ہیں۔

فَمَا أَهْلًا لِّكَ أَوْ غَيْرُ وَدِي

نذر، نیاز، فاتحہ وغیرہ کھانوں کو حرام کرنے کیلئے وَمَا أَهْلًا لِّكَ اُہل کی غیر مقلدوں
کو ضرورت ہی نہیں تھی۔ کیونکہ نذر، نیاز، فاتحہ کے کھانوں کے علاوہ جو کھانے بھی مقلدین
کے گھر میں تیار ہوتے ہیں غیر مقلدوں کے نزدیک جرم تقلید کی رُود سے حرام اور ناجائز
ہیں۔ کیونکہ جب کھانے پکانے والے کافر و مشرک ہیں تو اُن کے کھانے کس طرح حلال ہو
سکتے ہیں۔ اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ غیر مقلدوں کا وَمَا أَهْلًا لِّكَ اُہل کی اُڑیں یہ فتنہ انگیزیاں کرنا
خاص اہمیت نہیں رکھتا۔ لیکن

یہ مقلد و کھانیوں کی بد قسمتی ہے

کہ اُن مرفوع القلم لوگوں کی مہنوائی کرتے ہیں جن کا مذہب یہ ہے کہ اُن کے سوا تمام مسلمان کافر
اور مشرک ہیں اور یہ خود بھی جن کے فتویٰ کی زد میں آکر بقول اُن کے کافر اور مشرک اور بدعتی ہو چکے
ہیں۔ جن کا مقلد وہابیوں کے پیشوا خود اعتراف کرتے ہیں (حوالہ آگے آئیگا)۔

ہکال تو ہم بتا رہے تھے کہ مقلد وہابیوں کو غیر مقلد وہابیوں کی تقلید کے یوں
اپنی عاقبت نہیں خراب کرنا چاہیے تھی۔ اور اگر تم اس مسئلہ پر سنجیدگی سے غور نہیں کرو گے
تو یاد رکھو :-

کہ چاہے تم نذر، نیاز، عرس، فاتحہ، گیارہویں، ختم
یتجا، ساقا، دسواں، چالیسواں تمام نیک امور کے مخالفت بھی کرتے
رہو پھر بھی غیر مقلدوں کے نزدیک تم کافر اور مشرک اور بدعتی ہی رہو گے اور
تمہارے تمام کھانے نجس، حرام اور مثل مُدار اور خندیر کے ہی رہیں گے۔

عہ ہم نیک و بد حضور کو سمجھاتے جائیں گے

تَقَرُّبٌ كَمَا جِئَکُمْ

ہم گذشتہ صفحات میں متعدد مقامات پر بتا چکے ہیں کہ تَقَرُّبٌ کا دھونگ مشرکین
کی محض ایک چال ہے۔ ورنہ تَقَرُّبٌ کے حقیقی معنی محض اور محض عبادت ہے اور
استقلالاً نفع چاہنا ہے۔ اور اس حقیقت سے ہرگز ہرگز انکار نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی
مسلمان سوائے اللہ رب العزت کے نہ تو کسی دوسرے کی عبادت کرتا ہے اور
وہی کسی سے استقلالاً نفع چاہتا ہے چاہے وہ نبی ہی کیوں نہ ہو۔

ساری تَقَرُّبٌ محال کرنا اور مجازاً تعظیم کرنا تو یہ قرآن و حدیث کی نصو میں صریح
سے ثابت ہے۔ اور یہ بالکل قرآن و سنت کے خلاف ہے کہ مجازی قرنت و تعظیم
کو حقیقی تَقَرُّبٌ یعنی عبادت کا نام دے دیا جائے اور پھر اس تعظیم و قرنت کو اُن
بن کرمسلمانوں کو کافر، مشرک اور مرتد وغیرہ کے القاب دیکر اُن کے ذبیحوں کو
حرام قرار دے دیا جائے۔

قارئین کرام کو یہ مسئلہ اچھی طرح ذہن نشین کرانے کیلئے ہم قرآن کریم کی متعدد
ایسی آیات متذکرہ پیش کریں گے جن سے اچھی طرح واضح ہو جائے کہ خدا تعالیٰ
کے سوا مجازاً کسی کی قرنت چاہنا کسی کی تعظیم کرنا اور کسی کے قریب ہونا قطعی طور پر
جائز ہے۔ اس سے پہلے کہ آپ قرآن مجید کی آیات ملاحظہ فرمادیں۔

بخدی وہابیوں اور دیوبندی وہابیوں کے دو پیشواؤں ڈپٹی نذیر احمد
اور رشید احمد گنگوہی کے دو فتوے ملاحظہ فرمائیں کہ :-

تَقَرُّبٌ کیا ہے ؟

فتاویٰ نذیریہ • فتاویٰ رشیدیہ

اور اس میں اصول یہ ہے کہ اگر امیر بادشاہ کے آنے سے

تہی یا اس کے بعد بطور مہمانی کوئی جانور ذبح کیا جائے تو وہ جائز ہے۔ لیکن اگر صرف اس کی آمد پر کسی جانور کو بھینٹ پڑھا یا منظور ہو تو حرام ہے۔

(فتاویٰ نذیریہ جلد سوم کتاب الایمان والذکرہ ۱۹۸ مطبوعہ اشرف پریس لاہور)

اب مولوی رشید احمد گنگوہی کا ایک فتویٰ ملاحظہ ہو۔

اس میں معنی تقرب بھی عبادت میں کیا جاتا ہے۔ کیا ہے کہ جس کے کرنے سے واسطے غیر اللہ تعالیٰ کے شرک لازم آتا ہے۔

جس سے معنی تقرب کسی سے نزدیکی و ولایت حاصل کرنا کہ اس میں جملہ عبادت سے امن چاہے اور استقلالاً اس سے نفع چاہے۔

(فتاویٰ رشیدیہ جلد دوم ص ۹۷ مطبوعہ مکتب خانہ رشیدیہ دہلی)

دعا پر عمل بند رہنے کے اسی ہر دو فتویٰ کے پیش نظر یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ نذر نیاز اور قرب جو ختم شریف دینے والے نے نہ جانوروں کو بڑا گالہ دینے کی بھینٹ پڑھاتے ہیں جس طرح بادشاہوں کی سلامی کیلئے لوگ بھینٹ پڑھایا کرتے تھے یا کفار اپنے بتوں اور دیوی دیوتاؤں کی بھینٹ پڑھاتے تھے۔

اور نہ ہی ہمارا مقصد سوائے خدا تعالیٰ کے کسی دوسری ہستی کی عبادت کرنا اور استقلالاً نفع چاہنا ہے۔ اس قسم کا عقیدہ ہمارے نزدیک شرک اور کفر مرتج کے مترادف ہے۔ لیکن مولوی رشید احمد گنگوہی کے اس جملہ سے ہمیں اتفاق نہیں کہ مطلق طور پر کسی سے نزدیکی اور قربت چاہنا موجب شرک ہے۔ اس مسئلہ میں مولوی رشید احمد مجلس نہیں۔ چونکہ یہ مسئلہ ہماری بحث سے کافی حد تک متعلق ہے اس لئے اس کی وضاحت مجھے بے حد ضروری ہے۔ کیونکہ لفظ تقرب کو نام نہاد مفسرین کی جماعت نے بالکل اسی انداز سے پیش کیا ہے کہ جس سے یہ لفظ اپنے خصوصی معنوں یعنی عبادت اور استقلالاً نفع سے ہٹ کر عمومی معنوں یعنی کسی بھی قسم کی نزدیکی اور قربت حاصل کرنے پر مستعمل ہو سکے اور ہمیں سے اس غریب کی ابتدا ہوتی ہے

کہ نذر نیاز ختم وغیرہ کے قائل لوگ کسی بھی صورت میں یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ وہ اولیاء کرام کی قربت اور نزدیکی نہیں چاہتے اور چونکہ لفظ تقرب کا معنی نزدیکی حاصل کرنا ہے۔ اور خدا کے سوا کسی کی نزدیکی اور قربت حاصل کرنا شرک ہے۔ اس لئے ہر قسم کی نذر نیاز اور ختم وغیرہ دلانے والے لوگ یکے مشرک ہیں۔

بس اسی ابہام کو ختم کرنے کیلئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس کے متعلق بھی چند آیات قرآنیہ پیش کر دی جائیں جن سے یہ ثابت ہو جائے کہ خدا کے سوا کسی دوسری ہستی سے مجازاً قربت حاصل کرنا نہ تو عبادت کے معنوں میں آتا ہے اور نہ ہی شرک ہے۔

قربت مجاز

كَمَثَلِ الْفَرَسِ بَيْنَ قَبْلَةٍ وَ قَوْمٍ
مثال آن لوگوں کی جو پہلے اُن سے تھے
نزدیک۔

مِمَّا أَتَى الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ
اُس شخص سے کہ چھوڑ گئے ماں باپ اور
قربتی۔

إِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ
اور جب حاضر محل بانٹنے میں
قربت والے۔

إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ
مگر دوستی قربت والوں کی۔

وَأَيُّ الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ
اور دوسرے قربت والے کو حق اُس کا۔

فَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ - پس دے قربت واسطے کو
پ ۳۸ - س - الروم - آیت ۳۸

وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ اتَّقَا - اور دینی قربت والوں کے

وَاقْرَبُوا كَلِمَةً نَّفْعًا - بہت قریب ہے واسطے تمہارے نفع

أَقْرَبُ مِنْهُمْ وَلَا يُبَازِلُونَ - نزدیک تھے طرف الیہاں کی
پ ۱۶۴ - س - آل عمران - آیت ۱۶۴

هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ - وہ بہت قریب ہے پر ہیز گار
پ ۹ - س - المائدہ - آیت ۹

أَقْرَبُ مِنْ تَقَعُّبِهِ - نزدیک ہے نفع اُس کا
پ ۱۴ - س - الحج - آیت ۱۲

إِقْتَرِبْ لِلَّهِ مِنْ حَسَابٍ - قریب ہے واسطے دنگل کے حساب
پ ۱۴ - س - الانبیاء - آیت ۱

إِقْتَرِبْتَ السَّاعِدَةَ - قریب ہے وہ گھڑی -
پ ۱۴ - س - القمر - آیت ۱

وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ - اور دماغی کو تم نزدیک تر ہے واسطے
پ ۲ - س - البقرہ - آیت ۲۳۸

فَإِنْ تَمَّ مَا تُوعِدُ بِهِ فَلَا يُكَلِّفُ لَكَ مُمْسِكًا - پس اگر نہ لائے تم اُس کو پاس میرے
پ ۱۲ - س - یوسف - آیت ۴۰

وَأَمَّا بَعْضُ النَّاسِ فَمَثُورًا - اور ثواب دیا اُن کو نفع نزدیک -
پ ۲۶ - س - النفع - آیت ۱۸

وَنُزُلًا قَرِيبًا - اور ہم اُس کو دیکھتے ہیں قریب -

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ قَرِيبًا - تحقیق ہم نے ڈرایا تم کو عذاب قریب
پ ۳۸ - س - النازعات - آیت ۲۹

وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهُ أَقْرَبَ مِنْكُمْ - البتہ پامے گا تو نزدیک اُن کا -
پ ۶ - س - المائدہ - آیت ۷۱

لَوْ كُنَّا عَرَضًا قَرِيبًا - اگر ہوتا اسباب قریب -
پ ۱۰ - س - التوبہ - آیت ۲۱

قَارِعَةً أَوْ تُخَلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ - مصیبت اُترے گی نزدیک گھر
پ ۱۲ - س - الرعد - آیت ۲۱

قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا يَوْمَ يَدْعُوكُمْ - فرما دیجئے کہ جلد ہے یہ کہ ہنزدیک جس
پ ۵۱ - س - بنی اسرائیل - آیت ۵۱

ان متعدد آیات متفرقہ کے علاوہ اور بھی کئی آیات ایسی ہیں جن میں قربت و نزدیکی مجاز کا ہوا موجود ہے۔ مذکورہ بالا آیات میں قربت و نزدیکی کے کئی پہلو موجود ہیں جو قارئین سے پوشیدہ نہیں۔ اس لئے ان پر مزید تبصروں کے بغیر اقربت و نزدیکی کے ایک اور پہلو سے متعارف کرواتے ہیں ملاحظہ ہو:-

قربت کا ایک اور مفہوم

قربت کا ایک اور مفہوم یہ بھی ہے کہ بچائے اس کے کہ انسان خدا تعالیٰ کی قربت حاصل ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ خود اپنے بندوں کے قریب ہے۔ اس سے ان لوگوں کا دعویٰ قطعی طور پر باطل ہو جاتا ہے کہ مخلوق کی نزدیکی اور قربت چاہنا شرک ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَعَنْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ - اور ہم رگ جال سے بھی اس سے زیادہ قریب ہیں۔

وَعَنْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَا كُنْ لَا تَبْصِرُونَ -

پ ۲۷۶ - س ق - آیت ۱۶

اور ہم اس کے زیادہ قریب ہیں تم سے مگر تم نگاہ نہیں رکھتے۔

ان دونوں آیات مبارکہ سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بذاتہ مخلوق سے قریب ہے تو ان آیات کی موجودگی میں تقرب حقیقی اور قربت مجازی کو کسی بھی صحت میں ایک ہی مضمین نہیں دیتے جاسکتے۔ اور یہ سراسر نا انصافی اور جہالت ہے کہ سوائے خدا کے مجازاً کسی کی قربت اور نزدیکی حاصل کرنے والا مرتد اور مشرک ہے۔ مخلوق کی آپس میں نزدیکی اور قربت اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے

مخلوق کے خود قریب ہونے کے متعلق متعدد آیات پیش کرنے کے بعد اب وہ آیات پیش کی جاتی ہیں جن میں اللہ رب العزت یا معبودان باطل کی عبادت کے معنوں پر لفظ تقرب کا استعمال آیا ہے۔ پہلی عبارت میں اللہ تبارک و تعالیٰ بت پرستوں کے کفر اور ان کی منافقت کی یوں تردید فرماتے ہیں کہ یہ بت پرست پرستش کو بتوں کی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم معبودان باطل کی اس عبادت کے ساتھ تقرب خدا کا چاہتے ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے:-

مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا لِيُصْطَفَىٰ لِيَؤْتَىٰ الَّذِي هُوَ أَعْيَنُكُمْ مِنْ شَرِّهِمْ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ - کہتے ہیں ہم تو انہیں (معبودان باطل) کو اس لئے پوجتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس نزدیک کر دیں۔

بت پرست کفار جو نہ اپنے بتوں کو چھوڑتے خدا سمجھتے تھے اور ان کی عبادت کرتے تھے۔ اور ساتھ ہی منافک ج وغیرہ بھی ادا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ یہ ہمارے چھوڑے خدا اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہمارے سفارشی ہیں۔ ان کی عبادت سے ہمارا مقصود خدا ہی کا تقرب اور عبادت ہے۔ لیکن یہ ان کا دعویٰ محض غلط اور باطل اس لئے تھا کہ غیر خدا کی پرستش ہی تو موجب کفر و شرک ہے۔ مگر جو لوگ مسلمانوں پر اس آیت کا اطلاق کرتے ہیں وہ جاہل محض اور قرآن مجید میں خیانت کرنے والے ہیں۔ کیونکہ کوئی مسلمان ہی سوائے خدا کے کسی دوسرے کی عبادت اور پرستش نہیں کرتا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے مقربین کو اللہ تعالیٰ کے حضور میں سفارشی سمجھ کر ان کو وسیلہ بناتے ہیں اور یہ قطعی طور پر جائز ہے۔ لیکن اس آیت پاک میں صاف طور پر لفظ عبادت آیا ہے جو کہ کفار اپنے معبودان باطل کی کیا کرتے تھے۔ اب دوسری آیت ملاحظہ فرمادیں:-

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآيَاتِنَا لِقَابِكُمْ عَلَيْهَا فَلَا تَقْصُصْهَا عَلَىٰ أَهْلِهَا لَكُمْ سَعِيرٌ - اور تمہارے مال اور تمہاری اولاد اس قبال نہیں کہ تمہیں ہمارے قریب تک پہنچائیں مگر جو ایمان لائے اللہ کی آیت ۳۶

الذین تبارک وتعالى في قرب حقيقى کے متعلق ایک اور آیت ملاحظہ ہو:-

وَيَتَّخِذُ مَا يَتَّفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ
وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ إِلَّا أَنْهَا
قُرْبَهُ لَهُمْ لَيْسَ لَكَ فِي اللَّهِ
رَحْمَةً - إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
پ۔ سورہ التوبہ - آیت ۹۹

اور جو خیر کو میں سے اللہ کی نزدیکیوں
اور رسول سے دعا میں لینے کا ذریعہ
سمجھیں۔ ہاں ہاں وہ ان کے لئے
باعث قرب ہے۔ اللہ جلد انہیں اپنی
رحمت میں داخل کرے گا۔ بیشک اللہ
بخشنے والا مہربان ہے۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کے قرب اور رسول کی دعائیں لینے کا ذریعہ نیک
کاموں پر خرچ کرنے یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ پر خرچ کرنے کو فرمایا گیا ہے۔ اب ایک اور
فیصلہ کن آیت ملاحظہ فرمائیں جو غیر اللہ کے قرب کے متعلق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-
قُلُوا لَا تَصْبِرْ لَهُمْ الَّذِينَ يَتَّقُونَ
مَنْ دَفَنَ اللَّهُ قُرْبَانًا إِلَيْهِ
پ۔ س الاحقاف - آیت ۲۷

تو کیوں نہ کہو کہ ان کی جن کو انہوں
نے اللہ کے قرب حاصل کرنے کو
محبوب و مقہور رکھا تھا۔

یہاں واضح طور پر ماسوا اللہ کے قرب اور معبودان باطل کی عبادت کو لازم و
ملزوم قرار دیا گیا ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہے کہ یہ قرب عبادت ہی کے معنوں میں مستعمل
ہے۔ خواہ اللہ تبارک وتعالیٰ کا ہو یا معبودان باطل کا۔ بہر حال کفر و شرک کا موجب
وہی قرب ہے جو غیر اللہ کی عبادت کے طور پر حاصل کیا جائے۔

بہن آیت کریمہ میں بتوں کی عبادت کر کے خدا کا قرب حاصل کرنے والوں کی توبہ
ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ کا قرب تو خدا تعالیٰ ہی کی عبادت سے حاصل ہو سکتا ہے۔ بتوں
کی عبادت کر کے قرب خدا تعالیٰ کا کس طرح ممکن ہو سکتا ہے۔ دوسری آیت میں مال
اور اولاد کو ذریعہ قرب خداوندی سمجھنے والوں کو متنبہ کیا گیا ہے کہ یہ صورت بھی غلط ہے

بلکہ تقرب خداوندی تو اعمال صالحہ سے یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت وغیرہ سے ہی حاصل ہو سکتا
ہے۔ تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ کے قرب کا حصول اور رسول کی دعائیں لینے کا ذریعہ
خدا کی راہ میں خرچ کرنے کو فرمایا گیا۔ اور اللہ تعالیٰ کی راہ پر خرچ کرنا خدا کی عبادت ہی کے
مخلوق میں ہے۔ چوتھی آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ مکمل واضح ہے کہ جو لوگ
غیر اللہ کا تقرب غیر اللہ کی عبادت سے حاصل کرتے تھے اب آپ بخاری شریف کی ایک
حدیث ملاحظہ فرمادیں:-

وما تقرب الي عبدى بشئ
احب الي مما اعتبرت عليه و
لا يزدني عبد ما يقرب الي
بالنواخل -
بخاری شریف جلد ۱۴ ص ۳۳۳

اور میں تقرب حاصل کرتا میرا بندہ -
میرا کسی چیز سے جو مجھے محبوب ہو۔ اس
سے جو میں نے فرض کیا ہے۔ میرا بندہ
نواخل سے ہمیشہ میرا تقرب حاصل
کرتا ہے۔

گویا اعمالی صالحہ اور نواخل وغیرہ ہی تقرب خداوندی کا ذریعہ ہیں۔ اور یہی
اصل میں خدا تعالیٰ کی عبادت ہے۔ اور خدا تعالیٰ کے اس تقرب حقیقی کو کجا یا مخلوق
کی مخلوق سے قربت کے معنی پہنچانا یا ظنی طور پر ذہنی اور عقلی اجتہاد کے مترادف اور
فتشاء قرآن کے خلاف سمجھنا۔

ابن قیم اور تقرب مصطفیٰ امی اللہ علیہ وسلم

قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم
أكثرهم على في الصلوات في
كل يوم جمعة فمن
أكثرهم على صلواته

تو جمعہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر جمعہ المبارک کے
دن میں جو شخص کثرت سے دو دو پاکیں پڑھا
پڑھا کر دے۔ جو مجھ پر کثرت سے
دو دو پاکیں پڑھتا ہے وہ میرا

کان اقربهم منی منزلة
وسلم - (علاء الافہام مطبوعہ
شریف شریف محمد مصنف ابن تیمیہ)

مجازی تقریب متعلق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی اور وہابیہ کے
گھر اس روشن دلیل کے بعد اس موضوع پر سب بڑی اور آخری دلیل قرآنی جمیع پیش کی جاتی ہے
اس دلیل میں مہمانوں کیلئے ذبح اور قربت کا مفہوم ایک ہی جگہ پر موجود ہے :-
ہَلْ أَتَاكُمْ خُذْرٍ حَیْفَ اَبْرَاهِیْمَ
اَنْکَرْتُمْ عَلٰی مَا اِذْ خَلَقْنَا عَلَیْہِ فَقَالُوا
سَلَامًا وَقَالَ سَلٰمٌ مِّنْکُمْ وَمِنْکُمْ وَنَحْنُ
فَوَارِعٌ اِلٰی اٰہِلِہِ فَاَجْعَلْ لِّحُلِّیْ مِیْثَاقًا
یٰۤاَیُّہُمْ وَآلِہِمْ وَاٰلَآئِہِمْ سَلَامٌ
پ۔ س۔ اللہ یفیت (قرآن مجید)

مہمان کیلئے ذبح کرنے کے متعلق قرآنی جمیع اس نعت قطعہ اور سابقہ اوراق
میں پیش کی گئی دیگر نص صریح قرآنیہ اور احادیث مبارکہ کے بعد اب تقریب کی بحث
کو ختم کیا جاتا ہے۔ حق یہی ہے کہ تقرب تقریب و تعظیم عبادت ہے۔ جو کوئی مسلمان
خدا کے سوا کسی کو بھی نہیں کرتا اس کے برعکس مجازی تقریب یعنی کسی کی قربت حاصل کرنا
یا کسی کے قریب ہونا اور نزدیکی چاہنا تو یہ بالکل جائز ہے اسی طرح مجازاً بڑوں کی تعظیم
نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ ضروری ہے۔ اب آپ یہاں مسئلہ یعنی کسی کیلئے جانور ذبح
کرنے کے متعلق چند احادیث مزید ملاحظہ فرمادیں :-

پہلا مسئلہ

اس سے پہلے آپ پڑھ چکے ہیں کہ ایک انصاری نے معقولہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور سیدنا صدیق اکبر و سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے بکری ذبح کی
اب مزید احادیث ملاحظہ فرمائیں :-
عن جابر قال خرج رسول اللہ | حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

صلى اللہ علیہ وآلہ وسلم - وانا
محلہ قد دخل علی امرأۃ من الانصاء
قد بحت لہ شاة -

ترمذی شریف جلد اول ص ۲۸۰ باب الذبح
عن مجاہد ان عبد اللہ بن
عمر و فحمت لہ شاة فی اہلہ
ترمذی شریف جلد اول ص ۲۸۰ الباب الیہ و ملہ

ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ
عنہ نے بکریوں وغیرہ پیش کیں اور عرض کیا کہ :-

ولا ذبحن لک مع ہذا
فقال ان ذبحت فلا تذبحن
ذات دبر فاخذ عناک لہ او جن
یا فذبحہ - الیہم العفیطانی
۳۶۶ مدبر مطبوع الانصاری دہلی

ان شواہد کی روشنی میں مخلوق خدا کیلئے جانور ذبح کرنا قطعاً حلال طیب اور
پاکیزہ ہے۔ اور اسی طرح مہمان اور ولیہ اور بارات وغیرہ کیلئے جانور ذبح کرنا طیب
اور حلال ہے۔ مہمانوں کیلئے جانور ذبح کرنے کے متعلق ایک اور حدیث ملاحظہ ہوا :-

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
من ذبح لخصیۃ فہو یحیۃ کانت قد اع
من القنارۃ التمرک حکم - جلد

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو اپنے مہمان
کیلئے جانور ذبح کرے۔ وہ خود پیرا سکنا خیر ہو
جائیگا۔ ذبح کی اگر سے :-

علامہ ابن عربیؒ بھی شمار روایات ایسی پیش کی جاسکتی ہیں جو سے ظاہر ہوتا ہے کہ خدا کے سوا کسی اور کیلئے نیت کو لینے سے جانور حرام نہیں ہوتے بلکہ اسی صورت میں جانور حرام ہوتا ہے کہ اس کو ذبح کرتے وقت خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارا جائے۔ سب ہم قرآن مجید میں جہاں جہاں بھی اَھِلِّیْہِ لَعْنِیْوَاللّٰہُ کے الفاظ آئے ہیں پوری پوری آیات مع ان کے سیاق و سباق کے پیش کرتے ہیں۔ تاکہ ہر قسم کے شبہات کا ازالہ ہو جائے۔ اور غلط مسئلہ مطلب اخذ کرنے والوں کی فریب کاریوں کا پردہ چاک ہو جائے۔ ہم ان آیات مقدسہ کو اسی ترتیب سے پیش کریں گے جس طرح قرآن مجید میں موجود ہیں۔ یعنی پہلے سورۃ بقرہ المائدہ اور الانعام اور حج سورۃ الفحل شریف

خدا تعالیٰ کا فیصلہ ؟ وَمَا أَهْلِ سَكَاثَانَ تَزُولُ

سورۃ بقرہ۔ یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُلُوْا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا بَخَّشَکُمْ وَاَشْكُرُوْا لِلّٰہِ اِنْ کُنْتُمْ اٰیَآہُ لَعْنِیْوَاللّٰہُ حَرَامٌ عَلَیْکُمْ الْمَلٰئِئَہُ وَالذِّمَّہُ وَالْحٰنِیْدِیْرُ وَمَا اَھِلُّیْہِ لَعْنِیْوَاللّٰہُ فَمَنْ اَضْطَرَّ غَیْرَیْلَہٗ وَلَا عَادِیْہٗ فَلَا اِثْمَ عَلَیْہِ اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ
آیت ۱۶۸

اے ایمان والو! کھاؤ پاکیزہ چیزیں اور اللہ کا احسان مانو۔ اگر تم اُسی کو پوجتے ہو۔ اس نے یہی تم پر حرام کئے ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جانور جو غیر اللہ کا نام ہے کہ ذبح کیا گیا۔ تو جو ناچار ہو نہ ہو کہ خواہش سے کھائے اور نہ یوں کہ آگے بڑھے تو اس پر گناہ نہیں ہے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

سورۃ المائدہ۔ حُرِّمَتْ عَلَیْکُمْ
تم پر حرام ہے مردار اور خون اور

سور کا گوشت اور وہ جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام لیا جائے۔ اور وہ جو گلا گھونٹنے سے مرے اور بے دھار کی چیز سے مارا اثماً اور جو گرہ کر مرا۔ اور جسے کسی جانور نے سینک مارا اور جسے دندہ کھا گیا مگر تم ذبح کر لو اور جو کسی تھان پر ذبح کیا گیا اور پالنے والے کو تقسیم کرنا یہ گناہ کا کام ہے۔

الْمَلٰئِئَہُ وَالذِّمَّہُ وَالْحٰنِیْدِیْرُ وَمَا اَھِلُّیْہِ لَعْنِیْوَاللّٰہُ فَمَنْ اَضْطَرَّ غَیْرَیْلَہٗ وَلَا عَادِیْہٗ فَلَا اِثْمَ عَلَیْہِ اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ
آیت ۳

فرمانت ہے کہ میں نہیں پاتا اس میں جو میری طرف وحی ہوئی کسی کھانے والے پر کوئی گناہ مگر یہ کہ مردار ہو یا رگوں کا بہتا خون یا سور کا گوشت وہ سباست یا وہ بے حکمی کا جانور جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا گیا۔ تو جو ناچار ہو نہ ہو کہ آپ خواہش کرے اور نہ یوں کہ ضرورت سے بڑھے تو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور جو دلوں پر ہم نے حرام کیا نہ زنا خون و طلا جانی سادہ گئے اور بکری کی چربی ان پر حرام کی مگر جو ان کی پیچھے پڑی ہو یا نیت یا ہڈی سے ملی ہو اسے ان کی سرکشی کا بدلہ دیا۔ اور بیشک ہم ضرور سچے ہیں۔

سورۃ الانعام۔ قُلْ لَا اَجِدُ فِیْ مَا اُوْحِیْ اِلَیَّ شَحْرَہٗ عَلٰی طَٰعِیٍ لِّطَعْمِہٖ اِلَّا اَنْ یَّکُوْنَ مِیْتًاۙ اَوْ دَمًاۙ سَفُوْحًاۙ اَوْ نَحْمًاۙ خَنِیْرًاۙ فَاِنَّہٗ رِجْسٌۭ اَوْ فِسْقًاۙ اَھِلِّیْہِ لَعْنِیْوَاللّٰہُ فَمَنْ اَضْطَرَّ غَیْرَیْلَہٗ وَلَا عَادِیْہٗ فَاِنَّ رِیْثَکَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ
الَّذِیْنَ ہَادَوْا فَاَسْرَفْنَا کُلَّ ذٰی طَفَیْۙ فَمِنْ اَلْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حُرِّمَتْ عَلَیْہِم مَّا کَانَ اِلَآ مَا حَلَلَتْ اَمْوَالُہُمْۙ اَوْ اَمْوَالُ اَزْوَآءِہُمْۙ اَوْ مَا اخْتَلَطَ بِہُمْۙ فَاِنَّکُمْ فِیْہِمْ رِیْبًاۙ فَاَنۢ اَصَاۙ فَوَقَّہٗ
آیت ۱۴۵

سُورَةُ النحل : فَكُلُوا مِمَّا
رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَ
شْكُرُوا إِنَّكُمْ تَشْكُرُونَ
إِنَّمَا تُعْبُدُونَهُ الْفِئَاجِ
عَلَيْكُمْ الْمِثْقَ الْوَالِدُ وَالْمِثْقَ
الْمُخَذَّبُ قَرِيعًا أَهْلَ الْبَيْتِ
يَدُهُ فِيمَنْ أَصْطَرَّ عَنُونًا
وَلَا عَادِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُصِفُ السُّعَادُ
الْكُذِبَ هَذَا حَلالٌ وَهَذَا
حَرَامٌ لِيَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ
إِنَّ الْكُذِبَ يَفْتَرِقُ عَلَى الَّذِينَ
الْكُذِبَ لَا يُفِيحُونَهُ مَتَاعُ
قَلِيلٍ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ
وَعَلَى الَّذِينَ هَؤُلَاءِ حَرَامًا
قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ مِمَّا
ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَكْثَرًا
يُظْلِمُونَ هـ آيت ١١٣ ١١٤

تو اللہ کی دسی ہوئی روزی حلال پاکیزہ
کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر کرو
اگر تم اس کی عبادت کرتے ہو تم پر تو
یہی حرام کیا ہے مردار اور خون اور سوت
کا گوشت اور وہ جس کے ذبح کرتے
وقت غیر خدا کا نام پکارا گیا۔ پھر
لاچار ہو نہ خواہش کرتا اور نہ جس سے
بڑھتا تو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے
اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ
بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے یہ حرام ہے کہ
اللہ پر جھوٹ باندھو بیشک جو اللہ پر جھوٹ
باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا۔ سقوڑا
بدنما ہے اور ان کے لئے دوزخ
عذاب اور خاص یہودیوں پر ہم نے
حرام فرمایا وہ چیزیں جس پہلے مناشیں
اور ہم نے ان پر ظلم نہ کیا۔ ہاں وہی
اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں۔

مسکرمین کی عفت لوں کا جنازہ

یہاں نقطہ صائم کو اعم العالم کا صیغہ قرار دے کر صائم اہل ید کا اطلاق
ہر چیز پر کرنے والی کی عقل کا اگر جنازہ نہ ٹھک گیا ہوتا تو ایمان و صداقت — اور
دیانت داری کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹ گیا ہوتا تو وہ کبھی ایسی بلیا کا نہ مجرأت کا اظہار

۱۔ قرآن مجید میں خیانت کرنے کے مجرم کے مرتکب نہ ہوتے۔
 سورہ بقرہ کی آیات کا سیاق و سباق آفتاب کی طرح روشن ہے کہ یہاں مَا
 سَرَّادْنٰہُمْ خَیْرٌ مِّنْهُنَّ بلکہ خاص طور پر جانوروں ہی کا ذکر ہے۔ یعنی ہر شے جانور و جانور
 کا خون، سورت کا گوشت اور پھر وہ جانور جسے غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے۔

سورة المائدہ کا شریف کی آیت میں اور بھی وضاحت سے فرمایا گیا ہے کہ تم پر حرام کیا گیا مردار اور خون اور ستر کا گوشت اور وہ جانور جو غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا جائے۔ اور وہ جانور جو لاکھٹ کر مر جائے اور وہ جانور جو بغیر دعا کے چیز سے مارا جائے اور وہ جانور جو کمر جائے اور وہ جانور جسے کسی جانور نے بھگ سے مارا اور وہ جانور جسے کوئی مدد نہ کھا گیا۔

مگر "ما ذ کیتما" یعنی جسے تم پاک کرو۔ لیکن یہاں ما ذ کیتما کا معنی ہے جسے تم ذبح کرو۔ جس طرح اُھل سے پہلے ماہے اسی طرح ذ کیتما سے پہلے بھی ماہے۔ مگر ما کو اٹم العام کا صیغہ قرار دینے والے تمام دہائی دیوبندی یہاں بھی ترجمہ کرتے ہیں جسے تم ذبح کرو۔ حالانکہ ذ کیتما کے لغوی معنی پاک کرنے کے ہیں اور۔ ما کے معنی ہر چیز کے ہیں۔ انہی ہی حالات اگر جانوروں کی قید کو چھوڑ دیا جائے اور اس تخصیص کو توڑ دیا جائے تو درندے کی کھائی ہوئی ہے تو بقول ان کے ہر چیز کس طرح پاک کی جائے گی۔

اور اگر فی الواقع ماہر عیض کے لئے ہے تو انہوں نے ماذ کبھی تمنا کا
ترجیح میں کو تم فسخ کر لو کہوں کر لیا۔ اس کا جواب یہ لوگ قیامت تک نہیں دے سکتے
اور سب سے زیادہ حیرت اور استعجاب تو اس بات پر ہے کہ حرمت میں داخل ہونے
والا جانور تو مسلمانوں کے فسخ کر لینے سے حلال اور پاک ہو جاتا ہے اور شرعی
جواز کے ساتھ کسی سے غروب کیا ہوا جانور اللہ تعالیٰ کا نام لیکر فسخ کرنے سے بھی
حرام اور مثل مردار اور خنزیر کے ہو جاتا ہے۔

مہر حال آیت مذکور کا باقی مضمون یہ ہے کہ وہ جانور جسے اُس جگہ پر ذبح کیا

جائے جہاں بت گڑے ہوتے ہیں۔ لفظ نصب بتوں کے گڑنے کی جگہ ہوتی ہے۔
مزایات پر اس کا اطلاق کر دینا محض حماقت اور تحریف قرآن کے مترادف ہے۔ آیت
کا آخری ٹکڑا ہے جو اھل کریمانی پانچہ بیچیک کے تقسیم کئے ہوئے جہان پر حرام ہے جنہیں
کفار و مشرکین اس طریقہ سے تقسیم کیا کرتے تھے۔

اور پھر سورہ انعام اور سورہ النحل کی قوما اھل کے ساتھ ہونے والی
آیات نے تو ان لوگوں کا جہان ہی نکال دیا ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی حلال کی بات چیلنے
کو اپنے طور پر حرام کر لیتے ہیں۔

ان آیات میں یہودیوں کو یہ سزا دی گئی ہے کہ ان کے لئے پاک اور حلال
چیزیں اس لئے حرام کر دیں کہ ان چیزوں کو انہوں نے اپنے آپ ہی اپنے آپ پر
حرام سمجھ لیا تھا۔

ہم نہیں چاہتے کہ مسلمان ہونے کے بعد یہ سزا سنت یہود کو اپنا کر انہیں
کی طرح پاک اور حرام چیزوں کو اپنے آپ پر حرام کر لیں۔ لیکن اس کا کیا جتنے کہ یہ لوگ
یہی کچھ کرنے پر توجہی وقت سے کر رہے ہیں۔ بہر حال ان دونوں سورتوں میں آیتوں
والی ان آیات میں محض جانوروں ہی کا تذکرہ ہے۔

سورہ بقرہ اور سورہ صائد کا میں آنے والی ان آیات کے منہم سے
سورہ النعام اور سورہ النحل میں یہ زیادہ ہے کہ اور یہودیوں پر ہم نے حرام کیا ہے
ماخن والا جانور اور لگائے اور بکری کی جملہ اُن پر حرام کی گئی۔ مگر جو ان کی پیروی کی ہو یا
آنت اور ہڈی سے ملی ہو۔ اور یہ ہم نے اُن کی سرکشی کا بدلہ دیا ہے۔ اور آیات کی
تفسیر کرنے کیلئے ہمارے سامنے تفاسیر کے انبار لگے ہوئے ہیں۔ لیکن ایک تو یہ کہ
مشکل قناتہ نہیں اور سورہ سورہ یہ ہے کہ ہم اختصار میں مزید اختصار کرنا چاہتے ہیں
لہذا صرف انہیں لوگوں کی تفسیروں سے صرف دو حوالے پیش کئے جاتے ہیں۔ جو
قوما اھل یہ لغیو واللہ کا ترجمہ و تفسیر کرتے وقت محض یہ بات پیش نظر
رکھتے ہیں کہ کسی طرح کی رجحان تحریف اور دیگر فرقہ پرست شریف ہرگز ان کے

پاکیزہ حلال اور طیب و طاهر کائنات کو حرام، مردار اور خنزیرینا کہ
مسلمانوں کو حرام خورد، کافر و مشرک۔ بدعتی اور کفر ایمان بنایا جائے۔

ان کافر گروہوں کی صرف ان دونوں تفسیروں کی عبارت سے ہی فائدہ حاصل
ہے ظاہر یہ ہے کہ یہ لوگ ایک آیت کا ترجمہ و تفسیر کرتے وقت دوسری
آیات مقدسہ کو کس طرح نظر انداز کر دیتے ہیں۔ اور یہ بالکل ہی بھول جاتے
ہیں کہ ایک جگہ پر کی گئی فطرت سلطہ اور کثرت تاویلات کا تمیازہ کسی دوسری
جگہ پر جھگڑنا پڑے گا۔ چونکہ سورہ الانعام شریف اور سورہ النحل
شریف میں آنے والی ان آیات کا معنوں تفسیر یا ایک ہی مفہم پر مبنی ہے۔
اس لئے سورہ النحل شریف کے صرف دو حوالے تفسیر یا حدیث مؤلف
عبدالمجید دیوبادی اور تفسیر توحید ان القرآن مؤلف مولوی آزاد
سے پیش خدمت ہیں۔

تفسیر ماجدی

لو آپ اپنے دام میں صیاد آئے

تو جی ہاں ماجدی۔ اور جو لوگ
دین پر یہ دو اختیار ہوتے ہیں ان پر ہم
نے وہ چیزیں حرام کر دیں جن کا بیان
ہم آپ سے اس سے قبل کر چکے ہیں۔
ہم نے اُن پر کوئی زیادتی نہیں کی بلکہ وہ
خود اپنے آپ پر زیادتی کر رہے

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا
مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ
وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝
س۔ النحل۔ آیت ۱۱۴

تفسیر۔ یعنی اگر خدا پرست
ہوں تو

مشرکوں کے طرح اپنے دل سے فلاں فلاں چیز کو ناجائز اور حرام مت ٹھہراؤ۔ بلکہ جو چیزیں اللہ کی شریعت نے حلال کی ہیں انہیں جائز ہی سمجھتے رہو۔

اللہ تعالیٰ کے نعمتیں سمجھ کر انہیں بر تو اور حق تعالیٰ کا شکر زبان سے اور عمل سے ادا کرتے رہو۔ الخ

تفسیر ماہدی جلد اول صفحہ ۲۵ (عبدالمجاہد دریا آبادی)

تفسیر ترجمان القرآن (آزاد)

فیو آیت سورہ العام میں گزر چکا ہے کہ مشرکین عرب نے اپنے اہل اہام سے طرح طرح کے چیزیں حرام ٹھہرا دی تھیں یہودیوں نے بھی کھانے پینے میں طرح طرح کی رکاوٹیں اختیار کر لی تھیں اور سمجھتے تھے شریعت کا حکم ہے۔ آیت ۱۱۶ میں فرمایا کہ اپنی زبانوں کو کذب سرائی کیلئے بے لگام نہ چھوڑ دو کہ جس چیز کو پاپا اپنی رائے اور قیاس سے حرام ٹھہرا دیا جس کو چاہا حلال کہہ دیا۔ حلال و حرام ٹھہرانے کا حق تو صرف وحی الہی کو ہے اور تمہارے پاس اپنے اہل اہام و آراء کے سوا وحی کی روشنی نہیں جو قرآن کے خلاف پیش کر سکو۔

یہ آیت ان لوگوں کے خلاف حجت قاطعہ ہے جو محض اپنے گھڑے ہوئے قیاسوں کی بنا پر جس چیز کو چاہتے ہیں حرام ٹھہرا دیتے ہیں۔ اگرچہ کوئی نص قطعی موجود نہ ہو۔ اصل قرآن اس بارے

میں یہ ہے۔ جیسا کہ سورہ اعراف کی آیت ۳۲ میں تصریح گزر چکی ہے۔

کہ خدا کی پسند کی ہوئی تمام چیزیں انسان کے ہوتے کیلئے ہیں الا وہ جو مفسد ہیں اور وحی الہی نے ان سے روک دیا ہے۔

پس معلوم تھا کہ ہر چیز مباح ہے۔ جب تک کہ اسے شریعت حرام نہ ٹھہرا دے اور شریعت کے معنی قرآن و سنت کی نصیحت قطعہ ہیں۔ نہ کہ کسی فرد یا گروہ یا مجرور رائے اور قیاس سے۔

ترجمان القرآن جلد دوم صفحہ ۳۲۱۔ مطبوعہ مکتبہ مصطفائی لاہور
مؤلف مولوی آزاد

اہل پکارے گا آستیں کا

وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ كَاغْلُظَ ترجمہ کر نیوالوں کی دو تفسیروں کے حوالے آپ ملاحظہ فرمائیے اور یقیناً حجاب گئے ہوں گے کہ:-

انہیں کالی گھٹا کو بھی نہیں پہچاننا آیا
نیشن سے دھڑا انٹھلے یہ کہتے ہیں وہ

ان دونوں تفسیروں میں ان لوگوں کا یہ اعتراف کہ اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں کو اپنی رائے اور قیاس سے حرام کر لینا یہودیوں کا طریقہ ہے۔ اور مسلمانوں کو زیب نہیں دیتا کہ وہ سنت یہود پر عمل پیرا ہو کر اس قسم کی حرکات کریں۔

ایک طرف ان لوگوں کا یہ کہنا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی حلال کی ہوئی

چیزوں کو اپنی رائے اور قیاس سے حرام قرار دے لینا یہودیوں کا طریقہ ہے۔ اور دوسری طرف خود یہودیوں کی تقلید میں خدائے بزرگ و برتر کی حلال کی ہوئی چیزوں کو اپنے اور حرام کر لینا ان کی طبیعت کا واضح ثبوت ہے آپ اچھی طرح جان چکے ہیں کہ آیت **وَمَا أَهْلُ يَدِ الْخَيْلِ لِلَّهِ** کا اطلاق کسی بھی صورت ان اشیاء پر نہیں ہوتا جنہیں یہ لوگ اپنے قیاس اور ذاتی رائے سے حرام قرار دیتے ہیں۔

ہمیں ان گالیوں کا افسوس نہیں جو ہمیں کافر، مشرک، بدعتی، بے ایمان اور حرام خورد وغیرہ کہہ کر دی گئی ہیں۔ کیونکہ اس کا حساب کتاب ہم ان کے ساتھ قیامت کے دن کریں گے۔ اس دن جبکہ ان کے گستاخ قلم مرقوم ہو چکے ہوں گے اور جس دن ان کی بے لگام زبانوں پر تارے پڑ چکے ہیں۔ اس عدل و انصاف کے روز ہم پر باندھے گئے بہتانوں کا طور مارا اور تمہنوں کی بھراؤ کا پورا پورا احتساب لیا جائے گا اور تمہارا قاب گناہی کی مشہادت خود ان کی آستینوں کا ثبوت دے گا

اس بات کا تو انہیں اس رفہ جواب دینا ہوگا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے مقدس اور شکوک و شبہات سے مبرا کلام قرآن مجید میں تحریفیات کیوں کی گئیں۔ خدائے وحدہ لا شریک کے برگزیدہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقدس کلام میں دانستہ طور پر کیوں کتر حیونت کی گئی اور صادق و امین رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظیم درسگاہ کے فارغ التحصیل صحابہ کرام کے اقوال مقدسہ پر طعن و تشنیع کے تیرکیوں برسا گئے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے براہ راست علم دین حاصل کرنے والے تابعین، ائمہ فہمین اور مفسرین کے اس اجتہاد و جو کہ قرآن و سنت اور اقوال صحابہ کے مطابق کیا جاتا رہا کیوں

اپنے ذاتی قیاس سے مسترد کر دیا۔ اور اس مقدس گروہ کے نقش قدم پر چلنے والے سلف صالحین، اولیائے امت، موفیائے عظام، مفسرین و مجتہدین اور محدثین کرام کی تحقیق لائق کا مذاق کیوں اڑایا گیا۔ اور خدا کے برگزیدہ ولیوں کے افعال کو شرک سے کیوں تعبیر کیا گیا۔ ان سب زیادتیوں اور کذب بیانیوں کی منرا انہیں اس روز یقیناً مٹھکتا پڑے گی جس روز زمین تپ کر تانبے کی طرح سرخ ہو جائے گی، سورج آگ برسا رہا ہوگا۔ اور دماغ کھوٹے ہوں گے۔

دیکھنا قبیح ہے کہ انہیں اس شرانگیزی اور فتنہ پر دازی کی دنیا میں کیا سزا مل رہی ہے اور وہ روز روشن کی طرح ظاہر اور عیاں ہے کہ یہ لوگ سنت یہود کو اپنا کربن پاک اور حلال چیزوں کو حرام قرار دے چکے ہیں فی الواقع ان پر حرام کر دی گئیں اور انہیں ان تمام نعمتوں سے محروم کر دیا گیا جو ختم نبوگان دین، تدر، نیاز، گیارہویں شریف وغیرہ کے اہتمام میں اہلسنت و جماعت کے گھروں میں تیار ہوتی ہیں یا تیار شدہ بازار سے خرید کر لائی جاتی ہیں۔ اس میں حلوہ بھی ہے اور کھیر بھی۔ بکرے اور مرغے وغیرہ کا گوشت بھی ہے اور تم قحیم کے لذیذ پھل بھی۔ بریانی بھی ہے اور زردہ بھی۔ علیٰ ہذا القیاس مختلف انواع کی ان بیشمار نعمتوں سے خود کو خود ہی محروم کر لینے سے ٹھکر کر بد نصیبی کی اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

یہ الگ بات ہے کہ بعض یہود کی طرح ان میں سے بعض لوگ اس فتوے کا بھی اعلان کرتے ہیں کہ یہ سب کچھ حرام ہے لیکن درودین خانہ بالکل یہودیوں کی طرح جیسا کہ وہ خود ہی جانور کے بعض حصوں کی چربی کو حرام بھی سمجھتے تھے اور خود ہی تاویلیں کھڑ کر لیا کرتے استعمال بھی کر لیتے تھے کہ یہ تو کچھ نہیں ہے

یہ بھی مختلف تاویلوں سے بزرگ غم غمیش حرام قرار دیے ہوئے کھانوں کو کوفل کہہ کر بغیر کڑے کا رستے مضمک کہ جاتے ہیں کہ یہ ختم وغیرہ ہم نے تو نہیں دلایا، یہ کھیر کا کہ ہم نے تو اس کا یہ حجم نہیں کیا لہذا کھانے میں کیا قباحت ہے۔

عجیب قسم کا کڑکھ دھند ہیں یہ لوگ۔ بقول شاعر۔

صاف چھپتے بھی نہیں سامنے آتے بھی نہیں

بہر حال ان تمام گذارشات سے صرف یہ بتانا مقصود تھا کہ یہ لوگ اپنے قیاسی اجتہادوں اور ناتمام عقول کو رہبر بنا کر دنیا و آخرت میں ذلت و خواری کا شکار ہو کر رہ گئے ہیں۔

کاش! یہ لوگ اپنی بنائی ہوئی مختلف قسم کی بگڑنے والوں سے منہ پھر کر اسلام کی اس عظیم اور مقدس راہ پر گامزن ہو جائیں جن پر صحابہ کرام تابعی تابعین، ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین تمام زندگی گامزن رہے کاش! ایسا ہو جائے اور لاوینیت اور دہریت کا سراٹھاتا ہوا طوفان اتحاد و یگانگت اسلامی کی ناقابل شکست چٹان سے ٹکرا کر خود ہی اپنی تند و تیز لہروں میں دب کر فنا ہو جائے اور وہ پھر بہار سماں عود کر آئے جسکی حکامی ترجمان اہلسنت حضرت اقبال علیہ الرحمۃ اس طرح فرماتے ہیں کہ:-

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لئے

نیل کے ساحل سے لیکر تا بخاک کا شہر

خداوند قدوس و برتر کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ سے وہ دن جلد لائے جس کے انتظار میں روح اقبال اب بھی اپنے قرار پر رہتی ہے۔

اس مضمون کو یہیں ختم ہوئے پروردگار عالم جل شانہ کے حضور میں

سینچو ہو اور اس احسان عظیم کا شکریہ ادا کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ جو اس ذات بابرکات نے اپنی خاص الخاص تائید و استعانت سے ادا فرما کر مسئلہ متنازعہ کی حقیقت بیان کرنے کے سلسلہ میں فرمایا۔

الحکم اللہ

بسم اللہ کہ مجھ جیسے بے بضاعت انسان پر اللہ تعالیٰ کا یہ انعام و اکرام کہ اتنا بڑا کام کرنے کی سعادت عطا فرمائی جس کو اس انداز سے پایہ تکمیل تک پہنچانے کا یہ تصور بھی نہیں کر سکتا تھا۔ بہر حال یہ تائید الہی اور اللہ تعالیٰ کے پیار سے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خاص نظر التفات ہی کا صدقہ ہے کہ توفیق دے کر واضح ہو گیا اور سوائے اعظم اہلسنت و جماعت اور جمہور مسلمانوں کے مسلک کی حقیقت کہکشاں سے بھی زیادہ تاباں و متور ہو کر سامنے آگئی ہے۔

وَمَا أَهْلُ بَيْتِ يَحْيَىٰ اللَّهِ كِي أَزْمِيں كِي اگنی ہر قسم کی دھاندلیوں کا لالچ الٹ دیا گیا ہے۔ بدعات کو ختم دینے والے علماء کی غریب کاریوں کا پردہ ہٹا کر ان کا حقیقی چہرہ سامنے آ گیا ہے۔ ہر قسم کے ختم مذہبان دین مذہب، کیا ہوئی شریف و عزیز اور بلند گات دین کے ختم ہونے پر بچاؤ گئے ان جانوروں کی جنہیں صرف اللہ صرف کھانے کی کیلئے ذبح کیا جاتا ہے جلالت ثابت ہو چکی ہے۔ غرضیکہ و عا اہل بیت راہ یحییٰ اللہ کے حبشہ رہی غلط سلط مطالب اخذ کر کے مختلف قسم کے شکوک و شبہات اب بھی پیدا کئے گئے تھے سب کا کما حقہ ازالہ ہو چکا ہے اور اب اس مسئلہ کی مزید وضاحت کی کوئی تنہائش باقی نہیں جس پر ختم آٹھا پا جائے۔ کیونکہ مخالفوں کے پاس پورے قرآن مجید اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام ذخیرہ سے سوائے اس آیت کے ایک ٹکڑا بھی ایسا نہیں جس کو اس نے بنا کر یہ لوگ حلال اور پاکیزہ چیزوں کو حرام قرار دینے کی جسارت کرتے۔ اور اگر

ان کے پاس کوئی اور جواز ہوتا تو یہ وہ ضرور پیش کرتے۔ لیکن حق کی طرف سے حق کے مقابلہ میں اور باطل کی تائید میں کسی بھی قسم کا جواز مل کیسے سکتا تھا۔
 دے کے صرف اور صرف یہی ایک آیت پاک الہی، انہیں مل سکی جس کے مطابق معافی میں شریف کر کے مختلف قسم کے جواز ان لوگوں نے پہلا کر لئے۔ جس کی تفصیل آپ پڑھ چکے ہیں۔ اور یہ بھی ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ کہ یہ آیت مقدمہ میں باطل کی مختلف چالاکوں کے باوجود بھی باطل کا ساتھ نہ دے سکی اس لئے کہ حق کبھی باطل کا ساتھ نہیں دے سکتا اور پھر وہ حق جو حق کی طرف سے حق پر نازل ہوا اور اللہ اکبر! یہ کیسے ممکن ہے کہ دشمنی اندھیرے میں غلط ملط ہو جائے اور حق باطل کے ساتھ مل جائے۔ ایسا ہونا ناممکن اور قطعی ناممکن ہے۔ بلکہ ایسا فرض کر لینا بھی ناممکن اور محال ہے۔ اس لئے کہ حق کے آنے پر تو باطل بستر اسی گول کہ لیتا ہے "جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ"۔ بہر حال حق پہلے بھی حق تھا اب بھی حق ہے اور ہمیشہ ہمیشہ کیلئے حق رہے گا۔ باطل لاکھ فریب کاریاں بھی کرے حق کو حق ہونے سے نہیں بدل سکتا اور نہ ہی حق پر غائب آسکتا ہے۔

آیت پاک قَمَا أَهْلُ يَدِ الْخَيْلِ لِلَّهِ فِي حَقِّهِ اور ٹھیک ٹھیک مطالب و معافی سامنے آنے کے بعد اب وہاں یہ اور دیا بہنہ کے پاس ایسی کوئی دلیل نہیں۔ جس سے وہ ہمارے عقیدت کو مجروح کر سکیں اور سلف صالحین اور اولیاء کبار رحمہم اللہ تعالیٰ کی تقلید میں قسم شریف وغیرہ دینے والوں کو مشرک، بدعتی اور بے ایمان وغیرہ کہہ سکیں۔ اس لئے اب اس امر کا ضرورت بھی ختم ہو چکی ہے کہ ہم ختم ہر گاہ دین، تدریاز اور گیارہویں شریف کے جواز میں مزید حوالہ جات پیش کریں۔ کیونکہ جس دلیل سے وہ ان معمولات کو ناجائز قرار دیتے تھے وہ دلیل ہی محض غلط اور باطل ثابت ہو چکی ہے۔ اب جبکہ ان پاک اشیاء کو حرام قرار دینے کیلئے ان

کے پاس کسی بھی قسم کی ادنیٰ سے ادنیٰ دلیل بھی موجود نہیں تو ان کے جائز، مبارک پاکیزہ اور طیب ظاہر ہونے میں کیا شک باقی رہ جاتا ہے۔

اس کے باوجود بھی کہ اب مزید کسی قسم کی تشریح کی ضرورت نہیں۔ ہم حق و صداقت کے حق ہونے اور ان معمولات ادا یا اللہ کے فیوض و برکات سے بہرہ و اندوز ہونے کیلئے عامۃ المسلمین کے سامنے بشیما مضبوط مضبوط دلائل پیش کرتے ہیں تاکہ اس قسم کے نیک کاموں میں حقہ لیکر دنیا و دین کی فلاح حاصل کریں۔ اس نئے مضمون میں جو کہ فی الواقع گذشتہ سے پیوستہ بھی ہے پہلے کی طرح وہاں یہ کہ چند مفروضوں کا ذکر کریں گے اور پھر انشاء اللہ العزیز بطقیل یختن پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ دیکھیں گے کہ پہلے ہی کی طرح قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ و بزرگان دین سے ان مفروضوں کی دھجیاں کس طرح فضائے بسیط میں اڑتی ہوئی نظر آتی ہیں۔ اور آپ اپنے ذہن کے ہر گز گوشے میں اس حقیقت کو محسوس کریں گے کہ عوام الناس کو کس قدر احسن اور متبرک کام سے روکنے کیلئے باطل نے بھرپور کوشش کی ہے۔ مفروضے ملاحظہ ہوں۔

پہلا مفروضہ

مجلس میلاد اور عرسوں کیلئے دن مقرر کرنا ناجائز و حرام اور فسق و فجور ہے۔ ایسا کرنے والے بدعتی اور بے ایمان ہیں۔ تباہ، ساتواں، دسواں، چالیسواں، گیارہویں شریف، عاشورہ، محرم، عید الفطر، شب برات وغیرہ کا دن مقرر کرنے ایسا ثواب کرنا بدعت اور ناجائز ہے۔ اس قسم کے ختم دینے والے بدعتی اور بے ایمان ہیں۔ وہ کھانا جو اس قسم کے ایام میں بغرض

ایصالِ ثواب پکایا جاتا ہے اُس کا کھانا حرام ہے۔

فتاویٰ رشیدیہ

سوال :- یہ تعینات جیسے ربیع الاول میں گونڈا اور عشرہ محرم میں کھچڑا اور صوٹک حضرت (سیدہ) فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اور گیارہویں شریف اور توشہ اور سہمی بونٹی قلندر اور خضر علیہ السلام کے نام کا چاہ پرے جانا مذکورہ بالا میں طعام کی تخصیص اور آیات کا تعین کہ اس کے خلاف ہرگز نہ ہوں بدعت اور حرام ہیں یا نہیں

جواب :- یہ تعینات بدعت ضلالہ ہیں اور طعام میں اگر نیت ایصالِ ثواب کی ہے تو طعام مباح اور صدقہ ہے۔ اور جو بنام ان اکابر کے ہے تو داخل "وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْنِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ" اور حرام ہے۔ اور ایسے عقائد فاسد موم جب کفر کے ہیں (فتاویٰ رشیدیہ ۴۳۳ مطبوعہ کراچی)۔

"ایصالِ ثواب بلا قید طعام و آیات کے مندوب ہے اور قید و تخصیص یوم کی اور تخصیص طعام کی بدعت ہے۔" (فتاویٰ رشیدیہ ۴۳۳)

"تقسیم صدقات و تخصیص ان ایام کے کرنا اگر یہ جانتا ہے کہ آج ہی زیادہ ثواب ہے تو بدعت ضلالہ ہے۔ علیٰ ہذا تخصیص کسی طعام کی کسی یوم کے ساتھ کرنا لغو ہے۔"

سوال :- گیارہویں پیران پیر کی کرنا درست ہے یا نہیں! جواب، ایصالِ ثواب بروح حضرت قدس سرہ درست ہے۔ اور تعین تاریخ کہ پس و پیش نہ کرے بدعت ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ۴۳۳)

لے یہ مسئلہ واضح کیا جا چکا ہے کہ ہرگزوں کے نام کی کوئی چیز داخل "وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْنِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ" نہیں۔ (مصنف)

محرم میں (عشرہ وغیرہ کے روز) شہادت حسین علیہما السلام کرنا اگر چہ بروایت صحیحہ صحیح یا سبیل لگانا، شربت پلانا، چندہ سبیل اور شربت میں دینا و دودھ پلانا سب نا درست اور تشبہ و افص کی وجہ سے حرام ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ۴۳۵)

سوال :- انعقاد مجلس میلاد و بدولت قیام بروایت صحیح درست ہے یا نہیں۔

جواب :- انعقاد مجلس میلاد و بدولت ہر حال ناجائز ہے۔

سوال :- سوئم و چہلم کی مجلس تخصیص دن کے منع ہے یا بالکل ہی نہ کرنا چاہیئے اور اس مجلس میں جانا چاہیئے یا نہ۔

جواب :- مجالس مروجہ زمانہ ہذا میلاد و عرس و سوئم و چہلم بالکل ہی ترک کرنا چاہیئے کہ اکثر معاصی اور بدعت سے خالی نہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ ۴۳۳ مطبوعہ کراچی)

مفروضے ہی مفروضے

برائین قاطعہ

- ہر گاہ کہ یہ فاتحہ خوانی سرے سے بدعت ہے۔
- طعام و شراب کا سامنے رکھ کر مروجہ قرات مکروہ و بدعت ہے۔
- طعام آگے رکھ کر کہ جس کی بحث ہے نجاست مضوی بدعت کی جگہ پڑھنے کو بے ادبی فرماتے ہیں اور بے ادبی قرآن کی حرام ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ بدعت کے محل پر قرآن پڑھنا حرام ہے۔ یہاں فاتحہ مروجہ میں بھی بدعت موجود ہے کہ مطلق نص کا یہاں موجود ہے۔
- طعام سامنے رکھ کر کہ فاتحہ پڑھنا کہ بدعت ہے اور نجاست مضوی ہے۔
- علیٰ ہذا التعین فوائداً الفاتحہ لایصال الثواب مکروہ ہے۔

اور دہر اس کی یہ ہے کہ ● یہ ایک دلیل بدعت ہونے کا ہے جو ہر آدمی اور ہر قوم کے لیے
 وغیرہ کی ہے ● طعام سامنے رکھ کر تو دل کے ایصالِ نوحہ ہے ● فاتحہ بہ نیت
 قرآن ایصالِ ثواب کے واسطے پڑھتے ہیں تو قرآن کو ہاتھ آٹھا کر پڑھنا کہیں
 شرع میں وارد ہے۔ بلکہ وجود میں قرآن کو پڑھنا مکروہ لکھا ہے ● اگر فاتحہ بہ نیت
 دعا پڑھی جاتی ہے تو قرآن نہیں اور فاتحہ میں جو دعا ہے وہ پڑھنے والے کے حق میں
 ہے نہ نیت کے حق میں سبحان اللہ دعا تو نیت کے واسطے کرتا ہے اس محل میں رفع یدین
 کا نہ ہونا ثابت ہو گیا اور اطلاق ایصال کو اس قید سے مقید کیا بدعت خصالہ
 ہوا اور تشدید ہندو کا بھی مقرر ہے۔ کیونکہ تمام ہندو میں رسم ہے اور ان کا یہ
 شعار ہے کہ طعام پر بید پڑھتے ہیں جس کا دل چاہے تحقیق کر لیں۔
 مولوی عبداللہ اپنے تحفۃ الہند میں لکھتے ہیں کہ ہر سال جس تاریخ میں کوئی
 نماز اس ہی تاریخ کو ثواب پہنچاتے ہیں اور اس کو ضرور جانتے ہیں اور پندت
 اس کھانے پر بید پڑھتا ہے۔ پس اب بدعت ہونا اور مکروہ ہونا اس فاتحہ
 مروجہ کا ثابت بنی ہو گیا۔ پس مقتدیانِ دیندار اگر اس کو مخیر یا پسندیدہ
 شرعیہ کہیں یا رسم ہندو کہیں بہت بجا اور حق ہے کہ اصولِ نسوس سے اس کی مذمت
 ثابت ہو چکی ہے۔

(براہین قاطعہ ۱۹ مطبوعہ لکھنؤ دلیوبند - انڈیا)

● قال صاحب الجمع لا تجعلوا قبری عبداً ای زیارتہ قبوی عبداً
 او قبری مطہری عبداً لا تجعلوا قبری عبداً ای زیارتہ بختا حکم للعبید
 فائدہ یوم ہم وسو ورو حال زیارتہ بخلاف کان داب اہل
 الکتاب اور ہم القسوت ومن عبیدی عبداً او لا فان حتی
 بعد والاموات انتھی۔ اب دیکھو کہ عرس کو حدیث صحیحین نے بالکل حرام

قرار دیا۔

● پس اصلیت عرس کی ہرگز ثابت نہیں۔ ● پس قرآن خوانی طعام رکھ کر خود
 ممنوع ہو گئی اور صدقہ کا فرق محض دعویٰ مرفوع ہے ● طعام کا رکھنا حالت قرآن
 پڑھنے میں بسبب مشغولی قلب کے مکروہ ہے۔ علیٰ ہذا قرآن پڑھنا طعام رکھی
 حالت میں مکروہ ہے۔ ● لیلتہ الجمعہ (جمعرات) میں استنجاب ایصالِ
 ثواب کا کسی روایت معتبر نہیں وارد نہیں۔ اور بعد ان سب امور کے یہ سنو کہ
 یہ اعتقادات میں داخل ہے کہ ارواح کا شب جمعہ کو گھرا نا اعتقاد کرے اور
 اعتقادات میں قطعیات کا اعتبار ہوتا ہے نہ ظنیات صحاح کا پیرچھائی کہ ضعیف
 اور موضوعات کا پس سب قصہ طے ہو گیا ● اب سنو کہ جیسا ارواح کفار اور فساد
 گرفتار عذاب کا یہاں آنا ممنوع ہے اور ملائکہ کے ہاتھ سے چھوٹ جانا محال ہے
 ایسا ہی ارواح انبیاء و صدیقین و شہداء و اولیاء کا آنا بھی خلاف ہے کہ
 ایسی حالت ذلت کو اختیار فرمادیں۔ اب عامہ مومنین باقی رہ گئی۔ سو اب تخصیص
 ہوا کہ اگر صحیح بھی ہوں اور کوئی حدیث صحیح معارض بھی نہ ہو فرضاً تمام قیاس
 اس کا تخصیص ہو سکتا ہے۔ یہاں تک کہ ایک دو فرد اس میں رہ جاوے۔
 ● امام ربانی نے یہ فرمایا کہ مطلقاً جب صدقہ کرو تو فخر و عالم کو ضرور یاد رکھو کہ
 آپ کا حق اقام ہے اور یہ حکم عمدہ اور ایمان کی بات ہے۔ اس میں کوئی عذر نہیں
 مگر اس میں نہ عید نہ شہرت نہ محرم، اور پھر اس کے یہ مسئلہ عقائد ہے۔ اس میں
 مشہور متواتر صحاح کی حاجت ہے۔ اعتقادات میں روایات ضعیف معتبر
 نہیں۔ بندہ کہتا ہے کہ احاد صحاح بھی معتبر نہیں۔ لیلتہ الجمعہ (جمعرات)
 اور شب برات و عیدین کے صدقہ میں کوئی فضیلت و ثواب عظیم مذکور ہے جس پر
 عمل کرنا جائز ہو۔ (براہین قاطعہ مطبوعہ دلیوبند صفحہ ۸۷)

● اس میں تشبہ ہنود کا بھی حاصل ہوتا ہے کہ ان کے یہاں بھی دستور جمع ہونے پر اداری کا روز سوئم ہے۔ سوہیتین وجہ بدعت، کماہت سوئم کی اور تخصیص و تقسیم نمود کی واضح ہیں کہ کوئی عاقل اس کا انکار نہیں کر سکتا۔

● بہر حال سوئم کا پڑھنا قرآن اور ختم کا تو سب کے نزدیک بدعت ہو گیا۔

● علیٰ ہذا قائمہ سوئم وغیرہ رسوم سب بدعت ضلالہ ہوئی۔

● اجتماع قوم میت کے واسطے اور تخصیص روز سوئم کی ان دو میں تشبہ ہنود کے ساتھ ہے۔ سراوگی تیسرے روز جمع ہو کر سوگ کھلاتے ہیں اور شہنی بھی۔ بہر حال ہنود میں روز سوئم جمع ہونا ہے اور یہ شعار ان کا ہے تو حجاز میں تشبہ ہوا۔ پس مجبوعہ سوئم کا بدعت ہو گیا اور تشبہ ہنود کا ثابت ہو گیا۔

(پیشوا براہین قاطعہ مطبوعہ دیوبند۔ مؤلف خلیل احمد انبلیٹھوی)

مسائل اربعین

○ اجتماع صلحاء و قراء برائے ختم قرآن یا برائے ختم یک سورۃ ازاں مکروہ است۔

○ مقرر ساختن روز ”سوئم و دہم“ وغیرہ بختن طعام و اتحاد دعوت و طعام لقرآن خوانان دریں روز ہا مکروہ است۔

○ ختم نمودن قرآن باواز بلند یا اجتماع و نام آں شدہ است در فارسی سیپارہ خواندن مکروہ است۔

○ مکروہ است تیار کردن طعام در روز ”اول“ و ”سوئم“ و بعد ہفت و بدون طعام بسوئے قبر و مومہا یعنی قبر و مومہا۔ یعنی عرس وغیرہ کردن و دعوت

کردن و قرآن خواندن و جمیع نمودن صلحاء و قراء برائے ختم سورۃ النعام یا سورۃ اخلاص و مکروہ است۔

○ اجابت کردن طعامیکہ از بہر مردہ ساختہ باشند مکروہ است۔ بہر روز و ہفتہ و ماہیانہ و سالیانہ و آں طعام مرعلیاء و فضلاء مکروہ است۔

(مسائل اربعین۔ مطبوعہ مطبعہ تحقیقی دہلی۔ صفحہ ۳۸ تصنیف محمد اسحاق سبط شاہ عبدالعزیز)۔

یہ مفروضے

اور اس قسم کے لاتعداد مفروضے ان لوگوں نے پیدا کر رکھے ہیں۔ جن کا مقصد محض یہ ہے کہ مسلمانوں کو کافر، مشرک، بدعتی بنانے کی مشینیں چلتی ہی رہیں۔ بس اس کے سوا اور کوئی مقصد نہیں۔ خیر اس قسم کی وضاحتیں پہلے بھی کئی بار ہو چکی ہیں۔ اب ہم مزید اس موضوع کو پھیلنے بغیر مطلب کی طرف آتے ہیں۔ یعنی ان مفروضوں کے مدلل اور مستند جواب پیش کئے جاتے ہیں۔

پہلا مفروضہ :- میں خاص الخاص صرف یہ ایک موضوع پوشیدہ ہے کہ اگرچہ بظاہر کئی عنوانوں پر مشتمل نظر آتا ہے لیکن اس

اور کوئی چیز بدعت ہو یا نہ ہو تعین یوم لازمی طور پر بدعت ہے اور ایسی بدعت ہے کہ جس پر عمل کرنے سے مسلمان بدعتی تو ہوتا ہی ہے مشرک بھی ہو جاتا ہے اور

بالآخر کفر تک پہنچ جاتا ہے۔ جیسا کہ بتایا جا چکا ہے کہ اس مفروضے میں تعین یوم کے علاوہ بھی کئی مفروضے پنہاں ہیں۔ لیکن ان مفروضوں کا ذکر چونکہ آگے

چل کر آئے گا۔ اس لئے یہاں صرف تعین یوم کے متعلق قرآن مجید اور احادیث مبارکہ سے بشمار حوالہ جات کے علاوہ چند دلچسپ لطیفے بھی پیش خدمت ہیں۔ پیشتر اسکے

کہ قرآن و حدیث اور اقوال بزرگان دین سے ہمیشہ مضبوط تہذیب و تربیت رکھیں گے جہاں

چند لطیفے ملاحظہ فرمادیں

اس لئے کہ ایک تو اس طرح مسئلہ آسانی سے ذہن میں آجائے گا۔ اور دوسرے وہ لوگ جو اس مفروضے کے بانی ہیں وہ شاید اپنی مختلف قسم کی خلافات سے رجوع کر لیں۔ ان میں سے ایک

لَحِيفَةٌ

یہ ہے کہ اگر تعین یوم فی الواقع بدعت ضالہ اور موجب کفر و شرک ہے تو پھر اس قسم کا دعویٰ کرنے والے خود کو اس فتویٰ کی زد سے صرف اس طریق سے بچا سکتے ہیں کہ علامہ صاحب جلسہ کو دانا چاہتے ہیں۔ اس میں مختلف علماء کرام کی شرکت بھی ضروری ہے اور عوام کو اس جلسہ مبارکہ کی اطلاع بھی ضروری ہے۔ اور جلسہ کا موضوع بتانا بھی لازمی ہے۔

اشتہار جلسہ یا کانفرنس

جلسہ

کسی سال کے کسی مہینہ کی کسی تاریخ اور کسی دن کے کسی وقت کسی نہ کسی موضوع پر کسی قسم کا کوئی جلسہ منعقد کیا جائے گا۔ جس میں کوئی علامہ صاحب کسی نہ کسی موضوع پر کسی قسم کی کوئی تقریر کریں گے۔ جلسہ کی صلاحت کے فرائض کوئی نہ کوئی صاحب ضرور ادا کریں گے۔ کوئی صاحب اگر جلسہ کی رونق کو دہ بالا کریں۔

ملشتم۔ کوئی نجدی و ہابی یا کوئی دیوبندی و ہابی

جو نہ تو کسی کے نام سے کوئی چیز منسوب کی جاسکتی ہے اور نہ ہی تاریخ وغیرہ کا تعین جائز ہے۔ شادی کے خطوط کا یہ مضمون نہایت کارآمد ثابت ہوگا۔

خط لڑکے کی شادی کا

نویسہ مسترت! مکرم جناب..... کوئی صاحب۔ السلام علیہم

بصدا ادب و احترام گزارش ہے کہ ہم میں سے کسی صاحب ولد کوئی صاحب کے کسی فرزند یا چھند کی شادی خانہ آبادی کسی سال کے کسی مہینہ کی کسی تاریخ کو کسی ملک کسی شہر کے کسی محلہ کی کسی گلی کے کسی مکان پر ہونا قرار پائی ہے۔ ہر گز کسی وقت بارات کی روانگی ہوگی۔ ہماری ان خوبیوں میں کسی صاحب کی شرکت باعث صداقت و انبساط ہوگی۔ منجانب..... رشید

راج۔ س۔ م۔ ف۔ اسماعیل و اشرف

اب اسی طرح ایک اور مضمون ملاحظہ فرمادیں۔

خط لڑکی کی شادی کا

عزیزی:- محترم جناب کوئی ولد کوئی صاحب۔ سلام مسترت ملتفت ہوں کہ ہم میں سے کسی صاحب ولد کوئی صاحب کی کسی دختر نیک اختر کی شادی کسی صاحب کے کسی نیک سیرت لڑکے سے ہونا قرار پائی ہے۔ کسی ملک کے کسی شہر کے کسی محلہ کی کسی گلی کے کسی مکان پر کسی ملک کے کسی شہر کے کسی مقام سے کوئی بارات کسی سال کے کسی مہینہ کی کسی تاریخ کو کسی دن کے کسی وقت تشریف لائیگی اور کوئی قدیم کسی دین کو بیاد کرے جائیگا۔ ہر گز کرام حسب ذیل سے:-

استقبال بارات:- کسی سال کے کسی مہینہ کی کسی تاریخ کو کسی دن کا کوئی وقت

محضر نکاح:-

روانی بارات:-

اپنی شرکت سے ہمتی:-

اسی شرکت سے ہمتی:-

ان تینوں نمونہ جات کے مطابق آپ پر تقریب مثلاً ساگر، برسی، عقیقہ،
مگنی، کانفرنس، نو تہنگی وغیرہ کے حضارین مرتب فرما سکتے ہیں۔ کسی کے نوٹ ہو
جدنے پر اظہارِ افسوس کیلئے آپ اس طرح کا خط لکھ سکتے ہیں۔

خط کسی کے مرنے پر

مکہ میں جناب کوئی صاحب السلام علیکم۔ پورے طور پر تعین تو نہیں کیا
جاسکتا تاہم قریب قریب کہ آپ میں سے کسی صاحب ولد کوئی صاحب کے والد
گواہ کسی نہ کسی مرض میں پھر نہ کچھ عرصہ قبل رہ کر کسی سال کے کسی مہینے کی کسی تاریخ کو
کسی دن کے کسی وقت کسی جگہ سے کسی جگہ کی طرف کوچ کر گئے ہیں جس کیلئے کسی نہ کسی
کو ضرور حدودہ تھا ہوگا۔ ہم میں سے بھی کوئی نہ کوئی ضرور اس حدودے کی پیدائش آیا
ہوگا یا آجائے گا۔ اللہ تعالیٰ کسی مرنے والے کو کوئی نہ کوئی جگہ عطا فرما دے۔

شریکِ قسم
کوئی شخص

بہر حال اس لطیفے سے بھلا مقصود آپ کو کسی مذاق کی طرف سے جانا
بہرگز نہیں۔ بلکہ اس طنز و مزاح سے آپ کے شعور کو یہ دعوت دی گئی ہے کہ آپ
پوری توجہ اور نہایت دیا اندازی سے اس حقائق کی تہ تک پہنچنے کی کوشش فرمائیں
اور خود تجزیہ کریں کہ کیا تعینات آیام کا بہانہ حقیقت پر نہیں ہے یا کہ ایک کھلے خرافہ کی
حیثیت رکھتا ہے جبکہ قرآن و سنت کی روشنی میں ان تعینات کی کہیں بھی نفی موجود نہیں۔

سارا قرآن دیکھ لیجئے

آپ کو پورے قرآن مجید میں ایک آیت تو کیا ایک نسخہ بھی ایسا نہیں ملے گا جس میں
تعینات آیا کو حرام اور ناجائز کہا گیا ہو۔

تمام احادیث دیکھ لیجئے

احادیث مبارکہ کے تمام تر ذخیروں سے آپ کو ایک حدیث یا حدیث کا ایک
جملہ بھی ایسا نہیں ملے گا جس میں تعینات آیام کو اشارہ کنایہ سے بھی حرام اور
بدعت وغیرہ کہا گیا۔

اقوال صحابہ ملاحظہ فرما لیجئے

تمام تراوالت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے آپ کو ایک قول بھی ایسا
نہیں ملے گا جس میں تعینات آیام کی تہذیب کی ہو۔

اور اگر ہمارا مندرجہ بالا دعویٰ درست ہے اور مخالفین ہمارے اس
دعوے کو قرآن کے دلائل سے مستحضر کر دینے کی ہمت نہیں رکھتے تو پھر آپ کو
ضرور کہنا پڑے گا کہ لعنت اللہ علی انکاذین۔

اب اگر ان کاذبین کے کذب و افتراء بعض لوگ محض عقیدت کی وجہ
سے چھپے ہوئے نہیں تو قصور کس کا ہے۔ جبکہ یہاں تو کج لوگ اس لئے تمام قر
خرافات کو مذہبی برحق و صداقت سمجھ لیتے ہیں کہ ان کے حضرت صاحب نے ایسا فرما
رکھا ہے۔ اور ان کے حضرت صاحب اپنے بڑے عالم فاضل، ولی، غوث،
قطب اہل الہ ہیں کہ نہ تو دنیا میں ان سے بڑا عالم ہے نہ فاضل، نہ ولی ہے نہ غوث
اور نہ قطب ہے نہ ابدال۔ باندھی نظروں میں ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ قصور صرف
اس حضرت صاحب کا ہے جس نے اس قسم کے مفروضات قائم کئے اور اس کے
ملنے والے معتقدین و پیارے تو لکیر کے فقیر ہیں۔ ان کی عقیدت انہیں اس
سے زیادہ سوچنے ہی نہیں دیتی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ حضرت صاحب سے کہیں
نہاں یہ لکیر کے فقیر قابل گرفت ہیں۔ جو باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں
شعور کی دولت سے نوازا ہے عقل کا سرمایہ تفویض کیا ہے، اچھے برے کی تمیز

کا شور و غشا ہے کسی بات کی تہہ تک پہنچنا گوارا ہی نہیں کرتے۔ جبکہ انہیں حق بات بتانے والے موجود ہیں۔ لیکن وہ تعصب کی وجہ سے حق بات سننا گوارا ہی نہیں کرتے بلکہ علمائے حق اور پرانے نظام کا مذاق اڑاتے ہیں اور اس سے سلف صالحین کے نقش قدم پر چلنے والے کی "حلوے کھانے" کھیر کھانے وغیرہ کہہ کر تذلیل کی جاتی ہے۔

ایسا کیوں ہے ؟ اس لئے کہ جب عصیت انسان کے دل و دماغ میں اپنی جڑیں مضبوط کرے تو عقل و ہوش مندی اپنا بستر گول کر لیتی ہے۔ اور جب عقل و خرد انسان کا ساتھ چھوڑ دے تو پھر پھر لازماً ہی ہر گاہ جان لوگوں کے فرسودہ اذہان سے برآمد ہو رہا ہے۔ ورنہ یہ سوچ لینا تو اتنا مشکل نہیں کہ جب تعینات آیام و اوقات کے بغیر پورے کا پورا نظام حیات معطل ہو کر رہ جاتا ہے تو پھر۔

یہ تعینات

جو عرائس اور ایصال ثواب جیسے نیک امور کیلئے کے جلتے ہیں کفر و شرک، بدعت، حرام اور ناجائز کیوں ہو جاتے ہیں۔ کیا کوئی شخص دین و دنیا کا کوئی کام بغیر دن اور وقت کا تعین کئے سر انجام دے سکتا ہے۔

اپنی پیدائش سے لیکر مرتے دم تک انسان آیام و اوقات کا پابند رہتا ہے یا پابند کر دیا جاتا ہے۔ ہم یہاں مثالیں نہیں بیان کریں گے بلکہ ہر ذی شعور سے درخواست کریں گے کہ خدا را سوچئے اور خوب سوچئے کہ کیا دن اور وقت کا تعین کرنا فی الواقع موجب کفر و شرک ہے یا محض ہوسے و ذہنوں کی اختراعات اور ہیکے ہوئے دماغوں کی یادہ گوئی اور یہودگی کی منہ پوئی تصویر ہے۔

ہماری اس درخواست پر جو لوگ غور فرمائیں گے ان کی نوازش ہے اور جن کے ذہن اب بھی ان کے حضرت صاحبان کے فرامین تعصب آفرین ہیں اُلجھے ہوئے ہیں۔ وہ اب ضرور دیکھیں کہ تعینات آیام کے متعلق۔

قرآن کیا کہتا ہے

آیام تشریق کیلئے ارشاد الہی ہے۔
وَاذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيّٰهَا مَخْرُجَ ذٰلِكَ ۝ س۔ البقرہ۔ آیت ۲۰۳
توجہ :- ذکر کرو اللہ کا نعتیہ کے دنوں میں۔

کائنات ارضی و سماوی کی تخلیق کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے
اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيّٰمٍ۔ س۔ یونس
آیت ۳۔ السجدۃ آیت ۴۔ ہود
آیت ۷۔ الصافات آیت ۵۱۔ الحديد
آیت ۳۔

اور بیشک ہم نے آسمانوں اور زمین
کو اور ہر کچھ ان کے درمیان ہے چھ
دنوں میں بنایا۔

پھر فرماں خداوندی ہوتا ہے :-
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰتُوا اللّٰهَ
مَعٰلِمَ ذٰلِكَ ۝ س۔ الحج۔ آیت ۲۸
اور اللہ تعالیٰ کا نام لیں جلنے ہوئے
دنوں میں۔

ذرا اس ارشاد و ہدائی پر بھی غور فرمادیں :-
وَقَدْ كَرَّمْنَا قُلُوْبَ الْاَنْبِيَآءِ
اَيّٰہم۔ السجدۃ۔ ۱۰

اور ملاحظہ فرمائیے :-
فَاَنْزَلْنَا عَلٰی مُحَمَّدٍ رِّیْحًا مُّغَيِّرًا
اَيّٰامَ الْحَجَّاتِ۔ س۔ السجدۃ۔ آیت ۴۱
تو ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی سخت گرج کی
ان کی شامت کے دنوں میں۔

قوم عادی کی ہلاکت کے بارے میں اللہ رب العزت کا فرمان عالمی شان سے
 قَامَا عَادٌ وَآهْلُکُمْ اِسْمٰحِمْ مَرۡسُوۡ
 عَاتِیۡہٗ سَخَّرَہَا عَلَیۡہِمۡ سَبۡعَ
 لَیۡلٍ وَّ ثَمَنِیۡۃً اَیَّامٍ
 س۔ الحاقہ۔ آیت ۷

روزوں کے بارے میں خداوند قدوس کا فرمان ہے اَیَّامًا مَّعۡدُوۡلَاتٍ
 یعنی گنتی کے دن ہیں۔ س۔ بقول۔ آیت ۸۴

اسی طرح قرآن مجید میں آئے ہیں اَیَّامُ الذِّہْنِ س۔ یونس یعنی دن اُن گلوں کے
 پھر ارشاد ہوتا ہے۔

لَا یُخۡوِنُ اَیَّامَ اللّٰہِ یُخۡزِیۡ قَوۡمًا
 بَمَا کَانُوۡا یَکۡسِبُوۡنَ۔ الحاقۃ ۱۴

پھر قرآن مجید میں اس قسم کی آیات تو بیشمار ہیں۔

یَوْمَ الْجُمُعَہِ۔ یَوْمَ الْجُمُعَہِ۔ یَوْمَ الْاَکْبَرِ۔ یَوْمَ الْحِسَابِ۔
 یَوْمَ الْاٰخِرِ وِج۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْحُسْبِیِّ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ
 یَوْمَ الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ
 الْجُمُعِیۡنِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ
 الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ۔ یَوْمَ الْاٰخِرِ
 یَوْمَ الْقِیَمَۃِ وغیرہ۔

حضرت صالح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آمدنی جسے قرآن مجید میں فَاٰتَہُ اللّٰہُ
 کہا گیا ہے کے متعلق قرآن مجید میں اس طرح آئے ہیں کہ۔

قَالَ ہٰذِہٖ نَاقَۃٌ لِّہَا شَرِیۡطٌ وَّ
 لِّکُمۡ شَرِیۡطٌ یَّوۡمَ مَعۡلُوۡمٍ
 س۔ الشعراء۔ آیت ۱۵۵

فرمایا یہ ناقہ ہے۔ ایک دن اس کے
 پھینکے کی باری اور ایک مقرر دن تمہاری
 باری۔

پھر ارشاد ہوتا ہے کہ۔
 یَوْمَ نَطۡفِیۡنَہُمۡ وَّیَوۡمَ اِقَامَتِکُمۡ
 س۔ النحل۔ آیت ۸۰

تمہارے سفر کے دن اور منزلوں پر
 ٹھہرنے کے دن۔

بنی اسرائیل کے لئے مچھلیاں نہ کپڑے کے لئے مخصوص دن کا نصیب
 کرنے کے متعلق ارشاد ربانی ہے۔

اِذۡ قَامَ یٰہُیۡہُمۡ حَیۡثَا نَہُمۡ یَّوۡمَ
 سَبَّحۡتِہُمۡ شَرۡحًا وَّ یَوۡہَا کَا
 یَسۡبِیۡحُوۡنَ کَا قَامَ یٰہُیۡہُم
 کا نہ ہونا نہ آتیں۔

الاعراف۔ آیت ۱۶۲

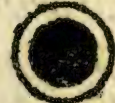
ان متعدد آیات بتیبات کی موجودگی میں یہ نتیجہ اخذ کر لینا قطعی طور پر مشکل
 نہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے لئے تعینات ایام فرمایا ہے۔
 اور ان ایام سے بعض معین شدہ دنوں میں مختلف عبادات کے احکام بھی صادر
 فرماتے ہیں۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کو تو ایک خاص دن مقرر کر کے
 مچھلیوں کا شکار نہ کرنے کی تاکید بھی فرمائی ہے۔ اور اس ارشاد ربانی میں
 مختلف آیات کر کے معین شدہ دن میں شکار کرنے والے بعض بنی اسرائیل
 کی وہب سے اس حکم پر عذاب نازل کر دیا گیا۔

اسی بنا پر لقیاس اللہ تبارک و تعالیٰ کے فرامین مقتدرہ کی روشنی میں
 تعینات ایام کے سب شمار شواہد موجود ہیں۔ اس کے برعکس تعینات ایام
 کو کفر و شرک وغیرہ سے موقوف کرنے والوں کے پاس قرآن و حدیث کی ایک بھی
 ایسی دلیل موجود نہیں جس سے ثابت ہو سکے کہ دنوں کا تعین کر لینا کفر و بدعت
 ہے۔ جب دنیاوی کاموں میں کوئی کام بھی بغیر تعین ایام کے پابندی تک نہیں
 پہنچتا۔ اور اسی طرح دینی کاموں میں بھی حدیث و سنن و رس گاہوں میں
 دن و رات و ایام وغیرہ کا نظام بغیر نظام الاوقات کے نہیں چل سکتا تو کیا وجہ

ہے کہ صرف ختم زندگان دین اور عرائس وغیرہ کے ایام کا تعین کرنا کفر و شرک کا موجب ہو جاتا ہے۔

تین یوم پہا بھی بحث باقی ہے لیکن اب ہم اس موضوع کو ایک اور مفروضہ میں شامل کر کے پیش کرتے ہیں۔ تاکہ بیک وقت دونوں مسئلے سمجھ میں آجائیں اور حل بھی ہو جائیں۔ وہ مفروضہ ہے کہ لیلۃ الجمعۃ یعنی جمعرات کے دن میں کوئی فضیلت نہیں۔ مفروضے کی عبارت آپ سابقہ اوراق میں بھی پڑھ چکے ہیں۔ تاہم اب دوبارہ پھر پیش خدمت کی جاتی ہے۔

لیلۃ الجمعۃ جمعرات اور شب برات و عیدین کے صدقہ میں کوئی عظیم ثواب عظیم مذکور ہے جس پر عمل کرنا جائز ہے۔ (البرہان القاطع صفحہ ۹۹) مذکورہ بالا مفروضہ کے جواب کے ساتھ ساتھ تعینات ایام اکا بواب دنیا بھی ضروری ہے۔ اس لئے "جمعہ کے دن" جمعہ کی رات، شب برات اور عیدین کے متعلق ایک تو یہ نقطہ ذہن نشین رکھنا ضروری ہے کہ یہ دن راتیں سوائے خود تعین شدہ ہیں۔ اور دوسری بات یہ آپ کے سامنے آئے گی کہ متعین شدہ یہ دن راتیں اور اسی طرح کئی دیگر دن راتیں عام دنوں سے افضل ہیں۔ اور ان افضلیت والے دنوں اور راتوں میں نہ صرف یہ کہ صدقہ بلکہ ہر قسم کی عبادات کا ثواب عام دنوں سے زیادہ اور عظیم مذکور ہے۔ بلکہ نصوص صریحہ اور قطعیہ سے ثابت ہے۔ پہلے جمعہ کے دن فضائل اور پھر جمعرات، شب برات، عیدین و دیگر ایام و ایام کی فضیلت کی تفصیل ملاحظہ فرمادیں۔



جمعۃ المبارک کے دن کی فضیلت

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیر یوم مطلقا علیہ الشمس یوم الجمعۃ فیہ خلق آدم و فیہ ادخل الجنة و فیہ اخروج منها ولا تقوم الساعة الا فی یوم الجمعۃ۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ بہترین دن جمعہ کا ہے۔ جب آفتاب نکلے اس دن حضرت آدم خلق ہوئے۔ اسی دن جنت میں داخل کئے گئے اور اسی دن وہاں سے نکالے گئے۔ نیز قیامت جمعہ کے دن آئے گی۔

مشکوٰۃ شریف جلد اول ص ۳۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک دوسری روایت میں ہے۔ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان فی الجمعۃ الساعۃ لایوافقھا عبد مسلم لیسالی اللہ فیھا خیر۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ دراصل جمعہ کے دن ایک ایسی ساعت آتی ہے کہ اگر کسی مسلمان کو معلوم ہو جائے اور اس میں دعا کرے تو قبول ہوئی ہے۔

مشکوٰۃ شریف جلد اول صفحہ ۳۱

مشکوٰۃ شریف ہی کی ایک اور حدیث کا ترجمہ ہے کہ افضل ترین دن جب آفتاب طلوع ہو جمعہ کا روز ہے۔ اس میں آدم کو خلق کیا گیا۔ اسی روز جنت میں اتارا گیا۔ اسی دن اس کی توبہ قبول کی گئی اور اسی روز وفات پائی۔ اور جمعہ ہی کو قیامت ہوگی۔ ہر مائتہ و چھ سے شام تک ملاوہ جنات اور نبی آدم کے جمعہ کے دن قیامت کا تصور رکھنا ہے۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۱

ایک اور روایت میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کا مشن ہے۔

عن اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، ان من افضل ايامکم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه نفخة وفيه الصعقة فاکثروا علی من الصلوة فيه فان صلواتکم معروضة علی الودود وشریف ۳۹۹ مشکوٰۃ شریف مترجم ۳۱۲ ابن ماجہ شریف مترجم ۲۵۶

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یغیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعة۔ الودود وشریف ۳۹۹

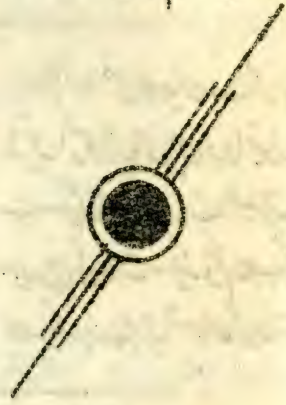
عن ابی لبابة بن عبد المنذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یوم الجمعة سبیل الایام واعظمها وهو اعظم عند اللہ من یوم الاضحی و یوم الفطر فیہ خمس خلل خلق اللہ فیہ آدم و اہبط اللہ فیہ آدم الی الارض و فیہ

حضرت اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دنوں میں افضل ترین جمعہ کا دن ہے اُس دن آدم کو پیدا کیا گیا۔ اُسی روز ان کی روح قبض کی گئی۔ اسی روز صبح بچہ نکال دیا گیا۔ اور اُس دن سب کو مرنا ہوگا۔ لہذا اُس دن مجھ پر کثرت کے ساتھ درود بھیجا کرو۔

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جتنے دنوں میں آفتاب نکلا ہے سب میں بہتر جمعہ کا دن ہے۔

ابو لبابة بن عبد المنذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جمعہ کا دن سرور ہے دنوں کا اور سب سے بڑا دن ہے اللہ کے نزدیک اور وہ بڑا ہے اللہ کے نزدیک عید الفصحی اور عید الفطر کے دن سے اس میں پانچ فصلیں ہیں۔

ساعة لا یسأل حواماً و فیہ تقوم الساعة ما من صلیب مقسب ولا سماء ولا ارض ولا ریاح ولا جبال ولا بحیر الا هنک یشفقن من یوم الجمعة ابن ماجہ شریف مترجم جلد اول ۲۵۴



ایک قریہ کہ اللہ تعالیٰ نے اُس دن آدم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ دوسرے یہ کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے آدم کو زمین کی طرف اتارا۔ تیسرے یہ کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے آدم کو دنیا سے اٹھا لیا (یعنی وفات ہوئی) چوتھے یہ کہ اس دن میں ایک ساعت ایسی ہے کہ بندہ اس ساعت میں جو اللہ سے مانگے اللہ اس کو دے گا۔ جب تک حرام کا سوال نہ کرے۔ پانچویں یہ کہ اس دن قیامت ہوگی اور کوئی فرشتہ مقرب ایسا نہیں ہے اور نہ آسمانی زمین، ہوا، پہاڑ جو جمعہ کے دن سے نہ ڈرتا ہو۔

جمعہ کے دن کائناتیں جمعہ کے دن کے فضائل اور جمہ کے دن اعمال ہونے والے برکتوں کے متعلق آپ نے نہایت شریح و بسط کے ساتھ فرامین سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملاحظہ فرمائیے۔ اب آپ لیلیۃ الجمعة یعنی جمعرات کی فضیلت جمہرات کی فضیلت اور جمہرات کو فعال ہونے والی برکتوں اور زیارتی ثواب کے متعلق چند احادیث مقدسہ ملاحظہ فرمادیں:-

لیلیۃ الجمعة جمہرات کی فضیلت

شیخ المحققین مترجم المفسر بن حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف لطیف ما ثبت بالسنۃ سے معتبر روایات کے ساتھ جمہرات کی فضیلت میں چند

احادیث ملاحظہ فرمائیے۔

وَنَادَى ابْنُ عَسَاكَرٍ وَكَانَ
اِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ قَالَ
هَذَا عَنَّا وَافَاكَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
قَالَ هَذَا يَوْمُ اَرْحَمَ رَحْمَةً تَنْزِيلِ
الشَّمْسِ لَيْلَةً - ثابت بالسنة ۲۸۹

قَالَ شافِعِي اِنَّ الدَّعَا لِيَسْتَجَابَ
فِي خَمْسَةِ لَيَالٍ لَّيْلَةُ الْجُمُعَةِ
وَالْعِيدَيْنِ وَاقْوَل لَّيْلَةٍ مِنْ
رَجَبٍ وَنُصَفِ شَعْبَانَ -
ثابت بالسنة ۲۸۹

وَمَا ثَبَتَ مِنْ فَضْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اَنْهُ اَتَى
الْمَقْبُورَةَ لَيْلَةَ النُّصُفِ شَعْبَانَ
لِيَسْتَغْفِرَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَالشَّهَدَاءِ عَمَّا ثَبَتَ بِالسَّنَةِ مَفْرُوعًا

حدیث کی معتبر کتاب شمائل ترمذی شریف میں ہے کہ :-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَتَحَسَّى صَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَ
الْخَمِيسِ - شمائل ترمذی ترجمہ صفحہ ۲۵۸

اور اس کے علاوہ ابن عساکر نے
مزید لکھا ہے کہ شب جمعہ "جمعات"
میں آپ فرماتے تھے یہ دو نشان رات
ہے اور جمعہ کے دن کی بابت ارشاد
فرماتے ہیں یہ روشن دن ہے۔

امام شافعی کا بیان ہے کہ پانچ
راتیں ایسی ہیں جن میں دعا قبول ہوتی
ہے - ایک جمعہ کی رات (جمعات) ایک
عیدین کی رات - ایک یکم رجب کی رات
اللہ ایک پندہ ہوں شعبان کی رات -

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
یہ عمل ثابت ہے کہ شعبان کی پندہ ہوں
تاریخ کو آپ مسلمان مردوں کی اور
شہداء کی مغفرت کیلئے قبرستان میں
تشریف لے گئے۔

اَقِمِ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتِ عَائِشَةَ صَدِيقَةِ النَّبِيِّ
تَعَالَى عَنْهَا ارشاد فرماتی ہیں کہ حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیر اور جمعرات کے
روزے کا اکر اہتمام فرماتے۔

ایک حدیث میں وارد ہے کہ پیر کے دن اور جمعرات کے دن حق تعالیٰ
جلی شانہ ہر مسلمان کی مغفرت فرمادیتے ہیں۔ مگر جن دو شخصوں نے آپ صلی اللہ علیہ
اقتدار کوئی ہوشیاری کے متعلق ارشاد فرماتا ہے کہ جب تک پیر یا جمعرات نہ گزریں۔
(شرح شمائل ترمذی صفحہ ۲۵۸)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اعمال پیر
اور جمعہ کے دن حق تعالیٰ اس کی شانہ کی عالی
بارگاہ میں پیش ہوتے ہیں۔ میرا دل چاہتا
ہے کہ میرے اعمال روزہ کی حالت میں پیش ہوں
شمائل ترمذی شریف ص ۲۵۸

لیلۃ الجمعة جمعات کی فضیلت میں تہ المجلد
کے چند مستند روایا ملاحظہ فرمائیے

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم
حضور پروردہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بخشش
فرماتا ہے جمعات کو تمام اہل
اسلام کی۔ اور فرمایا حضرت شیخ عبدالقادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین
شریف میں - علمائے جماعت نے فضیلت دی
لیلۃ القدر -

نہ ہتہ الحباس جلد اول صفحہ ۱۳۶

عن الامام احمد وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا اليسر كم بذلات لبشارت بشري بهن جبريل قالو البشى فاقال بشري بسبيلهم انما يحققهم الله من النار في كل ليلة الجمعة الح - نہ ہتہ الحباس ۱۳۶



قال علي المرتضى رضي الله تعالى عنه كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذا كانت ليلة الجمعة - موجباً ليلة الصبح والخصرة طوبى عن عمل فيك خيرا وويل لمن عمل فيك شرا ان الله تعالى يفتق في كل ليلة الجمعة مائة ألف عتق من النار كلهم استوجب العذاب -

نہ ہتہ الحباس جلد اول صفحہ ۱۳۶

جمعات کو اور ہر لیلۃ القدر کے

حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک تم کو خوشخبری دی جاتی ہے - میں بشارتوں کی بشارت دی مجھے ان کی جبریل نے - کہا بشارت دو - کہا بشارت ہو کہ ستر نہرا کہ اللہ تعالیٰ ربانی دیتا ہے جہنم سے ہر جمعات کو -

روایت کی حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب جمعات آتی ہے تو آپ فرماتے مرحبا رہاں و منقذت کی رات - خوشخبری اس کے لئے جو عمل کرے تم میں سے نیکی کا اور خرابی اس کے لئے جو تم میں سے برا عمل کرے - تحقیق اللہ تبارک و تعالیٰ ہر جمعات کو ایک لاکھ ایسے لوگوں کو جو مستحق عذاب ہو چکے تھے - آگ سے رہائی عطا فرماتا ہے -

لدا لا الطبرانی وقال جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة أُجيب من عذاب الله يوم القيامة - نہ ہتہ الحباس ۱۳۶

روایت کیا الطبرانی نے کہا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فوت ہوا جو جمعہ کے دن کو یا جمعہ کو محفوظ نہ ہوا وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے عذاب سے -

حضرت نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب جمعہ کی رات ہو تو اللہ کریم جل جلالہ فرشتوں کو آسمان کے دروازے کھولنے کا حکم فرماتا ہے - پھر اپنے بندوں پر نیکی فرماتا ہے - پس دیکھتا ہے کچھ کھڑے کچھ سونے والے - پھر فرماتا ہے - عنقریب میں بدلو دو لگا کھڑے ہونے والوں کو ان کے قیام کے مطابق اور سونے والوں کو ان کے سونے کے مطابق - اور جب رات کا آخری حصہ ہوتا ہے تو اللہ کریم دوبارہ جلوہ فرماتا ہے - پس دیکھتا ہے ان کو اسی طرح - پھر فرماتا ہے تجل میری شان میں - اے فرشتو گواہ ہو جاؤ کہ بخش دیا میں نے

ومن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا كانت ليلة الجمعة امر الله تعالى الملائكة بفتح أبواب السماء فيشرف على عباد فيقول فيهم القائم والنائم فيقول سأجازي القوام على قيامهم والنوام على قنار نومهم فاذا كان آخر الليل اشرف الملائكة الثانية فيؤا هم كذا الله فيقول سبحوا لله وتعالى ما لا يغفل عن شأني اشهدكم يا ملائكتي ائسى ودهيت لئلا تظن القائمون وفتقد من فظيلا عن ابي يزيد البسطامي في قيام الليل - نہ ہتہ الحباس صفحہ ۱۳۰

سوسنے والوں کو جلا گئے والوں کے
صدقہ سے۔

ابن ماجہ شریف

حدیث کی مشہور کتاب ابن ماجہ شریف میں ہے کہ۔

ربیع بن الخار نے حضرت عائشہ
مدنیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روزوں کے بارے میں دریافت
کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ آپ
پیر اور جمعرات کا روزہ رکھتے
تھے۔

عن ربيعة ابن الخار انه سأل
عائشة عن صيام رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال
كان يتخلى صيام الاثنين
والخميس۔

ابن ماجہ ترجمہ جلد اول صفحہ ۵۰۱

ابن ماجہ یہی ایک دوسری روایت اس طرح ہے کہ۔

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پیر اور جمعرات کا روزہ رکھتے
آپ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ
صلی اللہ علیک وآلہ وسلم۔ آپ
پیر اور جمعرات کا روزہ رکھتے
ہیں۔ آپ نے فرمایا پیر اور جمعرات
کے روز اللہ تعالیٰ کے مسلمانوں
کی مغفرت فرماتا ہے سوائے سولہ ماہ
لیٹنے والوں کے۔ تاؤ تھیکہ دونوں
صلی نہ کر لیں۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کان یصوم
الاثنين والخميس۔ فقيل
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم فقال ان یوم
الاثنين یغفر اللہ فیہما
لکل مسلم الا متعاجزین یقول
وعنہما۔ حتی یصلیٰ۔
ابن ماجہ شریف جلد اول صفحہ ۵۰۲

جمعرات کی فضیلت قرآن مجید سے

قَالَ سَوِّفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّيَ إِنَّهُ
هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ
توجہ: کہ اللہ بخشش طلب کرونگا تمہارے
لئے رب اپنے سے بخشتا وہ بخشتا والا ہر مان ہے۔

مندرجہ بالا آیت مقدسہ میں وہ الفاظ ہیں جو حضرت یعقوب علی نبینا علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے اپنے صاحبزادگان کو اُس وقت فرمائے جب انہوں نے اپنی غلطی کا اعتراف کرتے
ہوئے باپ کی خدمت میں گزارش کی کہ ہمارے لئے خداوند کریم بخشش و مغفرت طلب فرمائیے۔
اس آیت مقدسہ کی تفسیر مبارک صاحب قرآن، مہبط وحی رحمان شہنشاہ زمین و آسمان
پیغمبر برحق، مخبر صادق حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کی زبان
فیض ترجمان سے سنئے۔

تفسیر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ترمذی شریف۔ المستدرک للحاکم

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
روایت بیان کرتے ہیں۔ میں اُس وقت سرکار
دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا
ہوا تھا کہ آپ کی خدمت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم
حاضر ہوئے اور کہا میرے مال باپ آپ پر قربان
ہوں یہ قرآن میرے سینے میں نہیں ٹھہرتا اور میں
اپنے وجود میں اس پر قدرت کی قوت نہیں رکھتا

عن ابن عباس انه بينما هو جالس
عند رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم، اذ جاء على ابن ابی طالب!
فقال: يا بني انت واحمى! يا رسول
الله قللت هذا القرآن من صدري
في احدى اقدار عليه فقال له!
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

یا ابا الحسن افلا اعلمک کلمات
یتفعلک الله یجن ینفع بهن
من علمته وثبت ما علمته فی
صدرک قال اجل یارسول الله
فعلمتی قال - اذا كانت لیلة
الجمعة فان اسقت ان تقوم
فی ثلث اللیل الاخر فانتها
ساعته مهودة الدعا فیها
مستجاب و هی قول "اخی یعقوب"
ابنیه "سوف استخفرکم ربی"
لیلة الجمعة -

ترندی شریف مطبوعہ مکتبہ جلد دوم - صفحہ ۵۳۱
مسند رک حاکم مطبوعہ جدید آباد کن جلد اول صفحہ ۳۱۶

مسند امام اعظم

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان
فرماتے ہیں کہ کہ قیس بن طارق نے اُن سے
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ کوئی
جمعہ کی رات "جمعات" ایسی نہیں جس میں اللہ
عزوجل اپنی مخلوق کو (بہ نظر رحمت) تین
مرتبہ نہ دیکھنا ہو۔ مغفرت فرماتا ہے اُس کی
جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہیں کرتا۔



عن ابو حنیفہ ، عن قیس
بن طارق ، عن ابن مسعود رضی اللہ
عنہ - قال - قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - ما من
"لیلة الجمعة" الا وینظر اللہ
عزوجل الی خلقہ ثلاث
مورات یعقر اللہ لمن لا یشترک بہ شیئاً
مسند امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مطبوعہ کراچی
باب فضیلت لیلة الجمعة صفحہ ۱۶۵

جامع الصغیر للسیوطی

①

فقال الاعمال تعرض کل
اشیئین وخدیس فیغفر لکل مسلم
الا المتہاجرین -

حدیث حسن (مسند احمد)
جامع الصغیر مطبوعہ مصر - صفحہ ۱۱۱

پس فرمایا پیش کئے جاتے ہیں۔
اعمال ہر سو موافق اور "جمعات" کو۔
پس بخشش فرمادی جاتی ہے مسلمانوں
کی سوائے انقطاع کرنے والوں
کے۔

②

ما من مسلم یوم الجمعة
لیلة الجمعة الا و قال اللہ تعالیٰ
فتنتہ قبر -

جامع الصغیر مطبوعہ مصر صفحہ ۱۵۳

جو شخص مسلمانوں میں سے جمعہ کے
دن اور جمعہ کی رات کو فوت ہو جائے تو اللہ
تعالیٰ اُس کی قبر کے فتنوں سے حفاظت
فرماتا ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری

مسلمانوں سے جو شخص جمعہ کے دن اور
لیلة الجمعة کو فوت ہو جائے اللہ تبارک تعالیٰ
اُس کو قبر کے فتنوں سے محفوظ رکھتا ہے۔

ما من مسلم بیوت یوم الجمعة
اولیلة الجمعة الا و قال اللہ
فتنتہ قبر -

نسائی شریف

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر جمعہ
میں تین روزے رکھتے۔ ایک پہلے پیر کو،

ان ابن عمر - ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم - کان یصوم
ثلثة ایام من کل شہر یوم الاثنين

من اول الشهر والخميس الذي يليه ثم الخميس الذي يليه عن هنيئ بن الخراساني قال دخلت على ام المؤمنين حفصة تقول كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام اول اثنين من الشهر ثم الخميس الذي يليه ثم الجمعة - جلد دوم - صفحہ ۱۹

دوسرے اس کے بعد کی جمعرات کو تا تیسرے اس کے بعد کی جمعرات کو - حضرت ہنیدہ خراسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا - وہ فرماتی تھیں ہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر مہینے میں تین روزے رکھتے تھے - ایک پہلے پیر کو ، دوسرا دوسری جمعرات کو اور تیسرا تیسری جمعرات کو -

بخاری شریف

کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جمعرات کے دن غزوہ تبوک میں تشریف لے گئے اور آپ جمعرات کے دن ٹکنا پسند فرماتے تھے -

عن كعب بن مالك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم - خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب ان يخرج يوم الخميس بخاري شريف كتاب الجهاد - جلد صفحہ مشکوٰۃ شریف - جلد صفحہ

عَمَلُ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ

اور قرآن کیلئے افضل اوقات بعد نماز صبح اور بعد غروب اور عشاء میں اور دنوں میں سے جمعۃ المبارک ، پیر اور جمعرات اور عرفہ ہیں - اور اختیار کرے شروع کرنا قرآن مجید کا جمعہ کی رات سے اور ختم کر جمعرات کی

واحصل الاوقات الصالحة بعد صلاة الصبح ، وبعد المغرب والعشاء ، ومن الايام الجمعة والاثنين والخميس والعرفة الخ ويختار الابتداء به ليلة الجمعة ، ويختتم ليلة الخميس

(عمل اليوم واللييلة - مطبوعہ مصر - صفحہ ۳۵ مؤلفہ علامہ جلال الدین سیوطی)

الاذکار - نووی

فقد كان عثمان رضي الله عنه ياتى ليلة الجمعة ويغتسل يوم الخميس - كتاب الاذکار - صفحہ ۹۶ پس تحقیق حضرت عثمان بنی اللہ تعالیٰ عنہ ابتدا فرماتے تھے جمعہ کی رات سے اور ختم فرماتے جمعرات کے دن -

کنز العمال

كان يحب ان يخرج اذا غرا يوم الخميس عن كعب بن مالك كان يستحب ان يسافر يوم الخميس - (کنز العمال - حاشیہ سند احمد مطبوعہ بیروت) جلد سوم - صفحہ ۷۲

قول الجلیل (شاہ ولی اللہ)

فاذا اراد الشيخ ان يلقن تلميذه امرا ان يصوم يوما فان كان يوم الخميس فموا اولی شفا العلیل ترجمہ قول الجلیل - شاہ ولی اللہ صفحہ ۶۹

پھر جب مُرشد ارادہ کرے اپنے مرید کی تلقین کرنے کا تو اس کو امر کرے روزہ رکھنے کا - سو اگر جمعرات کا دن ہو بہتر ہے -

اخبار الاخیار

شیخ المحققین سرتاج المحدثین حضور سیدنا شاہ عبدالحق محدث دہلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فخر الاولیاء حضرت جناب ملک زین الدین رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال صالحہ میں سے ایک کا ذکر اس طرح فرماتے ہیں کہ:-

وے راشیہ جمعہ بروج مطہر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مقدار چندین روز قیام
می تختہ کسمرات "قل هو اللہ احد"
خواند می دیدند۔
وہ جمعرات کو بروج مطہرہ سید عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے زردہ پلاؤ
وغیرہ پکا کر اس پر تین مرتبہ قل هو اللہ
احد پڑھتے۔

اخبار الاخیار مطبوعہ دہلی ۲۲۷

فخر الواعظین

قال ابن عباس اذا كان يوم
عاشورا او يوم الجمعة اذ ليلة
الجمعة من مشهر رجب او
ليلة النصف من شعبان يخرج
الاموات من قبورهم فيقفون
على ابواب بيوتهم -
ذکر التروح بعد الخروج فخر الواعظین صفحہ ۱۱۴
مطبوعہ ۱۸۷۰

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں کہ جب عاشورہ اور جمعۃ المبارک
اور جمعہ کی رات رجب کے مہینے میں اور
پندرہویں شعبان کی رات آتی ہے تو نو تہذیب
اپنی قبروں میں سے نکل کر اپنے گھروں کے
دروازوں پر آتے ہیں۔



وہابیہ کے مفروضوں کا جنازہ

لیلة الجمعة جمعرات کی فضیلت اور خاص طور پر جمعرات سے رُوحوں کے تعلق
کے بارے میں جس قدر روشن ترین دلائل ہم نے پیش کئے ہیں اس سے کسی گنا زیادہ حوالہ جات
ہمارے سامنے موجود ہیں جنہیں محض طوالت کی وجہ سے قلم انداز کیا جا رہا ہے۔ تاہم ان
منتقد حوالہ جات کی موجودگی میں قارئین کو یہ فیصلہ ہرگز دشوار نہیں کہ کسی طرف ہے۔ نیز یہ کہ وہابیہ
کا یہ کہنا کہ کیلئے الجمعة میں کوئی خصوصی صفت ہے جس کے بنا پر اس سے دلے کو
مقرر کیا جائے کہ کس قدر بیہودگی اور کج فہمی پر مبنی ہے۔ اہل دانش حضرات سمجھ گئے ہونگے
کہ وہابیہ کے بے نیکی اور لایعنی مفروضوں کا جنازہ کل گیا اور عوام الناس کو گمراہ کرنے کی حسرت
ان کے تصورات میں ہی دم توڑ چکی ہے۔

بہر حال ہم جمعرات کی بحث کو ختم کرتے ہوئے اب دوسرے مسائل کی طرف رجوع کرتے
ہیں۔ جمعرات شریف کے متعلق کئی ایک نئے حوالے آپ کو اس کتاب میں متعدد جگہ پر اور
بھی ملیں گے۔

بستان العارفين

شیخ فقیہ الدین نجم عیسے گروی کی وفات ۶۵۶ ہجری میں ہوئی۔ وہ دمشق کے مدرسہ رواجیہ
میں فقیہ تھے۔ میں نے ان کی وفات کے چند روز بعد جمعرات کو انہیں خواب میں دیکھا۔ اور میں
نے پہچان لیا کہ یہ میرے چچے ہیں۔ میں نے سلام کیا اور کہا اے نجم الدین آپ زندہ ہو گئے تب ہلکے ہیں؟
پہن نے ان سے پوچھا کہ امام غزالی نے اپنی کتاب احياء العلوم الدین میں کہا ہے کہ موت ایک
مشکل معاملہ ہے اور کوئی مرنے کے بعد واپس نہیں آیا جو ہمیں موت کی حقیقت سے باخبر کرنا اور اسکی
حقیقت دہی شخص پہچانتا ہے جو اس کا ذائقہ چکھ لے۔ میں نے کہا موت کی بھی بتلائیے؟
انہوں نے فرمایا موت اگرچہ دشوار ہے لیکن مختصر سا وقت جو گزر جاتا ہے۔ میں نے کہا آپ کی
کیا حالت ہے۔ فرمایا یہاں یعنی اللہ کے نزدیک بڑی خیر ہے۔ گویا کہ آپ نے بتایا حالت اچھی ہے
اسی سال فقیہ شمس الدین نووی کا انتقال ہوا۔ میں نے ان کیلئے ختم پڑھا اور ان کو بھی
خواب میں دیکھا اور پہچان لیا کہ یہ میرے چچے ہیں۔

(بستان العارفين صفحہ ۱۳۹ مؤلف نجمی الدین شرف نووی متوفی ۶۷۶ ہجری)

”ذہن نشین رکھنے والی خاص بات یہ ہے کہ جن مخصوص ایام کے مقرر کرنے کو بدعت ضالہ سے موسوم کیا جاتا ہے وہ دن اور راتیں فی الواقع اپنی شان و عظمت اور خصوصیات و انفرادیت کی وجہ سے پہلے ہی مقرر شدہ ہیں۔ انہیں ہم نے مقرر نہیں کیا بلکہ خالق کائنات عزوجل اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقرر فرما رکھا ہے۔

اور ان مقررہ ایام کو شرک و بدعت سے موسوم کرنا خیانت فی الدین جہالت و گمراہی اور اسلام کے ساتھ منافقت و مخالفت کی منہ لوتی تصویر ہے۔

علاوہ ازیں سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی خاص کام کیلئے کسی خاص دن کو مقرر کرے نفی عبادات کیلئے دن اور رات کے کسی حصہ کو مخصوص کر لے اور اس پر عمل پیرا رہے تو قرآن و حدیث کی کوئی ایسی نص ہرگز نہ ہو جو وہیں جس کی رو سے ان ایام و لیال اور اوقات کو بدعت وغیرہ کہا جاسکے۔

تین ایام کو جو لوگ بدعت کہتے ہیں وہ خود بدعتی ہیں۔ ان کے پاس قرآن و حدیث کی کوئی دلیل موجود نہیں۔ اور یہ سب محض اور محض دین سے تعصب و عناد کی پیداوار ہے۔

طریقہ محمدیہ

عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فمن مستغفر فغفر له ومن تائب تائب عليه ويرد اهل الصنائع ليغفرتهم حتى يتوبوا منها۔

طریقہ محمدیہ جلد دوم ۲۹۶ مطبوعہ لاہور
مؤلف سیدی محمد المرحوم البرکی آفندی

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ تحقیق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں بندوں کے اعمال سوموار اور جمعرات کو پیش کئے جاتے ہیں۔ پس جو شخص مغفرت کا طالب ہو خدا اُس کی مغفرت فرماتا ہے اور جو توبہ کرے اُس کی توبہ قبول کی جاتی ہے سوائے اُن کے کہ جو کینہ توڑیں۔ جب تک کہ وہ کینے سے توبہ نہ کریں۔

جمعرات کو ارواح کا اپنے گھروں میں آنا

صدقات وغیرہ کا ثواب طلب کرنا

اگرچہ جمعرات کے فضائل میں بی شمار روایات آپ گزشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں جن کی روشنی میں آپ نے اندازہ کر لیا ہوگا کہ کسی کو مذاق کے طور پر جمعرات پر کہنا امانت کلام مصطفیٰ کے مترادف ہے۔ اور یہ بھی آپ جان چکے ہیں کہ لیلۃ الجمعۃ (جمعرات) میں کوئی فضیلت ہے، کہنے والوں کی خرافات محض خرافات تک ہی محدود ہے اور یہ کہ یہ لوگ بالکل جاہل اور دین کے علم میں قطعی طور پر ہیں۔ بجائے اس کے کہ کسی عامل میں تحقیق کریں جو جی میں آئے کہتے چلے جاتے ہیں اب جبکہ اس کی وضاحت کی جا چکی ہے کہ جمعرات کے فضائل کیا ہیں اور یہ بھی بتایا جا چکا ہے کہ روحمیں آتی بھی ہیں اور فیضیاب بھی کرتی ہیں۔ صرف یہ بتانا باقی ہے کہ روحمیں خاص طور پر جمعرات کو اپنے اپنے گھروں میں آکر اپنے لواحقین سے قرآن خوانی اور صدقات و خیرات کا ثواب طلب کرتی ہیں۔ لہذا ایفائے وعدہ کرتے ہوئے چند حوالہ جات پیش خدمت ہیں۔

اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ

(شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

میت کا ساما (ساتواں) اور جمعرات کو روحوں کا آنا

مستحب است کہ تصدق کردہ شود از میت بعد از رفتن او از عالم تا هفت روز تصدق از میت نفع می کند اور ربے خلاف میان اہل علم وارد شدہ است در آن احادیث صحیحہ خصوصاً اب و بعضی از علماء گفتہ اند کہ نمی رسد میت را مگر صدقہ و دعا و مستحب ہے کہ صدقہ کیا جائے میت کے اس دنیا سے چلے جانے کے سات روز بعد تک۔ صدقہ میت کو نفع دیتا ہے اور اس میں علماء کا اختلاف نہیں۔ صحیح احادیث مبارکہ میں خاص طور پر پانی کے متعلق آیا ہے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ نہیں پہنچتا میت کو مگر

در بعض روایات آمده است کہ روح میت
می آمدن آن خود را شب جمعہ پس نظر می کند کہ تصدق
میکنند از دے یا نہ -
اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ مطبوعہ لکھنؤ جلد اول صفحہ ۲۸۵

صدقہ اور دعا - بعض روایات میں آیا ہے کہ
میت کی روح جمعرات کو اپنے گھر میں آتی
ہے اور دیکھتی ہے کہ اس کیلئے کوئی صدقہ
کرتا ہے یا نہیں -

حاشیہ نسائی شریف

و یستحبہ ان یتصدق عن
المیت بنفقہ بلا خلاف بین
اہل العلم و فیہ ورد الاحادیث
الصحیحہ خصوصاً فی الماء وقد
جاء فی بعض الروایات ان روح
المیت تأتي دلالة ليلة الجمعة
فی نظرہل یتصدق لاجلہ واللہ اعلم
من المرقاۃ والمہمان -

حاشیہ نسائی شریف مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی
جلد اول صفحہ ۲۸۵

اور مستحب ہے صدقہ دینا میت کی
طرف سے - اور نہیں اختلاف میان اہل علم کے
اور یہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے خصوصی طور پر
پانی اور تحقیق بعض روایات میں آیا ہے کہ
آتی ہے روح جمعرات کو اپنے گھر میں -
اور انتظار کرتی ہے کہ کوئی اس کی طرف
سے صدقہ دے - والشہ اعلم -
ہے یہ مرقاۃ اور لمعان میں -



کشف الغطاء

اعلیٰ حضرت شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی مجدد دامتہ حافرہ اپنی تصنیف لطیف
ایقان الارواح میں جمعرات کو روحوں کے آنے کے متعلق معتبر کتب کشف الغطاء، خزینۃ الروایا
وغیرہ کی عبارات نقل فرماتے ہیں جو میں عن پیش خدمت ہیں :-
شیخ الاسلام کشف الغطاء عما لزم للموتی علی الاحیاء فصل الثمتمین فرماتے ہیں :-

در غریب و غزائے نقل کردہ کہ
ارواح مومنین می آیند خانہ ہائے خود را
ہر شب جمعہ، و روز عید، و روز عاشورہ
و شب برات پس ایستادہ می شوند بیردن
خانہ ہائے خود و ندای کند ہر یکے با و از بلند
و اندوگین - اے اہل و اولاد من و
نزدیکان من مہربانی کنید بر ما صدقہ -
کشف الغطاء فصل الثمتمین بحوالہ ایقان الارواح
صفحہ ۳۰

غرائب اور خزینۃ الروایات میں نقل
ہے کہ مومنین کی روحیں جمعرات کو اپنے گھروں
میں آتی ہیں - اور عید کے دن اور عاشورے
کے دن اور شب برات کو آتی ہیں اور اپنے
گھروں کے دروازوں کے باہر کھڑی ہو
جاتی ہیں اور غمناک آواز سے کہتی ہیں کہ اے
ہماری اولاد اور ہمارے قریبیو ہم پر مہربانی
کرو ہمارے لئے صدقہ کرنے سے -



خزینۃ الروایات !

بعض علمائے محققین سے روایت
ہے کہ روحیں جمعرات کو آزاد ہوتی ہیں اور
پھیلی ہیں پہلے وہ اپنی قبروں پر آتی ہیں
پھر اپنے گھروں میں آتی ہیں -



عن بعض العلماء محققین ان
الارواح یتخلص لیلۃ الجمعة و
تنتشر فجاج و الی مقابرہم ثم
جاءوا فی بیوتہم -
خزینۃ الروایات بحوالہ ایقان الارواح ص ۳۰

دستور القضاۃ !

فتاویٰ امام نسفی علیہ الرحمۃ

یعنی بیشک مومنوں کی روحیں ہر شب جمعہ
اور جمعہ کے دن اپنے گھروں میں آتی ہیں
اور دروازہ آواز سے دروازوں کے
پاس کھڑی ہو کر پکارتی ہیں کہ اے میرے

ایقان الارواح المومنین یا تون
فی کل لیلۃ الجمعة و یوم الجمعة
فیقومون بقاء بیوتہم ثم ینادی
کل واحد منہم بصوت حزین یا

گھر والو، اے میرے بچو، اے میرے عزیزو ہم پر صدقہ سے مہربانی کرو۔ ہمیں یاد کرو اور ہمیں بھول نہ جاؤ۔ ہماری عزت میں ہم پر ترس کرو اور رحم کھاؤ۔

اہلی دیا اولادی ویا اقربائی
اعطفوا علینا بالصدقة واذکرونا
ولا تنسونا وارحمونا فی غیربتنا۔
دستور القضاۃ فنادی الامام نسفی بحوالہ ایتان الارواح ۹

احوال الآخرت

رات جمعہ دی مغرب تکھے ایک روایت آئی
آدن روح گھر اپنے خوشیاں یا جنت ہے آشنا
باہر گھروں کھلنے دیکھیں کم جو دنیا کر دے
میں اسیں ہو محتاج کما کو پھوڑوڑے و جب قبراں
منتان عاجزیاں کو تنگ روں کر کو زاری
کون دعائیں راضی ہوں خوشیاں کو دے جاوےں
نا امید عشاؤں تکھے ہو کر آکھن بار خدا یا!
رحمت تھیں ادھناں غالی رکھیں جیوں انہاں سانوں بھلایا

یہ سب کچھ تحریر کرنے کے بعد روح وہاں تک پہنچ کر اٹھتی ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے
حالانکہ نہ تو اسے شیخ الحدیث شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے ضعیف فرمایا اور نہ ہی کسی دوسرے
نے۔ بہر حال آگے لکھتا ہے:-

ہر چند ضعیف روایت ہے پر رواج عمل کچھوے
صدقہ، خیر، تلاوت لفظوں رات جمعہ بخشوے
پر شرط ایہی جو واجب وانگ ناں لازم کرئیے
کرن ملے نول منع ناں کرئیے تارک عیب ناں دھریے

(احوال الآخرت مطبوعہ لاہور ص ۱۸)

بہر حال اتنا تو پھر مان لیا کہ جمعرات کو صدقہ و خیرات اور تلاوت قرآن کا ایصال ثواب کرنے والوں کو منع نہیں کرنا چاہیے اور خود بھی بغیر فرض واجب مانے ہوئے عمل کر لیا جائے تو ٹھیک ہے۔

جمعرات کو ارواح کی ملاقات

احیاء العلوم الدین (عتر الحی)

اور ایک شخص عام مجدوی کی اولاد میں سے کہتا ہے کہ میں نے عام کو مرنے کے دو سال بعد خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تم مر گئے تھے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ میں نے پوچھا کہ تم کہاں رہتے ہو انہوں نے فرمایا کہ ہم جنت کے باغوں میں سے ایک باغ میں رہتے ہیں اور چند ہمارے جمعہ کی رات (جمعرات) کو اور اُس کی صبح کو انکرن عبداللہ مرنے کے پاس لکھے ہوتے ہیں اور تم لوگوں کی خبریں سنتے ہیں۔ میں نے پوچھا تمہارے جسم ملتے ہیں یا رُوہیں۔ انہوں نے فرمایا جسم تو پڑے سوتے ہیں ان کا ملنا کہاں مگر رُوہوں میں ملاقات ہوتی ہے۔ میں نے پوچھا تم ہمارے زیارت سے مطلع ہوتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں! جمعرات کو اور تمام روز جمعہ کو اور ہفتے کے دن آفتاب نکلنے تک تمہاری زیارت کی خبر ہوتی ہے۔ میں نے کہا اور دنوں میں کیوں نہیں ہوتی۔ فرمایا جمعہ کی بزرگی اور فضل کے باعث اس میں اطلاع ہوتی ہے۔

(احیاء العلوم - جلد چہارم ص ۲۳۳ مطبوعہ لاہور (مصنفہ ام غزالی علیہ الرحمۃ)

جمعرات کو ختم شریف پڑھ کر ایصال ثواب کے کرئیے برکتے

جمعرات کو رُوہوں کا گھروں میں آنا اور صدقات و خیرات، تلاوت قرآن مجید کے ثواب کے حصول کیلئے اپنے گھروں کے دروازوں پر انتظار کرنے کے متعلق کئی ایک روایات ملاحظہ فرمانے کے بعد اب آپ قبرستانوں میں مردوں کا جمعرات کو ختم شریف کے ثواب سے فیضیاب ہونے اور صدقات و خیرات اور ختم شریف کے متعلق دو دلچسپ اور روح پرور واقعات ملاحظہ فرمادیں۔

شرح الصدور

(امام جلال الدین سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

واخرج ابن الجارقي تاريخه - عن مالك بن دينار - قال دخلت المقبرة ليلة الجمعة فاذا بنور مشرق فيها - فقلت ! لا اله الا الله - فخرى ان الله عز وجل قد غفر لاهل المقابر فاذا انا بها فقف ! تهيف من البعد وهو يقول - : يا مالك بن دينار هذه هدية المؤمنين الى اخوانهم من اهل المقابر قلت يا لذي الطغى الا اخبرتنى ما هو قال رجل من المؤمنين قام في هذه ليلة فاسبع الوضوء - وصلى ركعتين ، وقرأ فيهما فاتحة الكتاب **وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** - **وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** - وقال اللهم اني قد ذهبت ثوابها لاهل المقابر من المؤمنين فادخل الله علينا الفياض ، والتور ، والنفقة ، والسرور ، في المشرق والمغرب ، قال ! مالك فلم ازل اقرؤهما في كل ليلة الجمعة فراءت النبي

ابن الجارقي نے اپنی تاریخ میں حضرت مالک بن دینار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ، وہ کہتے ہیں کہ میں جمعرات کو ایک قبرستان میں داخل ہوا تو دیکھا کہ ایک نور چمک رہا ہے تو میں نے کہا لا اله الا الله - ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ نے قبرستان والوں کی مغفرت فرمادی ہے - تو غیب سے آواز آئی کہ اے مالک بن دینار یہ مومنوں کا اپنے بھائیوں کیلئے تحفہ ہے میں نے ہاتھ کو خدا کا واسطہ دیکر پوچھا کہ یہ ثواب کس نے بھیجا ہے ؟ تو ندا آئی کہ ایک مومن بندہ اس قبرستان میں آیا اور اس نے اسی رات یہاں قیام کیا اور اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کی اور پھر سورۃ فاتحہ اور قل یا ایہا الکافرؤن اور قل هو الله احد پڑھا اور دعا کی یا اللہ اس کا ثواب ان قبروں والے مومنین کو عطا فرما - تو اللہ تعالیٰ نے اس ثواب کی وجہ سے ہم کو یہ روشنی اور نور و سرور مشرق و مغرب تک عطا فرمایا مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ پھر میں

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی المناہی یقول لی مالک بن دینار - قد غفر اللہ لک بعد التور والذی اهدیتہ الی اھم ثوبک ثواب ذالک ثم قال لی و بنی اللہ لک بیتا فی الجنة فی قصر یقال لہ الملیف ! قلت ! وما الملیف ! قال المعطل علی اھل الجنة ! شرح السعدی فی بشرح حال موتی والقبور مطبوعہ مصر ۱۲۸

بہر جمعرات کو ثواب ہدیہ کرنے لگا تو خواب میں حضور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت سے شرف ہوا - آپ فرما رہے تھے مالک جتنے نور تو نے ہدیہ کئے ان کے بدلے میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے تیری مغفرت فرمادی اور تیرے لئے جنت میں قصر منیف بنا دیا - میں نے عرض کیا منیف کیا ہے - فرمایا اہل جنت کیلئے مخصوص

فتاویٰ عالمگیریہ

اور مضمرات میں محمد رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ زیارت کے لئے افضل دن چار ہیں - سو صواب ، جمعرات اور جمعۃ المبارک و ہفتہ اور زیارت جمعہ کے دن اور ہفتے کو سورج نکلنے وقت اور جمعرات کو دن کے پہلے پہر یا چوتھے پہر شام کے وقت -

وہو قول محمد رحمۃ اللہ علیہ کذا فی المضمرات وافضل الايام زیارت اربعۃ یوم الاثنين والخمیس والجمعة ، والبست والزیارت یوم الجمعة بعد الصلوات حسن و یوم البست الخ طلوع الشمس و یوم الخمیس فی اہل النہار وقیل فی آخر النہار -

فتاویٰ عالمگیریہ مطبوعہ افغانستان

تَعَبَّات و کمالاتِ عزیزی

جمعرات کا روزہ

سوال کوئی درود شریف اور استغفار ہمیشہ وظیفہ کیلئے ارشاد ہو۔
اگر ہو سکے تو ہر شب ورنہ شبِ جمعہ میں ہمیشہ سو مرتبہ درود شریف پڑھنا چاہیے۔
اللهم صلي على سيدنا محمد ن النبي اُمِّي وآله وبارك وسلم اور
بہترین استغفار سید الاستغفار ہے۔ (کمالاتِ عزیزی ۲۳)

یوم عاشورہ کے وظائف کا تعین

نماز عاشورہ کی ترکیب کتب مشائخ میں پائی گئی ہے کہ عاشورہ کے دن جب آفتاب بلند ہو تو
دو رکعت نفل نماز پڑھے۔ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد آیتہ الکرسی ایک مرتبہ پڑھے اور دوسری رکعت میں
الحمد کے بعد سورہ بقرہ پڑھے اور سلام کے بعد بقیہ قدر چاہے درود شریف پڑھے۔ اور مشائخ کی
بعض روایات میں یہ ترکیب ہے کہ چھ رکعت پڑھے اور پہلی رکعت میں سورہ والشمس اور دوسری میں
اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ اَوْ مِیْرَیٰ اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ اور جو جتنی میں قل هو اللہ اور پانچویں میں قل اعوذ
بوت الفلق اور چھٹی میں قل اعوذ برب الناس پڑھے اور جب نماز سے فارغ ہو جاوے تو
سجدہ کرے اور اپنی حاجت کے لئے دعا کرے۔ (کمالاتِ عزیزی ۲۴)

مندرجہ بالا اُرداد و وظائف کی تعداد وغیرہ کا تعین قرآن و حدیث سے ہرگز ثابت
نہیں۔ کیا شاہ عبدالعزیز صاحب کے حواریں ان بدعات پر تعزیرِ حرم لگا کر حتیٰ توجیدیت ادا
کرنے کی زحمت گوارا کریں گے۔ (مصنف)

جمعۃ المبارک کے دن اور لیلة الجمعة (جمعرات مبارک) کہ فضائل میں آنے
والی تمام تعظیمات کو اگر ایک جگہ اکٹھا کر دیا جائے تو یقیناً ایک ضخیم کتاب مرتب
ہو سکتی ہے۔ حقائق پر ایمان لائے گئے والوں کیلئے اب تک کی پیش کی گئی احادیث
مبارکہ بھی کیا کم ہیں۔ جمعرات کے بعد شبِ برات کے فضائل ملاحظہ فرمادیں۔ اس کے
بعد عیدین و دیگر آیات مبارکہ کی عام دنوں سے افضلیت ثابت کی جائے گی۔
شبِ برات کے متعلق سرکارِ دہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات مقدسہ
ملاحظہ ہوں۔ مَا ثَبَتَ بِلِسَانِ امَامِ الْمُحَدِّثِ شَاهِ عَبْدِ الْحَمْدِ مُحَمَّدٌ وَطُورِ
قُدْسِ سِرِّ الْعَزِيزِ شَبِّ بَرَاتٍ كِي فَضِيلَتِ كِي حَوَاثِثِ نَقْلِ فَرَاتِ يٰ نَا كَاتِرِ حَمْدِ يٰ

شبِ برات

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ عَصِيَّةُ اللّٰہِ
علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں کی رُو میں قبض کر لیا میں ان کے نام کی فہرست
اسی ماہ شعبان میں ملک الموت کو دی جاتی ہے۔ دوسری روایت میں حضرت عائشہ
صدیقہ رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ مرنے والوں کے ناموں کی فہرست پندرہویں
شعبان کی رات کو تیار کی جاتی ہے۔

خطابِ بن یسار کا بیان ہے۔ شعبان کی پندرہویں شب میں ملک الموت کو ایک
فہرست دے کہ اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے کہ جن لوگوں کے نام اس میں لکھے ہیں ان کی
امداد اس سال وقت مقررہ پر قبض کرنا اور شعبان کی پندرہویں شب کے وقت
لوگوں کے حالات متفرق ہوتے ہیں۔ الخ

احادیث میں خصوصیت کے ساتھ پندرہویں شعبان کی فضیلت حکیم النبی
"رَبِّهَا لِيَصْرِقَ كُلَّ اَمْرٍ حَكِيمٍ" یعنی اس شب میں ہر حکمت والے کام کا فیصلہ
دیا جاتا ہے کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت عکرمہ بیان فرماتے ہیں کہ پندرہویں شعبان
کی رات میں سال بھر کے تمام کاموں کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔ الخ

قاسم بن محمد بن ابی بکر اپنے والد و چچا کی زبانی اپنے دادا حضرت ابو بکر

رضی اللہ عنہما کی زبانی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے تھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ پندرہ سو سالوں میں شعبان کی شب میں آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے۔ اس میں سولے مہینے مشرک اور کفریہ پروردگار کے ہر ایک کلمہ کی بخشش ہو جاتی ہے۔

ابن ماجہ میں موسیٰ کی زبانی مرقوم ہے کہ کوئی شب شب قدر کے بعد پندرہ سو سالوں میں شعبان کی شب سے زیادہ افضل نہیں۔ اس شب میں اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے اور اپنے تمام بندوں کی مغفرت فرماتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری نے میرے پاس اگر کہا یہ شعبان کی پندرہ سو سالوں میں شب ہے اس میں اللہ تعالیٰ اپنے گنہگار بندوں کو جن کی تعداد قبیلہ کلب کی بکریوں کے بالوں کے برابر ہو تب بھی مغفرت فرمادیتا ہے۔

یہ بھی نے عثمان بن عامر کے ذریعہ حضرت صدیق اکبر کی زبانی لکھا ہے کہ شعبان کی پندرہ سو سالوں میں شب میں ندا آتی ہے، شب کوئی طالب مغفرت؛ تاکہ اس کی مغفرت کر دوں، ہے کوئی طالب مغفرت؛ تاکہ اس کی مغفرت کر دوں، ہے کوئی طالب مغفرت؛ تاکہ اس کا دامن گوہر ادا سے بھر دوں اور اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول کرتا ہے۔ اور زانیہ عورت اور مشرک کی دعا کی طرف التفات ہی نہیں فرماتا۔

کعب کی روایت ہے کہ شعبان کی پندرہ سو سالوں میں شب اللہ تعالیٰ جبریل کو جنت میں بھیج کر کہلواتا ہے کہ پوری جنت سجادہ چلے۔ کیونکہ آج کی رات آسمانی تاروں، دنیا کے شب و روز، درختوں کے پتوں، پہاڑوں کے وزن، اور بیت کے دروں کی تعداد کے برابر اپنے بندوں کی مغفرت کر دوں گا۔

ما ثبت یا السنة - صفحہ ۱۴۵/۱۴۶

صحاح کی معروف کتاب ابن ماجہ میں بھی شعبان کی پندرہ سو سالوں میں شب اللہ تعالیٰ جبریل کو جنت میں بھیج کر کہلواتا ہے کہ پوری جنت سجادہ چلے۔ کیونکہ آج کی رات آسمانی تاروں، دنیا کے شب و روز، درختوں کے پتوں، پہاڑوں کے وزن، اور بیت کے دروں کی تعداد کے برابر اپنے بندوں کی مغفرت کر دوں گا۔

ابن ماجہ شریف

عن علی بن ابی طالب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها و صوموا نهارها۔ فان الله ينزل فيها الغروب الشمس الى السماء الدنيا فيقول الا من استغفرني فاعفوا له الا من استورق فاني ذقه الا مبقلي فاعافيه الا كذا الا كذا حتى يطلع الفجر۔

ابن ماجہ شریف، جلد اول صفحہ ۴۱۲

شب برات کی فضیلت میں آنے والی تمام تر روایات تمام کتب احادیث سے نقل کی جائیں تو مضمون ہے حدیثی ہو جائے گا۔ اس لئے انہیں چند روایات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ تاہم چند روایات معتبرہ شب برات کی فضیلت میں آگے چل کر دی گئی ہیں جو اس کے تحت پیش کی جائیں گی۔ دیگر فضیلت واسلہ دونوں اور راتوں کے متعلق بھی اختصار سے چند حوالہ جات پیش کر دیتے ہیں تاکہ براہم قاطعہ کے مصنف اور اس کے دیگر حوالہ جات کے اس مضمون پر توجہ فرمادے۔ کی تردید ہو سکے کہ تعین آیا م بدعت ہے اور اس قسم کے تعینات کرنا لے مشرک و بدعتی ہیں۔ نیز یہ کہ جمعرات، شب برات اور عیدین میں امور خیر انجام دینے میں کوئی عظیم ثواب موجود ہے۔ اگرچہ ان کو گول کے ان مضمون عقائد کی وجوہات اور ان کی ہوتی آپ سائلہ اوراق میں ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ تاہم اسی طرح اب دیگر آیات

صلو اور کون شکر کا ہے کوئی اسے بندہ کی دعا۔

کے فضائل بھی ملاحظہ فرمادیں۔

لَيْلَةُ الْقَدَرِ

چونکہ ابھی ابھی آپ شبِ برات کے متعلق چند حوالہ جات پڑھ رہے تھے۔ اس لئے بہتر معلوم ہوتا ہے کہ عیدین سے پہلے جمعرات اور شبِ برات ہی کی طرح ایک اور فضیلت والی رات "لَیْلَةُ الْقَدَرِ" شریف کے متعلق بھی چند حوالہ جات پیش کر دیئے جائیں۔ یہ مقدس رات استقدر فضیلت اور برکت والی ہے کہ اس کا ذکر اللہ تبارک و تعالیٰ ابنِ محمدؐ و الکریمؐ نے قرآن مجید میں بڑے پیمانے اور نزلے اعلیٰ میں فرمایا ہے۔ ارشادِ خداوندی ہے:-

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ
وَمَا أَتَدْرِكُ مَا لَ لَيْلَةِ الْقَدَرِ
لَيْلَةُ الْقَدَرِ خَفِيفٌ مِّنَ اللَّيْلِ تَنَزَّلُ
الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ
رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ أَمَةٍ سَلَامٌ هُوَ
هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ



بیشک ہم نے اسے آسمانِ ارات قدر والی میں اور تم نے کیا جاننا رات قدر والی، رات قدر والی بہتر سے ہزار ماہ سے۔ اس میں رُوح اور فرشتے اترتے ہیں اپنے رب کے حکم سے۔ ہر کام کیلئے وہ سلامتی ہے صبح کے طلوع تک۔

اب اس آیت مقدسہ کی تفسیر میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث مبارکہ ملاحظہ فرمادیں۔

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحرم ليلة القدر ما في الوتر من العشر الا وخمسة من رمضان رواه البخاري مشكوة شریف مترجم علیہ السلام ص ۳۹

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا دخل بيتي هدا في العشر الا واخبر ما لا يجتهد في غيره رواه المسلم ومشكوة شریف ص ۳۹

آتم المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں جتنی عبادت فرمایا کرتے تھے کبھی نہ کرتے۔

اب ایک اور حدیث ملاحظہ فرمائیں جس میں لَیْلَةُ الْقَدَرِ اور عیدِ الفطر کے دن اللہ تبارک و تعالیٰ کا اپنے بندوں پر عالمِ فرائض کا تذکرہ ہے:-

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا كان ليلة القدر نزل جبرائيل عليه السلام في كل بكية من المملكة يصلون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل فإذا كان يوم عيد هم يعني يوم فطر هم باهني بهم ملائكة - فقال يا ملائكتي ما جزاء جبرائيل وعني عمله قالوا ربنا جزاء عوده ان يوفي اجرة قال ملائكتي عید ی واما فی قضاء فریضتی علیہم ثم خروا لیجوز الی الی اللہ عاء وعتی فی وجہی وکرمی وعلوی وارتفاع مکانی لاجل ذنبهم

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قدر کی رات میں جبریل مع ملائکہ کے نازل ہو کر عبادت کرنے والوں کیلئے خواہ بیشک عبادت کریں یا کھڑے ہو کر رحمت و بخشش کی دعا کرتے ہیں اور عیدِ الفطر کے روزِ خداوندِ عالم ان ملائکہ پر اس سبب سے فخر کرتا ہے کہ اللہ کہتا ہے کہ اے ملائکہ تم بتاؤ جو مزدور حسبِ دعوہ مالکِ مزدور کی کتابت اسکو کیا مزدور عطا ہو ملائکہ جواب دیتے ہیں اس کے کام کی پوری پوری اجرت عطا ہونا چاہیئے اس کے بعد عید گاہ کی طرف متوجہ ہو کر خداوندِ عالم فرماتا ہے اے میرے بندے تم نے فرض پورا کر دیا۔ لہذا اب سب

فَيَقُولُ الرَّحْمَنُ فَقَدْ غُضِرَتْ
لَكُمْ وَبَدَلَتْ سَيِّئَاتُكُمْ حَسَنَاتٍ
قَالَ فَيَرَى جِبُونَ مَغْفُورٍ لَهُمْ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَشُعْبَةُ الْإِمْدَانِ -
مشکوٰۃ شریف

اپنی عزت و بزرگی اور بزرگی میری تبت
شان ارفع و اعلیٰ کی قسم ہے کہ میں سب
کی ہر دعا قبول کروں گا۔ اور تم لوگ
گھروں کو خوش و خرم واپس ہو میں نے تم کو
بخشوا اور تمہارے تمام گناہ مٹا دیئے

ابن ماجہ شریف میں ہے کہ -
عن انس بن مالك قال دخل
رمضان فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ان هذا الشهر
قد حضوكم وفيه ليلة خير من
الف شهر من هروما فقد حرم
الخير كله ولا يحرم خيرها
الا محروما -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما
سے روایت ہے کہ ماہ رمضان المبارک
آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ارشاد فرمایا۔ یہ مہینہ آگیا تمہارے
اوپر اس میں ایک رات ہے جو ہزار
مہینے سے بہتر ہے۔ جو اس سے
محروم رہا۔ وہ بالکل بھلائی سے
محروم رہا اور اسکی بھلائی سے وہ محروم
ہے جو عبادت الہی بخیر و کفایت و کمال
میں مصروف ہے۔

ابن ماجہ جلد اول صفحہ ۶۶



اس سے پہلے کہ عیدین اور یوم عاشورہ کی فضیلت میں مختلف احادیث و
روایات پیش کی جائیں بہتر معلوم ہوتا کہ یہ بھی بتا دیا جائے کہ بعض ایام و لیال کو
فضیلت ملنے کی وجہ کیا ہے۔ تو اس کے لئے ہم شیخ الحقیقین شاہ عبدالرحمن
محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کی تحقیق انوار سے استفادہ کرتے ہوئے
انہی کی تصنیف مبارکہ ما ثبت بالسنن شریف کی عبارت پیش کرتے
ہیں۔ آپ فرماتے ہیں -

خاص دنوں کی فضیلت کی وجہ

وفی صحیح ابن عوفانہ صحیح
ابن حبان عن جابر بن عبد الله
افضل من عشرة ذی الحجة
قال العلماء لو نذر احمد
صيام افضل ايام السنة الفري
الى هذه الايام نذرا الصوم
يوم افضل من سائر الايام
فالى يوم عرفة وان نذرا يوم
من الاسبوع فالى يوم الجمعة
والا فاختار ان ايام هذه العشرة
افضل لها فيها من عرفة
وليالى عشية و رمضان
افضل لها فيها من ليلة القدر
وهذا هو القول الافضل
وقد جاء في صيام عشية
ذی الحجة وفضيلة و
واسحابه ايضا احاديث
اى في تسعة ايام منه فقد
روى ابو داود والنسائي
عن بعض ارواح النبي
صلى الله عليه وآله وسلم
انه ليوم تسعة في ايام
ذی الحجة ويوم عاشورة

ابن عوفانہ اور جابر بن عبد اللہ نے اپنی
اپنی صحیح میں جابر کی روایت سے لکھا
ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے فرمایا عشر ذی الحجہ سے
زیادہ کوئی افضل دن نہیں ہے علماء
کہتے ہیں میں نے سال کے افضل دنوں
میں روزہ رکھنے کی ممت پوری کی ہے
اور جس نے سال کے کسی ایک افضل
دن روزہ رکھنے کی ممت مانی ہو
اسے عرفہ کے دن روزہ رکھ کر اپنی نذر
پوری کرنا چاہیے۔ اور جس نے ہفتہ
کے کسی دن روزہ رکھنے کی نذر مانی ہو
تو وہ جمعہ کے دن روزہ رکھے۔
عشر ذی الحجہ کے دنوں کی
افضلیت اسلئے ہے کہ اس میں عرفہ
دن کا واقعہ ہے۔ اور ماہ رمضان
کے عشرہ آخر کی راتیں اسلئے افضل ہیں
کہ ان میں شب قدر واقع ہے اور
چونکہ ماہ ذی الحجہ میں عرفہ کا دن آتا
ہے اس لئے اس دن کو سب پر فضیلت
حاصل ہے۔ عشرہ ذی الحجہ کے روزے
بقرب عید کے شروع کئے تو دن میں
روزہ کی فضیلت اور ان کے مستحب

وثلثه من كل شهر ومن
اول الاثنين فيه ومن اول
خميس فيه وفي رواية
اخرى كان يوم العشي
وثلثه ايام من كل شهر
ما ثبت بالسنة - صفحہ ۳۰۳

ہونے کی احادیث درج ذیل ہیں۔
ابوداؤد و نسائی میں بعض ازواج مطہرات
رضی اللہ تعالیٰ عنہن سے منقول ہے کہ
سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بقرعید
کے دن دن، دسویں محرم اور ہر ماہ میں
دن کے روزے اکثر و بیشتر رکھتا
کرتے تھے۔ اور ہر ماہ کے چھتین
دنوں میں سے پہلے پیر اور پہلی جمعرات
کے دن روزہ دار رہتے تھے۔

فضیلت عاشورہ بخاری شریف

①

عن ابن عباس قال قدم النبي
صلى الله عليه وآله وسلم المدينة فرأى
اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال
ما هذا - قالوا: هذا يوم صالح هذا
يوم نحي الله بني اسرائيل من عدوهم
فصامه موسى قال فانا احق بموسى
منكم فصامه وامى ليبيامه -
بخاری شریف کتاب الصوم ص ۱۰۰ جلد اول مترجم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہود کو دیکھا کہ عاشورہ
کے دن روزہ رکھتے ہیں۔ آپ نے استفسار فرمایا
یہ روزہ کیسا ہے۔ تو ان لوگوں نے عرض کیا
کہ بہتر دن ہے۔ اسی دن اللہ تعالیٰ نے
بنی اسرائیل کو ان کے دشمنوں سے نجات دلائی
تھی۔ اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
اس دن روزہ رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا ہم
تمہارے اعتبار سے موسیٰ علیہ السلام کے
زیادہ حقدار ہیں۔ چنانچہ آپ نے روزہ رکھا
اور لوگوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا

②

عن ابی موسی قال کان یومہا
عاشوراء تعدا الیہود عیدا
قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فصوموا انتم -

حضرت ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ یہودی عاشورہ کے دن کو عید سمجھتے تھے
تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے صحابہ
رضوان اللہ علیہم اجمعین سے فرمایا تم بھی اس
دن روزہ رکھو۔

③

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عن ابن عباس قال ما رأیت

الْبَقِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَحْرِي
صِيَامُ يَوْمٍ فَضْلُهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا
الْيَوْمُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ ۝

فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کسی دن کو عاشورا کے دن سے افضل
سمجھ کر روزہ نہیں رکھتے تھے۔

۴

عن سلمة بن اکوع قال قال امرئ القيس
صلى الله عليه وآله وسلم رجلا من
اسلم ان اذن في الناس ان ما كان
اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن
اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء
بخاری شریف کتاب الصوم جلد اول ص ۷۷

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ایک شخص کو ارشاد فرمایا کہ لوگوں میں اعلان
کرو کہ جو شخص نے کچھ کھا لیا ہے وہ باقی
دن تک کچھ نہ کھائے۔ اور جس نے نہیں کھایا
ہے وہ روزہ رکھے اسلئے کہ آج عاشورہ کا دن ہے

عظمت عاشوراء مآبیت بالستہ

وردی ابو الشیمہ فی الثواب
انہ قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم! ان نوحا هبط
من السفينة على الجودي ليوم
عاشوراء، فصام نوح والمر من معه
لبصيامه شكرا لله وفي يوم عاشوراء
تاب الله على آدم، وعلى اهل المدينة
يونس وفيه خلق البحر لبنى اسرائيل
وفيه ولد ابراهيم وابن مريم
عليه السلام وعن ابن مسعود

ابو الشیخ نے کتاب الثواب میں
روایت بیان کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ حضرت نوح علیہ السلام
عاشورے کے دن اپنی کشتی سے جودی
پہاڑ پر اترنے اور روزہ رکھا اور ساتھیوں
کو اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کیلئے
روزہ رکھنے کا حکم دیا اور اسی عاشورے
کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول
فرمائی اور حضرت یونس علیہ السلام کے
شہر والوں کی اور اسی دن بنی اسرائیل

رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من وسع على
عيله يوم عاشوراء لم يزل في وسعة
سائر سنة - (ما ثبتہ بالستہ ص ۱۹)
تالیف لطیف امام المحدثین شاہ عبدالحی محمد دہلوی

کے لئے دریا بھاڑا گیا۔ اور اسی دن
حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ
علیہ السلام پیدا ہوئے۔



عنبة الطالبین

اس کا نام عاشورہ اس واسطے رکھا
ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس دن
دس پیغمبروں کو بزرگی عطا فرمائی دس
کرامتوں کے ساتھ۔ ایک یہ ہے کہ
اللہ تبارک و تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی
توبہ قبول فرمائی اس دن۔ اور دوسری
یہ کہ اٹھایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے
حضرت ادریس علیہ السلام کو مکان بلندی
اسی روز۔ اور تیسری یہ کہ حضرت نوح
علیہ السلام کی کشتی نے اسی دن جودی پہاڑ
پر قرار پکڑا۔ اور چوتھی یہ کہ حضرت ابراہیم
علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے اور بنایا
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ
نے دس دست اور نجات دی نافرود سے
پانچویں یہ کہ اس دن ہی اللہ تعالیٰ نے
حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ قبول فرمائی
اور اسی دن حضرت سلیمان علیہ السلام کو ہولناک

انما سعى عاشورا، لان الله
تعالى اكرم فيه عشرة من الانبياء
عليهم السلام بعشر كرامات -
(احدھا) انہ عز وجل تاب
على آدم عليه السلام فيه (والثانية)
رفع الله عز وجل ادریس عليه
السلام فيه مكانا عليا (والثالثة)
استوت سفينة نوح عليه السلام
فيه على الجودي، (والرابعة) ولد
ابراهيم عليه السلام فيه واتخذ
الله تعالى خبيلا والنجاة من نار
نمرود فيه (والخامسة) تاب الله
عز وجل على داؤد عليه السلام فيه
وردا لملك على سليمان عليه السلام
فيه (والسادسة) كشف الله هرق
اليوب عليه السلام فيه (والسابعة)
نجى الله عز وجل موسى عليه السلام

من البحر واغرق فرعون في البحر
فيه - (والشامه) نجى الله
عز وجل الله يونس عليه السلام
من بطن الحوت (والتاسعه)
رفع الله عز وجل عيسى عليه السلام
الى السماء فيه

(غنية الطالبين مطبوعه دہلی ص ۶۲۱)



انسائیکلو پیڈیا

عاشورہ عشر سے بنا ہے جس کے معنی دس کے ہیں۔ اصطلاح میں اسلامی مہینے
محرم کی دس تاریخ - ہجرت مدینہ کے بعد مسلمانوں پر رمضان کے روزے فرض ہوئے۔
اس سے قبل یہ عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے۔ یہودی بھی اسی دن روزہ رکھتے ہیں۔ کیونکہ
اس دن حضرت موسیٰ علیہ السلام اور سی اسرائیل نے فرعون اور اس کے لشکر سے نجات
حاصل کی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اسم، دن آدم و حوا کی تخلیق ہوئی۔ جنت، دوزخ، تقدیر
زندگی اور موت کو خدا نے پیدا کیا۔ اسی دن حضرت نوح کی کشتی کنارے پر گئی اور لوگ اس میں بجا نیت اُترے
اسی دن زائرین کیلئے کعبہ کھولا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ ابتداء یہ دن خوشی کے اظہار کیلئے مخصوص تھا۔ مگر
۱۰ محرم ۱۰۸۰ کو تبرستان کو میدان کرلا میں یزیدی فوجوں نے حضرت امام حسین اور آپ کے کنبہ
کو شہید کر دیا۔ اس دن عاشورہ غم اور ماتم کے طور پر منایا جاتا ہے۔ اہل شیعہ ذوالجناح اور
تغزیئے نکالتے ہیں، ماتم کرتے ہیں۔ اہلسنت والجماعت اس دن روزہ رکھتے ہیں اور امام
موصوف کے نامی نذر نیا زولالتے ہیں۔ (انسائیکلو پیڈیا اردو ص ۶۲۱)

دسویں دن کی اور برکتیں

نزہۃ المجالس

لأن الله اكرم فيه من جماعة
من الانبياء عليهم الصلوات
والسلام اصطفى آدم و رفع
ادريس واستنوت سفينه نوح
على الجودي يوم عاشوراء
واخذ الله ابراهيم خليله يوم
عاشوراء واغضر الله لداود يوم
عاشوراء ورد الله على سليمان
ملكه فيه وتزوج النبي صلى عليه
والآله وسلم خديجة وخلق الله
السموات والارض - والقلم
وآدم وحواء كل ذلك في
يوم عاشوراء -
(نزہتہ المجالس جلد اول ص ۱۶۱ مطبوعہ مصر)

عاشورہ اور کیا رہویں شریف

ان حوالہ جات کی روشنی میں منکرین کے باطل دعویٰ کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ عاشورہ وغیرہ
میں کوئی ثواب عظیم مذکور ہے۔
چونکہ عاشورہ محرم کے علاوہ دیگر اسلامی مہینوں کی دسویں تاریخ میں مختلف خصوصیتیں موجود
ہیں اسلئے کیا رہویں شریف کا اس سے بھی گہرا تعلق ہے۔ چونکہ اسلامی تاریخ رات سے شروع ہوتی ہے
اسلئے ان حوالہ جات کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیں کہ دن دسویں اور رات کیا رہویں کو کہا جاتا ہے۔

دین دسواں اور رات گیارہویں

قلم قدرت کو پیدا فرمانے کا دن
 لوح محفوظ پیدا فرمانے کا دن
 قلم کا لوح محفوظ پر تقدیر عالم لکھنے کا دن
 ساتوں زمینوں کو بنائے جانے کا دن
 ساتوں آسمانوں کو پیدا فرمانے کا دن
 اللہ تبارک تعالیٰ کا عرش پر غلبہ فرمانے کا دن
 سورج کو پیدا فرمانا کہ منور کہنے کا دن
 چاند کو پیدا فرمانا کہ تابانی بخشنے کا دن !
 ستاروں کو پیدا فرمانا کہ روشنی دینے کا دن
 آسمانوں کو چاند ستاروں اور سورج سے زینت کا دن
 پہاڑوں کو زمین کی میخیں بنانے کا دن
 سمندروں اور دریاؤں کو پیدا کرنے کا دن
 جنت کو پیدا فرمانے کا دن
 دوزخ کو پیدا فرمانے کا دن
 حوض کوثر کو پیدا فرمانے کا دن
 جہنمیں پیدا فرمانے کا دن
 غلمان پیدا فرمانے کا دن
 فرشتے پیدا فرمانے کا دن
 رضوان پیدا فرمانے کا دن
 جنت کے مخلقات تعمیر فرمانے کا دن
 حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول فرمانے کا دن
 حضرت ادریس علیہ السلام کو مکان بلند ملنے کا دن

[illegible]

حضرت نور علیہ السلام کی کشتی کو کنارہ ملنے کا دن
حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش مبارک کا دن
حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خلعتِ جلی میں کمر باندھنا
حضرت ابراہیم علیہ السلام کیلئے نارا کے گلزار اٹھانے کا دن

حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ قبول
ہوئے کا دن

حضرت ایوب علیہ السلام کی مصیبت دور
ہونے کا دن

حضرت موسیٰ علیہ السلام کیلئے دریا میں رستہ بننے کا دن
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دشمن فرعون کے
غرق ہونے کا دن

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دشمن فرعونیوں
کے غرق ہونے کا دن

حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ سے رہائی ملنے کا دن

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں پر اٹھانے
جانے کا دن

حضرت یونس علیہ السلام کے شہر والوں کی
توبہ قبول ہونے کا دن

حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں
کے روزہ رکھنے کا وہی

حضرت یوسف علیہ السلام کی حضرت یعقوب
علیہ السلام سے ملاقات کا دن

دن دسواں اور رات گیارہویں
دن دسواں اور رات گیارہویں
دن دسواں اور رات گیارہویں
دن دسواں اور رات گیارہویں

دن دسواں اور رات گیارہویں

دن دسواں اور رات گیارہویں

دن و سواں اور رات گیارہویں

دن دسواں اور رات کیا رہیں

دن دسواں اور رات گیارہویں

دن دسواں اور رات کیا رہی

دن سوال اور رات کیا رہیں

دن دسوال اور رات کیا سمجھیں

دن سوال اور رات لیاری ہویں

دون دستمال اور رات پیار ہویں

سب معترف ہیں۔ حتیٰ کہ وہابیوں کے امام صدیق حسن بھوپالی لکھتے ہیں کہ میں آپ کے مزار پر گیا تو وہاں رحمت کی برسات ہوتی تھی۔ مولوی اشرف علی تھانوی لکھتا ہے کہ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار میں حضوری حال تھی دحوالے آگے آئیں گے) شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کا یہ تعارف اس لئے کر دیا گیا ہے تاکہ منکرین گیارہویں شریفے تقویرا ساغور کریں اور بریلویوں کو بدعتی کہنے کے بجائے اس بات کو سوچیں کہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقدس زمانہ وہ زمانہ ہے کہ جس وقت زندہ بریلوی تھے اور نہ دیوبندی“ نہ غیر مقلد وہابی تھے اور نہ مقلد وہابی۔ اگر اُس وقت وہ لوگ جنہیں شیخ محقق علیہ الرحمۃ کامل اولیاء اللہ سے شمار کرتے ہیں۔ گیارہویں شریفے کی بدعت کا ارتکاب کرتے تھے تو پھر آج بریلویوں کو نشانہ ستم کیوں بنایا جاتا ہے۔ اگر وہابیوں کے امام کو شاہ صاحب کے مزار پر رحمت کی برسات نظر آتی ہے اور دیوبندیوں کے پیشوا اشرف علی آپ کو صاحب حضوری سمجھتے ہیں تو پھر یہ تصور کسی طرح بھی نہیں کیا جاسکتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار میں شرف باریابی حاصل کرنے والا شخص نہ صرف یہ کہ بدعت کی ترغیب دے بلکہ بدعت کے ارتکاب کرنے والوں کو کامل اولیاء اللہ کے روپ میں پیش کریں۔ ان تمہیدی کلمات کے بعد ہم پہلے سرتاج المحدثین شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کی مذکورہ دونوں کتابوں سے غوث الثقلین سیدنا عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عرس پاک اور گیارہویں شریفے کا جواز پیش کرتے ہیں۔

عرس غوث اعظم گیارہویں شریف

ماثبت بالسنۃ

ہم کہتے ہیں کہ اس روایت کے موجب (حضور غوث اعظم) کا عرس مبارک ۹ ربیع الآخر

قلت فی ہذا الرواۃ
یکون "عرسہ" تاسع ربیع الآخر

وہذا هو الذی ادرکنا علیہ
سیدنا الشیخ الامام سیدنا
الشیخ عبد الوہاب القادری
المتقی المکی فانہ قدس سرہ
کان یحافظ یوم "عرسہ"
ہذا التاریخ اما اعتمادا علی
ہذا الرواۃ او علی ما روی
من شیخنا الشیخ الکیبیری علی
المتقی او من غیرہ من المشائخ
رحمہم اللہ تعالیٰ وقد اشتهر
فی دیارنا ہذا الیوم "الحادی
عشر" وھو المتعارف عند
مشائخنا من اهل الهند من
اولادہ۔
(ماثبت بالسنۃ مترجم صفحہ ۱۲۲)
سید المحدثین حضرت شاہ عبدالحق محدث
دہلوی قدس سرہ العزیز

ماثبت بالسنۃ کی ایک روایت

اور بیشک ہمارے ملک میں
حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے عرس مبارک کا دن گیارہ
ربیع الآخر ہی مشہور ہے اور یہی
تاریخ اس ملک میں حضور غوث الثقلین

وقد اشتهر فی دیارنا
ہذا الیوم الحادی عشر وھو
المتعارف عند مشائخنا من
اهل الهند من اولادہ کذا
ذکر شیخنا وسیدنا السید

بھی الرضی الوصی ابوالمحسن
سید الشیخ الکامل العارف
المعظم المکرم ابی الفتح الشیخ
حامد الحسنی الجیلانی نقلاً
من اوارد القادریہ -
تصنیف المخدم الاعظم الاکرم
الامجد فحم ولی اللہ بالاتفاق -
ما ثبت بالسنة ۵۵

بھی امام المحثین اخبار الاحیاء شریف میں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے متعلق فرماتے ہیں کہ امام الاولیاء شیخ امان پانی پتی جو شہور اولیاء اللہ ہیں سے ہیں سرکار
غوث اعظم کا عرس گیارہویں شریف گیارہ تاریخ کو ہمیشہ کئے کرتے تھے
یاد رہے کہ شیخ امان پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کا زمانہ آج سے ساڑھے پانچ سو سال پہلے کا ہے

گیارہویں شریف غوث پاک رضی اللہ عنہ اخبار الاحیاء

یازدہم ماہ ربیع الآخر عرس
غوث الثقلین رضی اللہ عنہ کرو -
(اخبار الاحیاء مطبوعہ دیوبند ۲۴۲)

تفریح الخاطر

تفریح الخاطر شریف میں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے وصال شریف کے متعلق لکھا ہے -
وفي ليلة الاثنين بعد صلاة
العشاء احدى عشرة من ربيع الثاني
سنة خمس مائة و احدى وستين
(تفریح الخاطر صفحہ ۱۲۹)

حقیقت گیارہویں شریف

جیسا کہ ہم نے مختصر طور پر اس بات کی وضاحت کی ہے کہ شہنشاہ لغبنہ غوث الثقلین
سیدنا عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے وصال پاک کی تاریخ گیارہ ربیع الآخر ہے - اور
گیارہویں شریف منانے کی خصوصی وجہ یہ ہے - نیز اولیائے متقدمین اور جمیع اہلسنت
کا اس پر صدیوں سے عمل رہا ہے کہ وہ سرکار غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے وصال پاک کی
تاریخ پر کھانا وغیرہ آپ کی نیاز کا پکا کر خرماء و مساکین میں تقسیم فرماتے اور قرآن مجید کی تلاوت
کے طعام و کلام کا ثواب سیدنا غوث اعظم کے حضور میں پیش کرتے -

گیارہویں شریف کے مشہور ہونے کی ایک اور وجہ

علاوہ ازیں گیارہویں شریف کے مشہور ہونے کی ایک اور وجہ یہ ہے - جسے
امام المحثین امام الائمہ امام یا فعی قدس سرہ العزیز اس طرح بیان فرماتے ہیں -

قرة الناظره و خلاصه المفاخره (امام یا فعی)

فکر یازدہم کہ حضرت غوث الثقلین
رضی اللہ عنہ بود - ارشاد شد کہ اس یازدہم
ایں بود کہ حضرت غوث الصمدانی بت تاریخ
یازدہم ربیع الآخر فاتحہ چہلم پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم کردہ بودند آن نیاز آں چنان
مقبول و مطبوع افتاد کہ در ہر ماہ بتاریخ
یازدہم فاتحہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم مقتر فرمودند و دیگر اتباع حضرت
غوث پاک بتقلید وے علی نبینا یازدہم
موند - (قرة الناظره و خلاصه المفاخره -
مؤلف امام الائمہ امام یا فعی علیہ الرحمۃ)

حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ
کی گیارہویں شریف کا ذکر تھا - تو ارشاد
ہوا کہ گیارہویں شریف کی اصلیت یہ تھی کہ
حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور پر نور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چالیسویں
کا ختم ہمیشہ گیارہ ربیع الثانی کو کیا کرتے تھے
وہ نیاز اتنی مقبول و مطبوع ہوئی
کہ اس کے بعد ہر چہنیہ سرکار و دعاء
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ختم شریف مقرر کر دیا
اور پھر دوسرے لوگ بھی حضرت غوث پاک کی
اتباع میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
گیارہویں شریف منانے لگے -

گیارہویں شریف کی شہرت کی وجہ

اما یا فعی علیہ الرحمۃ کی یتیم کے مطابق گیارہویں شریف کی شہرت کی اگر یہ وجہ بھی ہو تو زمین قیاس ہے۔ بہر حال یہ بات متفق علیہ ہے کہ گیارہویں شریف کا حتم حضور غوث الثقلین رضی اللہ عنہ کی نیاز ہے جسے مسلمان صدیوں سے حضور غوث اعظم کے حضور میں پیش کرتے چلے آئے ہیں اور انشاء اللہ العزیز نیاز مند ان سرکارہ بندہ تاقیام قیامت اپنی نیاز مندی پیش کرتے رہیں گے۔

منکرین کا یہ پاگل پن ہے کہ ایک سیدھی سی بات کو چھستان بنانے کی فکر میں لگے رہتے ہیں۔ اور اولیاء اللہ سے اپنا تعلق قائم رکھنے والوں کو بدعتی ٹولہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

عرس غوث اعظم ایک ایسی ٹھوس حقیقت ہے جس کا منکرین کے باپ داداؤں کو بھی اعتراف ہے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں :-

کلمات طیبہ (شاہ ولی اللہ)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مکتوبات مرزا مظہر جان جاناں سے ایک مکتوب نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :-

”میں نے خواب میں ایک چبوترہ دیکھا جس میں بہت سے اولیاء اللہ حلقہ باندھ کر مراقبہ میں بیٹھے ہیں۔ اور ان کے درمیان حضرت خواجہ نقشبند دوزانو اور حضرت جلیلہ لگا کر بیٹھے ہیں۔ استغناء ماسوا اللہ اور کیفیات فنا آپس میں جلوہ نما ہیں۔“

میں نے اُن سے دریافت کیا کہ یہ معاملہ ہے تو اُن میں سے کسی نے بتایا کہ امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے استقبال کیلئے جا رہے ہیں۔ آپ کے ساتھ ایک کیم پوشی سر اور پاؤں سے برہنہ زولیدہ بال ہیں۔ حضرت علی

نے اُن کے ہاتھ کو نہایت عزت و عظمت کے ساتھ اپنے ہاتھ مبارک میں لیا ہوا تھا۔ میں نے پوچھا کہ کون ہے تو جواب ملا کہ یہ خیر التا لبعین حضرت اولیہ قرنی رضی اللہ عنہ ہیں۔ پھر ایک حجرہ ظاہر ہوا جو نہایت ہی صاف تھا اور اس پر نور کی بارش ہو رہی تھی۔ یہ تما کمال بزرگ اس میں داخل ہو گئے۔ میں نے اس کے وجہ پوچھی تو ایک شخص نے کہا :-

امو وعرس حضرت غوث الثقلین است بتقریب عرس بروند
(کلمات طیبات شاہ ولی اللہ صفحہ ۸۷)

ایک واقعہ ہزار مسئلے

مندرجہ بالا حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے ساتھ پیش آنے والا واقعہ نجدیوں کیلئے بالعموم اور دیوبندیوں کیلئے بالخصوص دعوت غور و فکر ہے۔ نجدیوں کا ذکر اسلئے کیا کہ یہ بول شاہ ولی اللہ کی علمی شخصیت کے پورے طور پر محترف ہیں اور اس واقعہ کو نقل کرنے والے شاہ ولی اللہ ہیں۔ اور دیوبندیوں کا ذکر اسلئے کیا ہے کہ وہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں کی عظیم المرتبت شخصیت کے نہ صرف یہ کہ مداح ہیں بلکہ انہیں بظاہر اپنا روحانی پیشوا مانتے ہیں۔ کیا یہ واقعہ واقعی طور پر ان لوگوں کیلئے موجب غور و فکر نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ اگر غور اس عبارت کو پڑھا جائے تو ہمارے اور ان کے مابین کوئی ایک چھوٹے سے چھوٹا مسئلہ بھی باعث نزاع نہیں رہ سکتا۔ بہر حال ہمارے موضوع کے مطابق یہ مسئلہ سامنے آتا ہے کہ :-

- ۱۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے عرس پاک میں صحابہ کرام اور اولیاء عظام کی شرکت ہوتی ہے۔
- ۲۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے عرس مبارک میں شمولیت کرنے والوں کی سربراہی شیر خدا، مشکشا، جید رگہ، سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سیدنا اولین قرنی رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر فرماتے ہیں۔

اگرچہ عرس غوث اعظم کی عظمت و فضیلت، شان و شوکت اور شکوہ و سطوت کے اظہار کیلئے یہی ایک واقعہ کافی ہے۔ تاہم چند ذریعہ باقی ملاحظہ فرمادیں۔

قرآن مجید سے گیارہویں کی ثبوت

اب جبکہ پوری پوری وضاحتوں اور صراحتوں کے ساتھ اس بات کا فیصلہ ہو چکا ہے کہ نذر، نیاز، ختم بزرگانِ دین اور گیارہویں شریفیہ و ہابیوں کے و ما اہل کے زمین نہیں آئے۔ اس لئے یہ سب امور جائز اور ان تقریبات پر پکائے جانے والے ہمہ اقسام کے کھانے طیب و طاہر اور حلال و پاکیزہ ہیں تو اب منکرین کا ایک اور اعتراض ملاحظہ کریں:-

منکرین کا اعتراض

گیارہویں شریفیہ پر منکرین کے فرسودہ ترین اعتراضات میں سے یہ اعتراض سرفہرست ہے کہ گیارہویں شریفیہ کا ثبوت قرآن مجید سے دو۔ چونکہ یہ اعتراض بھی انتہائی عجیب ہے اس لئے اس کا جواب بھی عجیب و غریب دیا جاتا ہے۔

پہلا جواب

قرآن مجید کی سورہ یوسف میں گیارہ کا ذکر اس طرح آتا ہے:-
رَاقِي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا (سورہ یوسف آیت ۲۱) توجہ دیکھیں

چلتے جواب ختم گیارہ کے ہندسے کی بات تھی سو قرآن مجید سے ثابت ہو گیا۔ اب منکرین سچا کر یہ اعتراض کر سکتے ہیں کہ بات تو دونوں اور تاریخ کی تھی۔ اور یہ تو ستاروں کی بات ہے اس لئے بات بنتی نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ بات تو تمہاری بن ہی نہیں سکتی۔ ہم نہیں دونوں کا ذکر بھی قرآن مجید سے دکھا دیتے ہیں۔

دوسرا جواب

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الرَّجُلِ وَبَعْدَهُ
تین دن حج کے اور سات دن جب

اِذَا رَجَعْتُمْ فِىْ ذٰلِكَ عَشْرًا
کا حلالہ۔ (سورہ بقرہ پ آیت ۱۹۶)
تم واپس لوٹو یہ پورے دس دن
ہوئے۔

چونکہ ہم دسویں دن کی رات کو گیارہویں کہتے ہیں۔ لہذا دس دنوں کا تذکرہ ثابت ہونے کے بعد دن دسواں اور رات گیارہویں ثابت ہو گئی۔
اب منکرین گھبرا کر رادھرا دھرا دیکھیں گے اور بڑے غور و غوض کے بعد یہ عرض کریں گے کہ یہ توجہ کے دنوں کی بات ہے۔ ایسی آیت دکھاؤ جس میں مطلق دنوں کا ذکر ہو۔
چلو یہ اعتراض بھی مان لیا۔ لہذا قرآن مجید کی ایسی آیت ملاحظہ ہو جس میں مطلق دنوں کا ذکر ہے

تیسرا جواب

يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ اِنْ لَبِثْتُمْ
اِلَّا عَشْرًا (سورہ طہ پ آیت ۱۲)
آہستہ کہتے ہوں گے درمیان اپنے
نہیں رہیں گے مگر دس دن۔

منکرین اب کیا کہیں گے۔ اب تو قرآن مجید سے مطلق دس دنوں کا ذکر بھی ثابت ہو گیا دس دنوں کے بعد رات یقیناً گیارہویں ہوگی۔ لہذا دن دسواں اور رات گیارہویں ثابت ہو گئی۔ اب کیا اعتراض باقی ہے۔

اب اگر کوئی اعتراض نہیں سو جتنا تو قرآن مجید ہی سے دو آیتیں اور ملاحظہ کر دو۔ پہلی آیت میں دس دنوں کا ذکر ہے اور دوسری آیت میں تو اللہ تعالیٰ گیارہویں شریفیہ کی قسم کھاتا ہے۔

چوتھا جواب

وَوَعَدْنَا مُوسٰى
ثَلٰثِيْنَ لَّيْلَةً وَّ اَتَمَمْنٰهَا
بِعَشْرَةٍ (سورہ اعراف آیت ۱۳ پ)
اور وعدہ دیا ہم نے موسیٰ کو
تیس رات کا اور پورا کیا اس کو ساتھ
دس کے۔

پانچواں جواب

وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرَةٍ
(سورۃ فجر آیت ۱-۲۰ پ)

قسم ہے فجر کی اور دس راتوں کی -

اس آیت پاک میں اللہ تبارک و تعالیٰ جلّ جلالہ کا الکریم نے ایک صبح اور دس راتوں کی قسم کھائی ہے جس سے گیارہویں شریفیہ کی عظمت معلوم ہوگئی -

جیسے کو تیسرا

اگرچہ منکرین کا قرآن مجید سے گیارہویں شریفیہ کا ثبوت مانگنا معنی برہمالت ہے۔ تاہم ہم نے نہایت سنجیدگی سے قرآن مجید کی پانچ مختلف آیات سے جیسا بھی بن پڑا جواب پیش کر دیا۔ بہر حال ان جوابات کو جیسے کو تیسرا کی مثال پر محمول کرنا چاہیئے۔ اب جبکہ جیسے کو تیسرا کی مثال سامنے آہی گئی ہے تو ہمیں بھی حق ہے کہ اس سے پورا پورا فائدہ حاصل کرنا چاہیئے۔ لہذا ہم گیارہویں شریفیہ کے منکرین سے مندرجہ ذیل چند سوالات کے جوابات طلب کرتے ہیں۔ منکرین کو ہمارے ان سوالوں کا جواب اپنے فائدہ کے مطابق قرآن مجید سے ہی دینا ہوگا۔ ہم نے تو جیسا بھی ہو سکا قرآن مجید سے گیارہویں شریفیہ کا ثبوت دے دیا۔ مگر منکرین قیامت تک ہمارے سوالوں کا جواب قرآن مجید سے نہیں دے سکتے۔

تم بھی قرآن سے ثابت کرو

تم کہتے ہو گیارہویں اس لئے بدعت ہے کہ اس کا ذکر قرآن میں نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ گیارہویں کا ذکر قرآن سے ثابت ہو گیا اب تم اپنی بیشمار بدعتیں قرآن سے ثابت کرو۔

- ۱۔ حدیث کی کتابوں کا نام - بخاری - مسلم - ترمذی - نسائی - ابوداؤد - ابن ماجہ وغیرہ رکھنا
- ۲۔ ان حدیث کی چھ کتابوں کو صحاح ۳ مستند کے نام سے موسوم کرنا۔
- ۳۔ ان چھ کتابوں کو سال بھر میں دور سے کی صورت میں پڑھانا۔

۴۔ درس گاہوں کے نام - جامعہ سلفیہ، جامعہ رشیدیہ، جامعہ اشرفیہ وغیرہ رکھنا اور بخاری شریفیہ کو قرآن کے بعد درجہ دینا۔

۵۔ حدیث پڑھانے والے معلموں کی تنخواہیں مقرر کرنا۔

۶۔ درس گاہوں میں وقت مقرر کر کے پڑھنا پڑھانا۔

۷۔ تقسیم اسناد اور دستار بندی کے سالانہ جلسے کرنا۔

۸۔ جلسہ میں ہر قسم کی تداعی سے کام لینا۔ شامیانے لگانا - سیٹج بنانا -

۹۔ روشنی کا اہتمام کرنا - کرسیاں لگانا - سیٹج پر میز وغیرہ رکھ کر اوپر کھڑے

رکھنا - قالینوں اور دریوں کے فرش بچھانا - لاؤڈ سپیکر لگانا - مولویوں کے

ٹائم مقرر کر کے تقریریں کرنا کر دانا - طالب علموں کو سندیں وغیرہ دینا۔

۱۰۔ جلسوں کے رنگ برنگے اشتہار چھاپنا لاؤڈ سپیکر پر سبکی کرنا - اشتہاروں

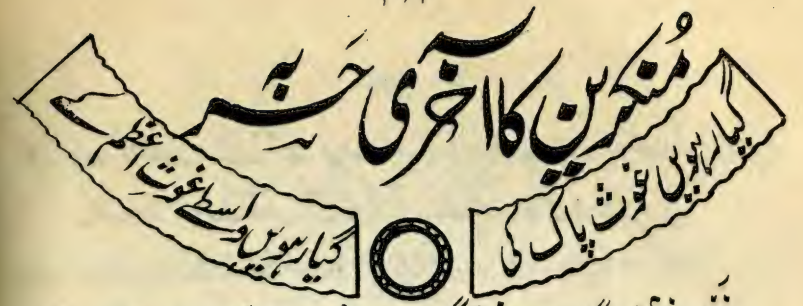
میں مولویوں کو لمبے لمبے القاب دینا - مولویوں کو تقریروں کا معاوضہ دینا۔

۱۱۔ بخاری شریفیہ کا وقت مقرر کر کے ختم کرنا اور اس کا نام ختم بخاری رکھنا۔

۱۲۔ درس گاہوں کیلئے مختلف ہتھکنڈوں سے چندے وصول کرنا اور کھالیں طلب کرنا۔

اعلان

ہم یہاں گیارہویں والے کی نسبت سے ان گیارہ سوالوں پر ہی اکتفا کرتے ہیں۔ آئندہ اوراق میں ان سوالات کے کچھ حصوں کی تفصیل بھی بیان کی جائیگی۔ یہاں ہم اپنے پیش کئے گئے ان گیارہ سوالوں کے جوابات کیلئے پوری دُبیائے وراثت کو چیلنج کرتے ہیں کہ اگر ان لوگوں کا ان گیارہ باتوں پر فی الواقع عمل ہے تو وہ قرآن مجید سے ان باتوں کا ثبوت فراہم کر دیں۔ یہاں ہم غلطی سے رعایت اور بھی کر دیتے ہیں کہ قرآن مجید میں ثبوت فراہم کرنے میں ناکام رہیں تو پھر اپنی ہر عومہ صحاح ۳ مستند کی کتب سے ہی ان باتوں کا ثبوت پیش کر دیں۔ اور اگر انہیں ہر طرف سے اپنی محرومی اور بے بسی کی تصویریں کھینچی ہوئی نظر آئیں اور ہر سمت سے ناکامی اور ناتمامی کے پتھروں کی ہر سات ہوئی نظر آئے تو آج کے بعد یا تو ان بدعتوں سے باز آجائیں یا پھر ہر نیکے کام کو بدعت کھنا چھوڑ دیں۔



نذارینا دوزخگان دین اور ختم کیا دھویں شریف کے منکرین کے اعتراضات کا
آخری حربہ یہ ہے کہ چونکہ غیر اللہ کے ساتھ جو چیز منسوب کی جائے وہ حرام ہے۔ اس لئے
یوں کہنا چاہیے کہ:-

”ہنازلہ اللہ تعالیٰ کیلئے۔“ گیا رہوں اللہ تعالیٰ کی۔“ ویکیں واسطے
اللہ تعالیٰ کے۔“ کھانا واسطے اللہ تعالیٰ کے۔“ اور پھر دعائیں
اس کا ثواب غوث پاک کو پہنچا دینا چاہیے۔“

ہمارا مطالبہ

وہابیہ کی یہ دلیل ہم کسی بحث و فحش کے بغیر تسلیم کر لیتے ہیں۔ لیکن انہیں بھی ہمارا ایک
مطالبہ تسلیم کرنا ہوگا۔ اور وہ مطالبہ یہ ہے کہ اگر تم ہر قسم کے وہابی اجتماعی طور پر اپنے اس فتویٰ
کو قلبی اور ذہنی طور پر تسلیم کر لو اور اس پر عمل پیرا ہونے کا وعدہ کر لو کہ تم ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے
نام کا کھانا پاک کر اس کا ثواب غوث اعظم کی روح پر فتوح کو پیش کیا کرو گے اور پورے کا پورا
وہابی فرقہ اس پر کاربند رہے گا۔ تو ہم پورے یقین اور اعتماد کے ساتھ تم سے وعدہ
کرتے ہیں کہ تمہارا کھانا مان لیا جائے گا۔ لیکن تمہاری قلابازیوں کے پیش نظر ہمیں یقین ہے
کہ تم ہمارا یہ مطالبہ کبھی منظور نہیں کرو گے۔

تم کبھی نہیں مانو گے

ہمارے دعوے کی دلیل یہ ہے کہ تم اس لئے کبھی نہیں مان سکتے کہ تم ذہنی طور پر
ایصال اب کے بھی قائل نہیں۔ یہ محض لوگوں کو فریب دینے کے لئے ایک ڈھکوسلا تیار
کر رکھا ہے۔ کہ جب کوئی جواب نہ بن پڑا تو یوں یقین مار خاں بن گئے۔ اور اگر تم ایصال ثواب

کو جائز خیال کرتے ہو اور اچھا فعل خیال کرتے ہو تو کیوں نہیں اس کا رخصت کا آغاز کر دیتے۔
اور اگر یہ کام بھی بدعت ہے تو پھر اسے اچھا اور نیک عمل کیوں کہتے ہو۔

سوال تیرا، جواب میرا

اس بحث کو چھوڑتے ہوئے کہ تم ہمارے مطالبے کو تسلیم کرتے ہو یا نہیں
ہم تمہاری غلط فہمی یا چال بازی کا مستند جواب دیتے ہیں۔
یہ ہے کہ ہم پیش ازیں بڑی وضاحت و صراحت اور بے پناہ
پہلے جواب:- دلائل کی روشنی میں ثابت کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے سوا
دوسروں کے نام منسوب کر دینے سے کوئی چیز حرام اور ناجائز نہیں ہوتی۔
ہم بتا چکے ہیں کہ ایک صحابی نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کی
بکری نامزد کر رکھی تھی۔

آپ دہا اہل کی بحث میں یہ روایات بھی پڑھ چکے ہیں کہ مختلف صحابہ کرام نے
حضور کے لئے بکریاں ذبح کیں۔ جن کے لئے حدیث پاک میں یہ لفظ آتے ہیں کہ:-
لَوْ سَوَّلَ اللَّهُ لَعَنِي دَاسَطَ رَسُولِ اللَّهِ كَ۔

دوسرا جواب انصاحی ہے اور اس کے متعلق بھی ہم بتا چکے ہیں کہ اگر اس
فائدے کو تسلیم کر لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے
منسوب کرنے سے چیز حرام اور ناجائز ہو جاتی ہے تو دنیا کی کوئی چیز جائز اور حلال
نہیں رہ سکتی۔ جیسے ذید کی بکری، بکری کا گائے، عمر کا مکان،
ناھد کی بیوی، شاھد کا بیٹا، حدیث کی لٹکی، فلاں کے کپڑے
فلاں کی روٹی علیٰ ہذا القیاس اسی طرح دنیا کی ہر چیز کسی نہ کسی سے یقیناً منسوب ہے۔

اس مسئلہ کا حل کیا ہے؟

اگرچہ اس مسئلہ کا حل پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے۔ تاہم قارئین کے ذہن نشین

کرانے کیلئے دوبارہ عرض خدمت ہے کہ یہ مسئلہ حقیقت و مجاز کا ہے۔ جس طرح کائنات کی ہر چیز کا مالک و متصرف حقیقی اللہ تبارک و تعالیٰ ہے۔ اسی طرح ہر قسم کی نذر، نیاز وغیرہ حقیقی طور پر اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے۔

اؤرجس طرح دنیا کی ہر چیز کی ملکیت و تصرف انسان کو مجازی طور پر عطا کر دی گئی ہے۔ اسی طرح نذر، نیاز وغیرہ مجازی طور پر انسانوں سے منسوب کی جاسکتی ہے۔ جیسے فلاں کی دوستی اور فلاں کا مکان وغیرہ وغیرہ۔ اگر حقیقت و مجاز کے اس مسئلہ پر اعتقاد و یقین نہ رکھا جائے تو پھر دنیا کی کوئی چیز کسی دوسرے سے منسوب نہیں کی جاسکتی اور نہ ہی حلال اور حرام قرار دیا جاسکتا ہے۔

آخری اور حقیقی جواب

ابوداؤد۔ نسائی

عن سعد بن عبادہ قال
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم ان امّ سعد ماتت فامت
الصدقة افضل قال الماء فحضر
بیما وقال ہذا لامّ سعد
(ابوداؤد شریف)

سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا۔
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سعد کی
ماں یعنی میری ماں مر گئی ہے۔ پس کونسا صدقہ
بہتر ہے۔ آپ فرمایا، پانی! پس سعد نے
کنواں کھودا اور کہا یہ سعد کی ماں واسکے آ

دوسری روایت

ایک اور حدیث میں ایک صحابی کے نماز پڑھنے کے متعلق آتا ہے کہ ہذا لامّی ہر دے
یعنی یہ نماز ان ہی پر ہے۔ حالانکہ مقصد ان کا بھی یہی تھا کہ اس نماز کا ثواب ان ہی پر ہے۔ لیکن
لفظ یہ کہ یہ نماز ان ہی پر ہے کیلئے ہے۔ الفاظ پر زیادہ زور نہ دیا کہ بلکہ مقصد
سمجھنے کی کوشش کیا کرو۔ مسلمانوں کی بینوں پر حملے کرنے کے بجائے نیک گمان رکھا کرو۔

ہم کہتے ہیں گیارہویں غوث پاک کی باگیا دھویں غوث پاک کے واسطے تو یہ ایسے ہی ہے جیسے
ہذا لامّ سعد یا ہذا لامّی ہر دے۔

دن مقرر کرنے کا تحقیقی جواب

قارئین جان چکے ہیں کہ بغیر دن اور وقت مقرر کرنے کے دنیا کا کوئی کام
سراجام نہیں دیا جاسکتا۔ متعدد مقامات پر قرآن و حدیث کے مختلف حوالہ جات بھی آپ
ملاحظہ فرما چکے ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ دنوں کو مقرر کرنا جائز بھی ہے اور ضروری بھی۔
اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ دن ہم مقرر نہیں کرتے بلکہ دن پہلے سے مقرر شدہ ہیں۔
اور یہی وہ دن ہیں جن دنوں کا ہم افضل دن خیال کرتے ہیں۔ بدنی اور مالی عبادات کا ثواب
پہلوں کو پہنچاتے ہیں۔

دن مقرر شدہ ہیں

۳۵۷
حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی تصنیف لطیف غنیۃ الطالبین ص
پر فرماتے ہیں کہ علمائے دین اس پر متفق ہیں کہ تمام سال میں چودہ راتیں اور سترہ دن
عبادت کیلئے نہایت بلند مرتبہ ہیں۔
محرم کی پہلی رات، عاشورہ کی رات، رجب کی پہلی رات، رجب کی درمیانی رات، رجب کی
ستائیسویں رات، شعبان کی درمیانی رات، شب عرفہ، ہر وعیدہ کی پہلی رات اور
آخری عشرہ کی طاق راتیں۔ عرفہ کا دن، عاشورہ کا دن، شعبان کا درمیانی دن، جمعہ کا
دن، دونوں عیدوں کا دن اور ذوالحج کے دس دن۔

فتاویٰ شامی

افضل الیال لیلة مولدہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم لیلة القدر ثم لیلة
الاسری والمعراج ثم لیلة العرفہ
ثم لیلة الجمعہ ثم لیلة النصف من
شعبان ثم لیلة العید۔ وقد صح ان
راتوں سے افضل رات حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی ولادت کی پھر لیلة القدر، پھر
شب عرفہ پھر شب جمعہ پھر شب شعبان کی
رات پھر عید کی رات اور تحقیق صحیح ہے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

متکرمین مت پڑھیں
صرف اہل محبت کیلئے

گیارہویں شریف

اسرار و رموز

بارہویں شریف گیارہویں شریف
اور

گیارہویں شریف گیارہویں شریف
تعلق

سیدنا غوث اعظم کا اسم گرامی اور گیارہ کا ہندسہ

سیدنا غوث اعظم کے القابات اور گیارہ کا ہندسہ

بارہویں والے گیارہویں والے متعلق

سرکارِ دو عالم حضور پر نور احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کے میلاد مقدس کی تاریخ ۱۲

سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سال ولادت
۱۲۷۱ھ اب ۱۲۷۱ کا صغریٰ بنائیں ۱ + ۷ + ۷ = ۱۲

یا جدارِ مدینہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال پاک
کی تاریخ ۱۲

سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کا سال ۵۶۱ھ
اب ۵۶۱ کا صغریٰ بنائیں ۱ + ۶ + ۵ = ۱۲

گیارہویں والے کا بارہویں والے متعلق

سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تاریخ وصال

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال مقدس کا سال ۱۱ھ ہجری

نوٹ: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسم گرامی محمد کے عدد ۹۲ کو ۲ + ۹ کریں تو گندہ بن جلتے ہیں

گیارہویں والے کے گیارہ گیارہ حروف والے گیارہ اسماء والقب

۱	یارہویں والا	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۲	سیدی غوث اعظم	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۳	بابیر و شکر	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۴	شیخ اللہ یا غوث	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۵	تاجدار بغداد	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۶	شہنشاہ جیلان	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۷	محبوب سبحانی	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۸	محمی الدین میراں	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۹	سرور جیلانی	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۱۰	تاجدار ولایت	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۱۱	السلطان لیا	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱

گیارہویں شریف کے گیارہ حروف والے گیارہ نام

۱	ختم گیارہویں	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۲	یارہویں شریف	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۳	نیاز غوث اعظم	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۴	نذر میراں پیر	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۵	یا غوث ثقلین	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۶	ہدیہ غوث اعظم	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۷	نذرانہ میراں	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۸	فاتح غوث پاک	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۹	عرس شاہ بغداد	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۱۰	مخلف غوث زماں	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۱۱	جشن شاہ جیلان	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱

نذر، نیاز کی حقیقت

نذر، نیاز کے متعلق قارئین وہابیوں دیوبندیوں کے متعدد اعتراضات مختلف مقامات پر ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ دراصل بات یہ ہے کہ دیگر مسائل کی طرح اس مسئلہ میں بھی ان لوگوں نے حقیقت و مجازی شرط کو پس پشت ڈالنے ہوئے محض حقیقی معنوں کا سہارا لیکر حقائق کو مسخ کرنے کی کوشش کی ہے۔ حالانکہ یہ قطعی طور پر بھی اور واضح حقیقت ہے کہ ان دونوں الفاظ کا اطلاق حقیقی معنوں پر بھی ہوتا ہے اور مجازی معنوں پر بھی۔ چنانچہ سب سے پہلے آپ چند معتبر کتب سے اس کے دونوں حقیقی، مجازی اور دیگر کئی اصطلاحی معنی ملاحظہ فرمادیں۔ اس کے بعد ان الفاظ کے مجاز استعمال ہونے کے متعلق چند حوالے پیش کئے جائیں گے۔

فیروز اللغات

- نذر کے حقیقی معنی :- (۱) مَنّت ، صدقہ ، قربانی ، بھینٹ ۔
- نذر کے مجازی معنی :- (۲) نیاز ، تحفہ ، فاتحہ
- نذر کے لغوی معنی :- (۳) اپنے اوپر کوئی چیز واجب کر لینا۔
- نذر پیکرنا :- ہدیتاً دینا ، تحفہ دینا پیشکش کرنا۔
- نذر دینا :- (۱) کسی بڑے کے سامنے کوئی چیز یا نقدی بطور تحفہ پیش کرنا۔ (۲) رشوت دینا ۔ (۳) فاتحہ کرنا ۔
- نذر کرنا :- (۱) بھینٹ چڑھانا (۲) پیش کرنا (۳) رشوت دینا (۴) پوجنا (۵) حوالہ کرنا ، سپرد کرنا۔
- نذر ماننا :- کسی بات یا عہد کو اپنے اوپر واجب کر لینا۔
- نذر رکھنا :- حاضر ہے ، موجود ہے ۔
- نذر میں گزارنا :- حاکم کے سامنے تحفہ اور نقدی پیش کرنا۔
- نذر آنا :- (۱) پیشکش (۲) تحفہ ، ہدیہ

(فیروز اللغات صفحہ ۱۱۷۷)

- نیا نر :- (۱) حاجت (۲) احتیاج (۳) آرزو (۴) تمنا (۵) میل خواہش ، (۶) اظہارِ محبت (۷) انکسار (۸) عاجزی (۹) مسکینی (۱۰) تبتک (۱۱) تحفہ درویشی (۱۲) نذر (۱۳) بھینٹ (۱۴) چڑھاوا (۱۵) مَنّت (۱۶) التجا (۱۷) ملاقات (۱۸) واقفیت (۱۹) روشناسی (۲۰) جان پہچان ۔

(فیروز اللغات مطبوعہ فیروز سنز لاہور صفحہ ۱۲۰)

- نیا نر دلوانا :- (۱) فاتحہ دلوانا (۲) درود فاتحہ دلوانا ۔
- نیا نر کرنا :- (۱) نیاز دلانا (۲) فاتحہ دلانا (۳) کسی بزرگ کے نام کا کھانا کرنا (۴) نذر کرنا (۵) بھینٹ کرنا (۶) نذر چڑھانا (۷) نذر پیکرنا ۔ (۸) صدقہ کرنا (۹) نثار کرنا (۱۰) دینا (۱۱) حوالہ کرنا ۔

لغات سعیدی



- نذر کر :- (۱) مَنّت (۲) عہد (۳) پیمان (۴) اپنے اوپر کوئی چیز واجب کر لینا
- نیا نر :- (۱) عاجزی (۲) حاجت (۳) ضرورت (۴) اظہارِ محبت ۔
- نیا نر کردن :- اہتمام کرنا ۔
- نیا نر مند :- (۱) محتاج (۲) حاجت مند (۳) احقر (۴) کمترین ۔

جامع اللغات

- نذر :- اپنے اوپر کوئی چیز واجب کرنا = عہد = اقرار = خدا کے نام پر کوئی چیز دینا جیسے صدقہ ، قربانی ، بھینٹ = مَنّت = چڑھاوا = نیاز = فاتحہ = چرائی = تحفہ = پیشکش جو بڑے لوگوں بادشاہوں کی خدمت میں پیش کیا جانے
- نذر کر :- عہد کرنا = نذر آنا = اماموں کے گذارے کیلئے جاگیر نذرانہ کرنا = وہ چیز جو بطور پیشکش نذر دی جائے = تحفہ = ہدیہ = بھینٹ ۔
- نذر پیکرنا = تحفہ یا ہدیہ دینا = پیشکش کرنا = نذر چڑھانا

و قبر یا تعزیئے پر کوئی چیز بطور منّت کے چڑھانا۔ نذر دیکھانا یا نذر دیکھلانا۔ ہاتھ پر نقدی یا رومال رکھ کر کسی رئیس کے پیش کرنا اور وہ ہاتھ لگا کر چھوڑ دیتے ہیں۔ نذر دینا۔ تحفہ دینا خصوصاً بڑے کو پیشکش پیش کرنا۔ فاتحہ کرنا۔ کناثر رشوت دینا۔ سپرد کرنا۔ حوالے کرنا۔

نذر نیاز: فاتحہ و درود، شیرینی، پھل جو کسی بزرگ کے نام پر دی جائے۔ **نیاس:** حاجت، احتیاج، درخواست، مگذارش، خواہش، آرزو، منّت عاجزی، التجا، ملاقات، واقفیت، روشناسی، فاتحہ، درود، نذر چڑھاوا، چڑھاوے کی شیرینی، تبرک۔

نیاس دلانا: ختم دینا، فاتحہ دلانا، نیاز و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کا فاتحہ نیاز کرنا، فاتحہ دلوانا۔ (جامع اللغات مطبوعہ مکتبہ جلد سوم ص ۵۳۷)

انسائیکلو پیڈیا

نذر، پیشکش: (۱) وہ چیز جو خدا کی راہ میں پیش کی جائے (۲) بزرگوں کی روح کو ثواب پہنچانے کے واسطے (۳) بادشاہوں کو تحفہ کے طور پر دی جائے۔ الخ

لغات کشوری

نذر: عہد، پیمان جو اپنے اوپر واجب کر لیں۔ (۱) اور جو خدا کے واسطے مثلاً روزہ یا صدقہ وغیرہ مقرر کر لیں (۲) کھانا، فاتحہ روح بزرگوں کا (۳) وہ نقد اور جنس جو امیروں اور بادشاہوں کے سامنے ہر وقت ملاقات رکھیں۔

نیاس: حاجت، احتیاج، خواہش، آرزو، اظہار محنت۔ لغات کشوری ص ۵۹۷

نذر نیاز کا ثبوت

قارئین جان چکے ہیں کہ ہر نذر حقیقی طور پر اللہ تعالیٰ کیلئے ہے اور ان سب الفاظ کا اطلاق مجازاً و سرول پر بھی ہوتا ہے۔ طوالت سے بچنے کیلئے صرف ان دو حضرات کے دو واقعات پیش کئے جاتے ہیں جن کی نذر، نیاز و منکرین بہت زور دیا کرتے ہیں یعنی کیا رسدیں غوث اعظم کی اور سیر مئی بوعلی قلندر باقی بستی کی۔

غوث اعظم کی نذر

بہجت الاسرار مطبوعہ مصر جس کے مصنف امام المحمدین ہیں کے صفحہ ۷ پر طویل واقعہ درج ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک جماعت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کافی مالی اسباب نذر کیا۔ اپنے اسکی وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا کہ فلاں مقام پر ہمارا جہاز غرق ہوئے کو تھا تو ہم نے آپ کی یہ نذر مان لی چنانچہ ہم امن و امان کے ساتھ واپس آگئے ہیں اور آپ کی نذر آپ کی خدمت میں نذر کر دی ہے۔

بوعلی قلندر کی نذر اور سیر مئی

بہارِ اذکار اخبار نوٹوائے وقت نور بصیرت کے کالم اور اشاعت ۲۶-۲۷ کا ہے۔ کالم نویس لکھتے ہیں: ایک جلال کا یہ عالم تھا کہ بادشاہ وقت بھی آپ سے دبتا تھا۔ چنانچہ مشہور واقعہ ہے کہ علاؤ الدین خلجی نے آپ کی خدمت میں نذر پیش کرنی چاہی تو امیر خسرو نے پہلے اجازت چاہی۔ دوسرا حوالہ ملاحظہ کیجئے۔

مفتاح الغیب شرح دیوان بوعلی قلندر

حضرت بوعلی قلندر رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ کسی کو کوئی مشکل یا حاجت درپیش ہو تو وہ خدا کی نذر اور اس فقیر کی نیاز اس طرح پکائے ایک من میدہ یا آم کی چاب تیاں ایک من دہی اور ایک من گوشت پکا کر تقسیم کرے۔ انشاء اللہ اس کی مشکل خداوند کریم حل کر دے گا۔ اور اس کی دینی اور دنیاوی مرادیں بر لائے گا۔

(مفتاح الغیب صفحہ ۹۷ (باقی حوالے ۵۷۷ سے ۶۴۰ تک ملاحظہ فرمادیں)

کھانا ارواح کے لیے

ختم پنجن پاک و اہل بیت المؤمنین رضی اللہ عنہم

پیش ازین پچند سال داب فقیر آن
بودہ کہ اگر طعام می بخت مخصوص روحانیت مطہرہ
آل عبا می ساخت و با آن سرور "حضرت
امیر و حضرت فاطمہ و حضرات امانین را صبح
میکرد علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات - شبہ
در خواب می بیند کہ آن سرور حاضر است
علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام
فقیر برایشان سلام میکند - متوجہ فقیر
نمیشوند و در بجانب دیگر دارند -
دریں اثناء فقیر فرمودند کہ من طعام
در خانہ عائشہ می خورم ہر کہ مرا
طعام فرستد بخانہ عائشہ فرستد این
زبان فقیر دریافت کہ سبب عدم توجہ
شریف ایشان آن بودہ کہ فقیر حضرت
صدیقہ را در آل طعام شریک
نمی ساخت بعد ازاں حضرت صدیقہ
را بلکہ سائر ازواج مطہرات را کہ ہمہ
اہلبیت اند شریف می ساخت و جمیع
اہلبیت توسل می نمود -
(مکتوبات شریف حصہ ششم دفتر دوم مکتوب
۳۶ صفحہ ۸۵)

اس سے چند سال پہلے فقیر کی عادت
تھی کہ کھانا پکاتا تھا تو آل عبا کی روحانیت مطہرہ
کیلئے مخصوص کرتا تھا اور ایصال ثواب میں حضرت
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ حضرت امیر علی
کرم اللہ وجہہ الکریم حضرت فاطمہ الزہرا اور
حضرات حسین امانین کرمین رضی اللہ عنہم کو
ملا تھا -

ایک رات یہ فقیر خواب میں کیا دیکھتا ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرما ہیں -
فقیر آپ کو سلام عرض کرتا ہے - آپ فقیر کی
طرف توجہ نہیں فرماتے اور رخ انور بجائے
فقیر کے دوسری جانب رکھتے ہیں - اسی دوران
میں فقیر سے فرمایا کہ ہم کھانا عائشہ کے گھر
سے کھاتے ہیں جو شخص ہمیں کھانا بھیجے عائشہ
کے گھر بھیجے - اس وقت فقیر کو معلوم ہو گیا - کہ
توجہ شریف نہ بذول فرمائی کی وجہ یہ تھی کہ فقیر
اس کھانے میں حضرت عائشہ صدیقہ کو شریک
نہیں کرتا تھا - اس کے بعد حضرت صدیقہ
بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی باقی ازواج مطہرات
کو تمام اہل بیت کے ساتھ شریک کرتا اور تمام
اہل بیت سے توسل کرتا -

ختم شریف کیا ہے؟

وہابیوں و دیوبندیوں وغیرہ کی طرف سے نہایت تحقیر و تذلیل آمیز انداز سے جن خطابات
سے ہمیں نوازا جاتا ہے ان میں سے چند یہ ہیں - "جمعات تھیں" - "ختم تھے" - "قل اعوذ بے" - "مکر بوج" -
"سیرے چٹ" وغیرہ -

جمعات شریف کے فضائل آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں اور آپ نے اچھی طرح جان لیا
ہو گا کہ لیلۃ الجمعۃ کی مقدس ساعتوں میں کون کونسی برکات حاصل ہوتی ہیں اور اس کی قدر و منزلت کے
اظہار کے لئے یہ ہی کیا کم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ پیغمبروں نے دربار الہی میں دعا کرنے کے لئے اسی
مبارک رات کا انتخاب فرمایا اور دعا کے لئے جمعات کے آنے کا انتظار کیا - اب اس کا فیصلہ ناظرین پر
بھجوا رہا ہوں کہ کیا پیغمبروں کی سنت اور سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات عالیہ کا مذاق اڑانے
کی شریعت مطہرہ اجازت دیتی ہے - کیا حضرت یعقوب بند علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اسی توہین آمیز
انداز سے جمعراتیہ کہا جائے گا - کیا حضور فرمودات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ
کو اسی قسم کا "جمعاتیہ" بنانا چاہا تھا - اور حضرت علی المرتضیٰ نے دوسروں کو اسی قسم کا "جمعاتیہ"
بنانے کے لئے جمعات کو ماما کا طریقہ سکھایا تھا؟ جیسا کہ آپ سابقہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں -

خدا را سوچئے اور فیصلہ کیجئے کہ تعصب نے ان لوگوں کو دین سے کس قدر دور کر دیا ہے جن کے بچے
ہوتے دباؤوں سے سوائے خرافات کے کسی اچھی بات کی توقع ہی فضول ہے -
اب آپ ملاحظہ فرمادیں کہ

ختم شریف کیا ہے | ختم شریف کی دو صورتیں ہیں - ایک تو یہ کہ مقررہ مدت میں قرآن مجید
ختم کرنا - جیسا کہ تہجد، ساتویں، دسویں اور چالیسویں پر کیا جاتا ہے -

اس کے متعلق آئندہ صفحات میں آپ بے شمار احادیث مبارکہ ملاحظہ فرمائیں گے کہ قرآن مجید تین دن سات
یوم اور چالیس یوم وغیرہ میں ختم کرنا چاہیے - یہ الگ بات ہے کہ بعض بے لگام لوگ یوں مذاق کرتے
ہیں کہ جب ختم ہی ہو گیا تو باقی کیا رہا -

ختم شریف کی دوسری صورت جس کی حد سے زیادہ تفصیل کی جاتی ہے یہ ہے کہ اولیائے کرام اور

دیگر لوگوں کو ایصال ثواب کرنے کے لئے جو چند سورتیں قرآن مجید کی تلاوت کی جاتی ہیں۔ جیسا کہ چاروں قل شریف، سورۃ فاتحہ، سورۃ بقرہ کی پہلی اور آخری آیات، دو سو شریف وغیرہ یہ سب ہمارے سب سے عظیم اور ناقابل معافی جرم جس کی پاکش میں "ختمیہ" "قل اعوذ بے" اور بدعتی وغیرہ خطابات سے نوازا جاتا ہے۔ یہاں ہم پہلے تو جو کچھ ختم شریف میں پڑھا جاتا ہے مع پڑھنے کے طریقہ تحریر کریں گے تاکہ عام المسلمین استفادہ کر سکیں اور پھر جو تلاوت کیا جاتا ہے۔ ان کلمات کی برکات اور فضیلتیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ سے پیش کریں گے اور بتائیں گے ختم شریف اور قل اعوذ کی شان کیا ہے۔ اس کے بعد دو مزید خطابات "سیرے سوٹ" اور "مکر بوج" کا جواب نہایت متانت سے پیش کیا جائے گا۔ سب متانت سے اس لئے کہا ہے کہ ان الزام لگانے والے لوگوں کی تصویریں ان کی اپنی تحریروں کے آئینے میں دکھائی جائیں گی۔ یہ الگ بات ہے کہ ان تصویروں کو نکالتے وقت ہیں ان کے درون غار بھی جھانکنا پڑے گا اور کئی نقاب پوش جنادوں کی نقاب کشائی کی رسم بھی ادا کرنے پڑے گی اور ہو سکتا ہے ان حضرات کا یہ عالم ہو جائے کہ

شیشہ کیا جب سامنے چھینیں نہکل گئیں

بہر حال ختم شریف پڑھنے کا طریقہ تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔

طریقہ ختم شریف

اگر قرآن حضرات اور حفاظ کرام ختم شریف کی محفل میں موجود ہوں تو حسب استطاعت الحمد شریف سے والتاس تک جو کچھ بھی کسی کو یاد ہو کوئی ایک سورت یا ایک دو رکوع یا چند آیات تلاوت کرتے ہیں جن میں خاص طور پر تاری حضرات مندرجہ ذیل آیات تلاوت کرتے ہیں۔

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد ازاں :-

لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَانْ تُشْبَدُوْا مَا فِي الْفُتُوْمِ
اَوْ تُخَفُّوْا يٰجَا سَبِّكُم بِهٖ اللّٰهُ فَيُخَفِّرُ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَاءُ
وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَيْكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
لَا تَفْرِقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ وَقَالُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا عَلَیْكَ
الْمَصِيْرَةُ لَا يَخْلِفُ اللّٰهُ نَفْسًا اَلَا وُسْعُهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ

وَبِنَا لَا تَوَاخِذْنَا اِنَّ نَسِيْنَا اِذَا اَخْطَا نَا رَبَّنَا وَلَا تَحْنِلْ عَلَيْنَا اِصْرًا
كَمَا حَمَلْتَهُ عَلٰی الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهٖ
وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا اِنَّتَ مَوْلٰیْنَا فَانصُرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ

سورۃ حشر کی آخری آیات

سورۃ بقرہ کی ان آخری آیات مبارکہ کے بعد سورۃ حشر کی مندرجہ ذیل آخری آیات تلاوت کی جاتی ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَالْقَوَا
لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَلْسَنَهُمُ
الْفُسْهَ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ
هُمْ الْفٰزِرُونَ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ حَبِلٍ الرَّاتِلَةِ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ
خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَ بِهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ
هُوَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ
الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الصَّوِّرُ
لَهُ الْأَنْثَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
سورۃ حشر کی ان آیات مبارکہ کے بعد سورۃ قل یا ایہا الکافرون کی تلاوت کی جاتی ہے۔ اس سورۃ مبارکہ کی آیات یہ ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْکٰفِرُوْنَ لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ
مَا اَعْبُدُوْا وَلَا اَنَا عٰبِدُ مَا عٰبَدْتُمْ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَا اَعْبُدُ لَكُمْ
دِیْنُكُمْ وَلِیْ دِیْنِہٖ ہر ختم شریف پڑھنے والا الحال المتحل کرتا ہے۔

سورۃ اخلاص (تین بار)

قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اللّٰهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ

لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ هـ اس کے بعد معوذتین یعنی سورۃ فلق اور سورۃ والناس ایک ایک مرتبہ پڑھی جاتی ہے۔

سورۃ فلق (ایک بار)

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ هـ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ هـ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ هـ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثِ فِي الْعُقَدِ هـ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ هـ

سورۃ والناس (ایک بار)

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ هـ مَلِكِ النَّاسِ هـ إِلَهِ النَّاسِ هـ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ هـ الَّذِي يَلْوِي سُوْسَ فِي صُدُورِ النَّاسِ هـ مِنَ الْحَقِّ وَالنَّاسِ هـ سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ البقرۃ کی ان چند ابتدائی آیات کی تلاوت کی جاتی ہے

سورۃ البقرۃ کی پہلی آیات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هـ

الْحَمْدُ هـ ذَالِكِ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ هـ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ هـ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ هـ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ بِمَآ أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ هـ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ هـ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ هـ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ هـ

بعد ازاں قرآن مجید کی جن چند متفرق آیات کی تلاوت کی جاتی ہے وہ یہ ہیں۔

إِن رَّحِمْتَ اللَّهُ فَرَيْتَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ هـ دَعَا هُمْ فِيهَا طَسْعَانَاكَ اللَّهُمَّ وَتَحْيَيْتَهُمْ فِيهَا سَلَامٌ هـ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هـ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ هـ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ هـ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا هـ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا هـ اس کے بعد تمام حاضرین مجلس نہایت ذوق و شوق محبت و الفت اور احترام و ادب کے ساتھ باوازا بلند سرکار و دو عالم، نور مجسم، فخر آدم و بنی آدم

احمد مجتبیٰ، محبوب کبریا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات پر جھوم جھوم کر درود پاک نچھاور کرتے ہیں۔

درود شریف

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ا
كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ط

اور ساتھ ہی ذوق و وجدان کی کیفیتوں میں دُوب کر محبانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہیں۔ صَلِّ اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلِّمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَلِّمْ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ ط
صلوۃ و سلام کی ان سرورِ آفرینیوں کے جلد میں ختم شریف پڑھنے والا اگر وقتِ سہرہ درود تاج پڑھتا ہے۔ درود تاج یہ ہے۔

درود تاج شریف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ صَاحِبِ النَّجَاحِ
وَالْمُعْزَاجِ وَالْبَرَاءِ وَالْعَلَمِ ط دَافِعِ الْبَلَاءِ وَالْوَبَاءِ وَالْخَطِطِ
وَالْبَرَصِ وَالْأَكْمِ ط اسْمُهُ مَكْتُوبٌ مَرْفُوعٌ مَشْفُوعٌ مَنفُوشٌ
فِي الْمَوْجِ وَالْقَلَمِ ط سَيِّدِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ ط جِسْمُهُ مُقَدَّسٌ
مَطَهَّرٌ مَنُورٌ فِي الْبَيْتِ وَالْحَرَمِ ط شَمْسُ الضُّحَى بِذِرَا الدُّجَى
صَدْرُ الْعُلَى نُورُ الْهُدَى كَهْفُ الْوَدَى مُصْبَاحُ الظُّلَمِ ط
حَبِيبُ الشَّيْمِ ط شَفِيعُ الْأَمَمِ ط صَاحِبُ الْجُودِ وَالْكَرَمِ ط
وَاللَّهُ عَاصِمُهُ وَجَبْرِيلُ خَادِمُهُ وَالْبَرَاءُ مَرْكَبُهُ وَالْمُعْزَاجُ
سَبْقَرُهُ وَسَيِّدَةُ الْمُنْتَهَى مَقَامُهُ وَقَابُ قَوْسَيْنِ مَطْلُوبُهُ
وَالْمَطْلُوبُ مَقْصُودُهُ وَالْمَقْصُودُ مَوْجُودُهُ سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ
خَاتَمُ الْمُنِيِّينَ شَفِيعُ الْمَذْنُونِ آيِسُ الْغَرِيِّينَ رَحْمَةُ

لِّلْعَالَمِينَ رَاحَةَ الْعَاشِقِينَ مُرَادَ الْمُشْتَاقِينَ شَمْسَ الْعَارِفِينَ
سِرَاجَ السَّالِكِينَ مِصْبَاحَ الْمُتَّقِينَ مُحِبَّ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ
سَيِّدَ الثَّقَلَيْنِ نَبِيَّ الْحَرَمَيْنِ إِمَامَ الْقِبْلَتَيْنِ وَسَيِّدَنَا فِي
الدَّارَيْنِ صَاحِبَ قَابِ قَوْسَيْنِ مَحْبُوبَ رَبِّ الشَّرْقَيْنِ وَرَبِّ
الْمَغْرِبَيْنِ حَبِّ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ مَوْلَانَا وَمَوْلَى الثَّقَلَيْنِ
أَبِي الْقَاسِمِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ نُورٍ مِّنْ نُورِ اللَّهِ يَا أَيُّهَا
النَّبِيُّ السَّادِقُ بْنُ أَبِي جَبَلٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَآصْحَابِهِ وَسَلَامُ
تَسْلِيمِهِ

درود تاج شریف کے بعد ہاتھ اٹھا کر ایک شخص یہ دعا مانگتا ہے اور باتی آمین کہتے ہیں۔

مغفرت اور ایصالِ ثواب کی دُعا مع ترجمہ

اللَّهُمَّ أَصِلْ ثَوَابَ مَا قَرَأْتُكَ مِنَ الْقُرْآنِ
وَمَا حَصَلَ لِي مِنْ هَذَا الْمَجْلِسِ أَوْ
قَبْلَهُ وَمَا لَقِيتُكَ لَكَ أَلَانٌ مِّنَ الْآ
طَعْمَةِ وَالْأَشْرَبَةِ إِلَى جَنَّتِكَ سَيِّدِ
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
وَالْحُجَّةُ أَزْوَاجَ آلِهِ وَآصْحَابِهِ وَ
آبَائِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّاتِهِ
وَأَهْلِيهِ بَيْتِهِ وَنَحْبِهِ كَامِلِ
الْإِيمَانِ وَالْإِيْقَانِ ثُمَّ إِلَى
أَزْوَاجِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوَّلِيَاءِ
وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ حَاضَةً إِلَى
رُوحِ فَلاَنٍ وَآبَائِهِ
وَاحِبَادِهِ وَأُمَّهَاتِهِ

الہی ثواب پہنچا، جو کچھ پڑھا میں نے قرآن مجید سے
اور جو کچھ ملا مجھ کو مجلس والوں سے (یعنی جو کچھ دیا
بلک کیا گیا، یا پہلے اس کے اور جو کچھ اب صدقہ کیا
گیا واسطے تیرے۔ کھانے سے اور پانی سے، طرف
اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے، جو سردار
ہیں انسانوں اور جنوں کے، درود و سلام جو آپ
پر اور طرف آپ کی آل پاک اور صحابہ کرام اور ماہر
اور ازواج مطہرات اور اولاد پاک اور اہلبیت اطہار
اور آپ کے کامل الامکان و یقین حجاب کے اور احوال کو
پھر طرف انبیاء کرام اور اولیائے عظام اور مسلمان
مردوں، مسلمان عورتوں اور مومن مردوں اور مومن
عورتوں کے اور احوال کے۔ بالخصوص طرف روح فلاں
(یعنی اس کا نام لیں جس کو طعام و کلام کا ثواب پہنچانا ہے)
اور طرف اس کے باپ اور اس کے دادا اور مائیں

وَحَبِّ آدِهِ وَأَقْرَبَائِهِ وَعَشِيرَتِهِ
وَمَنْ لَّهُ عَلَيْهِ حَقٌّ مِنَ الْأَخْوَةِ
وَالْأَخَوَاتِ هِيَ رَحْمَتُكَ يَا رَحْمَنُ

اے اگر عورت ہو تو آباء، بھائی، بہنوں کے بھائی، اہل گھر، پڑھاتا ہے۔

یہ تھا ختم شریف

ختم شریف کا یہ عنوان کہ "یہ تھا ختم شریف" اس لئے رکھا گیا ہے کہ مخالفین و منکرین ختم شریف
رعایت المسلمین کو سزا بنا کر پیش کرتے ہیں اور طرح طرح کے متحزات کا نشانہ بناتے ہیں اور اسے
وَمَا أَهْلًا میں شامل کر کے بدعت اور رسومِ قبیحہ کا نام دیتے ہیں اور اس ختم شریف کا اہتمام کرنے والوں
کو بدعتی، مشرک اور بے ایمان کہتے ہیں اور ختم شریف کے کھانوں کو حرام، مُردار اور سوز سے بدتر قرار
دیتے ہیں جیسا کہ آپ سابقہ اوراق میں ان لوگوں کے مفروضوں کے عنوان سے پڑھ چکے ہیں۔ ہم پچھلے
صفحات میں بتا چکے ہیں کہ یہ ختم شریف کی دوسری صورت ہے اور پہلی صورت ہے اس کی قرآن مجید ختم
کرنا، جو کہ بدعتی عبادت ہے اور دوسری صورت یہ ہے جو بدعتی اور مالی عبادات کا مجموعہ ہے اور حقیقت
تو یہ ہے کہ اس ختم شریف کا اہتمام ایصالِ ثواب قرآن مجید کے ختم شریف کے بعد ہی کیا جاتا ہے جس کا
مطلب صاف طور پر یہ ہوا کہ پہلے قرآن مجید بفرماتے حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مقررہ ایام میں ختم
کیا جائے اور پھر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق ہی صدقہ و خیرات دیا جاتا ہے۔ قرآن
مجید کتنے دنوں میں ختم کرنا چاہیے۔ اس کی وضاحت آگے چل کر آئے گی۔ یہاں ہم قرآن مجید کی ان آیات
مبارکہ اور مقدس مسطوروں کی تفصیل بیان کریں گے جن کی تفصیل آپ "ختم شریف کیا ہے" کے عنوان
میں پڑھ چکے ہیں۔ اور جن کی تبادلت سے مخالفین کے فتوؤں کے مطابق ہم گمراہ، بدعتی، بے ایمان اور
مشرک سمجھاتے ہیں اور جس کھانے پر وہ پڑھی جاتی ہیں وہ حرام، سوز اور شکر مُردار کے سمجھا جاتا ہے۔
معاذ اللہ، تفصیلی ترتیب وار ملاحظہ فرمائیں۔

اور دادیاں اور خراش و اقارب اور جس کا کہ ہو
اور اس کے حق بہنوں اور بھائیوں سے ساتھ
رحمت اپنی کے لئے بخشش فرمائے والے۔

”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کی فضیلت“

فی الکلام علی الاستعاذہ و لفظها المختار۔ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ عند مالک و ابی حنیفہ و الشافعی لقولہ تعالیٰ فاذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم وقال احمد الاولی ان یقول اعوذ باللہ السميع العليم وقال الثوری والأوزاعی الاولی ان یقول اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ان اللہ هو السميع العليم فتفق الجمهور علی انہ لیستحب القارئ القرآن خارج الصلوة ان یتعوذ وحکاء عن عطار و جویہا و قال ابن سیرین ان تعوذ الرجل فی عمرہ مبرۃ و احدۃ کفی فی الاسقاط الوجوب و وقت الاستعاذہ قبل قرأۃ عند الجمهور۔

صاوی علی الجلالین
مطبوعہ مصر
صہ

استعاذہ کا مختار لفظ۔ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ہے۔ یہ امام مالک، امام ابو حنیفہ امام شافعی رضی اللہ عنہم کے نزدیک ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اعوذ باللہ السميع من الشیطان الرجیم تاکہ اس آیت اور فاستعذ باللہ انتہا السميع العليم میں اتفاق ہو جائے ثوری اور اوزاعی نے کہا بہتر یہ ہے کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم انت اللہ هو السميع العليم جمہور نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ قرآن مجید کے قاری کے لئے نماز کے باہر مستحب ہے کہ تعوذ کرے (یعنی اعوذ باللہ پڑھے) عطار سے روایت مذکور ہے کہ یہ واجب ہے ہذا ابن سیرین نے کہا اگر ساری عمر میں ایک دفعہ پڑھ لے تو اسقاط وجوب کے لئے کافی ہے اور اعوذ کا وقت جمہور کے نزدیک قرأت سے پہلے ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی فضیلت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے لاحد و فضائل کو چند صفحات یا چند سطروں میں لے آنا ناممکنات میں سے ہے۔ یہاں صرف چند روایات صرف کھانے پر بسم اللہ پڑھنے کے متعلق بیان کی جاتی ہیں تاکہ تیرہ جل جائے کہ بغیر قرآن مجید پڑھے کھانا درست ہی نہیں رہتا۔ اس لئے کہ بسم اللہ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بھی قرآن مجید کا ہی ایک جز ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ترمذی شریف

عن عمر بن ابی سلمہ انه دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عندہ طعام۔ قال: اُدْنُ یا بنی بسم اللہ وکل بیمینک وکل ممّا یلیک۔ ترمذی شریف جلد دوم صفحہ ۳۱

حضرت عمر بن ابی سلمہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں مشغول تھے چنانچہ فرمایا! بیٹے آؤ اور بسم اللہ کہہ کر دائیں ہاتھ سے اپنی طرف سے کھانا شروع کرو۔

عن عائشہ! قالت! قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! اذا اکل احدکم طعاما طعاما فلیقل بسم اللہ! فان نسی فی اول فلیقل بسم اللہ فی اولہ و آخرہ (ترمذی شریف جلد دوم ص ۳۲)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے پس کہے بسم اللہ پھر اگر بھول جائے کوئی پہلے پس کہے بسم اللہ اول و آخر کیلئے۔

مشکوٰۃ شریف

عن امیہ بن محشی قال کان رجل یاکل فلم یسم حتی لم یبق من طعامہ الا لقمۃ فلما دفعها الی فیہ قال بسم اللہ اول و آخرہ فصاحت النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ثم قال۔ ما زال الشیطان یاکل معہ فلما ذکر اسم اللہ استقاء ما فی بطنہ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۸۳)

حضرت امیر بن محشی سے روایت ہے کہ ایک شخص کھانا کھانا اور کہتا بسم اللہ جب ایک لقمہ باقی رہ جاتا اور اسکو منہ میں رکھنے لگا تو کہتا بسم اللہ اول و آخرہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسکرائے پھر فرمایا شیطان برابر اس کے ساتھ کھانا رہا جب اس نے بسم اللہ کہا تو اس نے اپنے پیٹ کا سارا کھانا نکال ڈالا۔

مصنف ابن ابی شیبہ

بِسْمِ اللَّهِ فَقَالَ إِنَّمَا يَقَالُ هَذَا عَلَى الطَّعَامِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ پس کہا سوائے اس کے نہیں۔ یہ کہ
(مصنف ابی بکر ابن شیبہ رضی اللہ عنہ مطبوعہ ملتان)
کھانے پر پڑھی جائے۔

سورہ بقرہ کی آخری آیات کی فضیلت بخاری شریف

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قراء آيات من آخر سورة بقره في ليلة كفتاه بخاری شریف مترجم ۵۰
ترجمہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ سورہ بقرہ کی آخری آیات رات کو پڑھ لے تو اس کے لئے کافی ہیں۔

نسائی شریف مشکوٰۃ شریف

عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعند جبريل اذ سمع نقيفا فوقه فرجع جبرائيل عليه السلام بصرة الى السماء فقال هذا باب قد فتم من السماء ما فتح قط قال فنزل ملك فاتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابشر بنورين اوتيتهما بنبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقره تقرأ حرفا منهما الا اعطيته
ترجمہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرما تھے اور جبریل علیہ السلام نے آسمان کے اوپر دروازہ کھلنے کی آواز دی۔ تو انہوں نے اپنی آنکھوں کو اوپر اٹھا کر دیکھا۔ پھر کہا وہ دروازہ ہے آسمان کا جو کبھی نہیں کھلا تھا۔ پھر اس میں ایک فرشتہ اتر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا مبارک ہو آپ کو دو نور آپ کو دیئے گئے اور آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیئے گئے ایک تو سورہ فاتحہ اور ایک سورہ بقرہ کی آخری آیات اگر ان میں سے ایک حرف بھی پڑھو گے تو ثواب ہوگا۔

نسائی شریف مترجم جلد اول صفحہ ۲۳۶۔ بخاری شریف
مشکوٰۃ شریف جلد اول مترجم ۴۲

سورہ قل یا ایہا الکافرون

ترمذی شریف

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ انزلت تعدل هو نصف القرآن وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وقل يا ايها الكافرون تعدل ربع القرآن ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۳۸۴
ترجمہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہا۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔ اذ انزلت تعدل هو نصف القرآن کا ثواب رکھتی ہے۔ اور قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن کے برابر ہوتی ہے اور قل يا ايها الكافرون کے برابر ہوتی ہے قرآن کے چوتھے حصے کے۔

دارمی شریف

فردہ بن نوفل اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ (معلوم ہوتا ہے) تم بڑی ضرورت سے آئے ہو۔ کہا میں اس واسطے آیا ہوں کہ آپ مجھے کوئی چیز سکھادیں جو میں سونے کے وقت پڑھ لیا کروں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لیٹو تو "قل يا ايها الكافرون" پڑھ کر سو رہو اس سے شرک سے بریت ہوتی ہے۔ (دارمی شریف مترجم مطبوعہ دہلی صفحہ ۵۳۴)
شعبہ بیان کرتے ہیں کہ ابو الحسن مہاجر نے کہا کہ زیاد کی حکومت کے زمانہ میں ایک شخص آیا تو میں نے اس سے سنا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھا اور کہا کہ میرا زانو آپ کے زانو سے ملا ہوا تھا۔ تو آپ نے ایک شخص کو سنا کہ "قل يا ايها الكافرون" پڑھ رہا ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرک سے بری ہو گیا۔ دارمی شریف صفحہ ۵۳۴

سورہ حشر کی آخری آیات کی فضیلت

عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال حين يصبغ ثلاث مرات - اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقراء ثلاث آيات من آخر سورة حشر وكل الله به
حضرت معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کے وقت اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِيعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ یعنی میں پناہ مانگتا ہوں اس خدا تعالیٰ سے جو سنے والا جاننے والا ہے

سبعين الف ملك يصلون عليه
حتى يمسي وان مات في ذلك
اليوم مات شهيد ومن قالها حين
يمسي كان تملك الغزلة
(ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۳۹۲)

شیطان مردود سے۔ اس کے بعد سورہ حشر کی آخری
تین آیات پڑھے۔ خداوند عالم اس شخص پر ستر ہزار
مالئکہ مقرر فرمادیتا ہے جو اس پر ہر وقت رحمت کی
دعا کرتے رہتے ہیں اور وہ اس دن جبکہ اسکی تلاوت
کر چکا ہے مہربانی تو اسکو شہادت کا مرتبہ ملے گا۔
اور اگر بجائے صبح کے شام کے وقت پڑھے جب بھی
اسکو یہی مراتب ملیں گے۔

سورۂ اخلاص کی فضیلت مسلم شریف

عن ابی درداء عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم قال الیحبز احدکم ان یقرأ فی لیلۃ
ثلث القرآن قالوا وکیف یقرأ ثلث
القرآن قال قل هو اللہ احد تعدل
: ثلث القرآن
مسلم شریف مترجم جلد اول صفحہ ۵۱۰

ترمذی شریف

عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم قال ایتقرأ کل یوم مائتی
مرة قل هو اللہ احد محلی عنه ذنوب
خمسین سنۃ الا ان یکون علیہ
دین۔ ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۳۸

ابوداؤد شریف

عن ابی سعید الخدری ان رجلا یقرأ
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت

”قل هو اللہ احد“ یرودها فلما اصبح جاء
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذكر
ذلك له وكان الرجل يتقالها۔ فقال
النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والذی
بیدہ انها لتعدل ثلث القرآن
ابوداؤد شریف مترجم جلد اول صفحہ ۵۲۶

نسائی شریف

عن ابی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ
یقول اقبلت مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم فسمع رجلا یقرأ
”قل هو اللہ احد“ اللہ الصمد لَمْ
یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَكُنْ لَهُ
کُفُوًا احدًا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اوجبت فسالته ما ذا
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم قال الجنة۔ (نسائی شریف مترجم جلد اول صفحہ ۵۲۶)

سورۂ اخلاص کا درجہ احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مطابق تہائی قرآن پاک
کے برابر ہے اس لئے اس سورۂ پاک کو تین مرتبہ پڑھا جاتا ہے۔ سورۂ اخلاص شریف کے فضائل
آسمان کے ستاروں سے بھی زیادہ ہیں۔ جو کما حقہ لکھے ہی نہیں جاسکتے۔ اس لئے انہی چند احادیث
مبارکہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ تاہم مزید بھی کئی مقامات پر مژدوں کو ایصال ثواب کرنے کیلئے اس
سورۂ پاک کی تلاوت کی مثالیں آئیں گی۔ اب آپ چند احادیث معوذتین مع سورۂ اخلاص کی فضیلت
میں یعنی ”تینوں قل شریف“ پڑھنے کے فضائل ملاحظہ فرماویں۔

معوذتین یعنی سورۂ فلق اور سورۂ الناس

بخاری شریف مشکوٰۃ شریف

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ ان
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کان اذی اوی الی فراشه کل لیلۃ جمیع
کفیه ثم نفث فیہما فقرا فیہما "قُلْ
هُوَ اللہُ اَحَدٌ" وَقُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ
وَقُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ مسح بہما
ما استطاع من حسدہ یبدا بہما
علی راسہ ووجہہ وما اقبل من
جسدہ یفعل ذلک ثلاث مرّات
بخاری شریف ترجم جلد سوم صفحہ ۵۲
مشکوٰۃ شریف ترجم جلد اول صفحہ ۴۸

ابوداؤد شریف

عن عقبہ بن عامر قال کنت اقود
برسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ناقتہ فی السفرد فقال لی عقبہ الا
اعلمک خیر سورۃین قد رتبنا فعلمنی۔
قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ اَعُوذُ
بِرَبِّ النَّاسِ۔ (ابوداؤد شریف جلد اول صفحہ ۵۴)

(انہیں عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دوسری روایت یہ ہے)

عن عقبہ بن عامر قال بینا انا السیر
مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم "بین الجحفة والا بوا" اذ غلبتنا
ریح وظلمتہ شدیدہ۔ فجعل رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعود
بِاعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَاعُوذُ بِرَبِّ
النَّاسِ ویقول یا عقبہ تعوذ بہما
فما تعوذ بہما فما تعوذ متعوذ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب اپنے
بستر پر آرام فرماتے تو روزانہ رات کو اپنے
دونوں ہاتھوں کو بلا کر ان پر قُلْ هُوَ اللہُ اَحَدٌ
قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ
النَّاسِ پڑھ کر دم کرتے۔ اور اپنے دونوں
مقدس ہاتھ اپنے تمام بدن مبارک پر پھیر لیتے۔
پہلے آپ سر اور چہرے مبارک پر پھیرتے۔ اس
کے بعد اپنے تمام جسم اطہر کے اوپر پھیر لیتے۔ جہاں
نیک کہ آپ کا ہاتھ مبارک پہنچتا۔ اور یہ کہ آپ
تین مرتبہ کرتے۔

بمشکلہا قال وسعة یومنا بہا فی
الصلوۃ =
نے ایسی پناہ مانگی میں نے سنا آپ ان سورتوں کو
نماز میں پڑھا کرتے تھے۔ امامت میں؟

مشکوٰۃ شریف مسلم شریف

عن عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے
ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا۔ آج کی رات عجیب یا برکت سورتیں نازل
ہوئی ہیں جن سے بہتر اور نہیں تھیں اور وہ
سورتیں معوذتین۔ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور
قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔ ہیں۔
(مسلم شریف مترجم جلد اول صفحہ ۵۱)

سورۃ فاتحہ شریف کی فضیلت ابوداؤد شریف

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ اَلْحَمْدُ
لِللّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ اَمَّا الْقُرْآنُ
امَّا الْکِتَابُ وَالسِّعَمُ الْمَثَانِ
ابوداؤد شریف مترجم جلد اول صفحہ ۵۴
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعٰلَمِیْنَ۔ قرآن کی (اُم) اصل ہے۔ کتاب کی
اصل ہے۔ اور سب سے ثنائی (دہرائی جانے والی سات
آیات) ہیں۔

بخاری شریف مشکوٰۃ شریف

عن ابی سعید بن المعلی قال کنت اصلي
فدعا النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فلما اجبہ۔ قلت یا رسول اللہ انی کنت
اصلي قال۔ الم یقل استجبوا اللہ
حضرت ابو سعید ابن المعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
روایت کرتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ حضور صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے بلایا۔ میں نے کوئی جواب
نہ دیا۔ فارغ ہو کر میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ

الحال المرتحل اور ختم شریف

یہاں ہم پہلے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث مبارک پیش کریں گی اور اس کے بعد شارحین حدیث کی کتب سے وضاحت کی جائے گی۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

ترمذی شریف

عن قتادة، عن زرارہ بن اوفی عن ابن عباس قال۔ قال رجل یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ای عمل احب للہ قال۔: الحال، مرتحل =

ترمذی شریف جلد دوم صفحہ ۴۰۲

حضرت قتادہ نے زرارہ بن اوفی سے انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت بیان فرمائی کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اللہ تبارک تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ عمل کونسا ہے تو آپ نے فرمایا۔ "حال مرتحل"

اب آپ اس حدیث مبارکہ کی شرح میں چند حوالہ جات ملاحظہ فرمادیں جن سے ظاہر ہو سکے کہ حال مرتحل کیا ہے۔

تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی

قولہ "الحال مرتحل" قال الجوزی فی النہایہ ہوالذی یختم القرآن بتلاوتہ من اول شبہہ بالمسافر یبلغ المنزل فیحل فیہ ثم یفتتح سیرۃ ای یبتدئہ وکذا الک قراء مکة اذا اختتموا القرآن ابتداءً أو قراء "انفا تحہ وخمس آیات من ول البقرة" الى اول لک هم المفلحون" ثم یقطعون القراءة ویسمون فاعل ذالک "الحال المرتحل" ای ختم القرآن۔ وابتدأ بأوله

"الحال مرتحل" کہا نہا میں جوڑی نے! وہ شخص جو قرآن مجید ختم کرتا ہے تلاوت کے ساتھ شروع سے اسکی مشابہت اُس مسافر سے ہے۔ جو اپنی منزل کو پہنچتا ہے پھر حال ہوتا ہے اسی یعنی پھر شروع کرتا ہے سیر اپنی کو۔ اس لئے پڑھا اہل مکہ نے جب ختم کرتے قرآن کو پھر پڑھنا شروع کرتے سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی پہلی پانچ آیات اُولَئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ تک۔ اور تمام کرتے یہاں تک پڑھنا۔ اور نام اس کا یہ ہے الحال المرتحل یعنی ختم القرآن۔ اور ابتداء شروع سے اور نہ فاصلہ ہو درمیان اس کے زمانہ کا

ولہ یفصل بینہما بزمان وقیل اراد بالحال المرتحل وقال ابن قیم فی الاعلام بعد ذکر هذا

الحديث ما لفظہ فہم من هذا بعضهم انه اذ فرغ من ختم القرآن قراء فاتحہ الكتاب، وثلاث آیات من سورۃ بقرہ

لانہ حل بالفراغ وارتحل بالشروع وهذا لم یفعلہ بعض القراء فلیس مراد بالحديث قطعاً وباللہ توفیق وقد جاء تفسیر الحديث متصلاً بہ ان یضرب من اول القرآن

الی آخرہ کلمہ "حل ارتحل" وهذا الہ معنیاً احدہما انہ کلمہ حل من سورۃ اوجز، ارتحل فی غیرہ والثانی فی غیرہ والثانی

انہ کلمہ حل من ختمتہ ارتحل فی آخری انتہی۔ قلت:- قد وقع فی بعض نسخ الترمذی التفسیر الذی اشار الیہ ابن

قیم متصلاً بهذا الحديث بلفظ قال۔ وما الحال المرتحل؟ قال الذی یضرب من اول القرآن الی آخرہ کلمہ "حل ارتحل"

وحديث ابن عباس هذا رواه محمد بن نصر فی قیام اللیل بلفظ قام رجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فقال! یا

رسول اللہ "ای عمل افضل" اوقال:- ای العمل احب الی اللہ قال! فتم القرآن وختمتہ من اولہ الی آخرہ ومن

آخرہ الی اولہ کلمہ "حل ارتحل" قال

یعنی بغیر کسی وقفہ کے اور کہا اسکو "الحال مرتحل" اور کہا ابن قیم نے اعلام میں اس حدیث کے تذکرہ کے بعد ان لفظوں کیساتھ کہ قاری جب فارغ ہو

ختم قرآن سے۔ پڑھے سورہ فاتحہ اور تین آیات سورہ بقرہ سے۔ اس لئے بیشک شروع کیا فراغت کیساتھ

اور ختم کرے شروع کیساتھ کہ اور یہ جوڑی بعض قراء نے یہ نہیں حدیث کی مراد قطعی طور۔ اور ہے توفیق الہی کے ساتھ اور تحقیق اتنی ہے حدیث کی تفصیل

متصل اسکے ساتھ یہ کہ ابتدا کرے قرآن کے اول سے اس کے آخر تک اور پھر شروع کرے اسکے اول سے۔ اسکے لئے دو معنی ہیں، ایک یہ کہ جب ختم کرے

سورہ کو یا کسی ایک جز کو شروع ہو علاوہ اسکے۔ اور اور دوسرا بیشک جب پہنچے (قرآن کے) ختم کو شروع کرے اسکے علاوہ۔ میں کہتا ہوں تحقیق ترمذی کے بعض

نسخوں میں واقع ہے جس کا اشارہ کیا ابن قیم نے متصل اس حدیث کیساتھ۔ اور کہا کیا ہے حال مرتحل!

کہا جو شخص پڑھتا ہے قرآن کو شروع سے آخر تک ہے جب ختم کرے پھر لوٹے اور حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کیا اس کو

محمد بن نصر نے قیام اللیل میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل عمل کونسا ہے اور

خدا تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ کام کیا ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "الحال مرتحل" عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بعض العلماء! المقصود بالحدیث
السردانہما لا یفتکرہ لیشعر بہ کلمۃ
من اولہ الی آخرہ ومن آخرہ الی اولہ
فقاری خمس آیات نحو ہا عند الختم
لم یحصل تلك الفضيلة الخ
تحفة الاحوذی شرح ترمذی مطبوعہ جدید دہلی
جلد دوم صفحہ ۶۲

کیا ہے "الحال مرتحل" تو حضور نے فرمایا کہ قرآن مجید
شروع کر کے ختم کرنا اول سے آخر تک اور آخر
سے اول تک ہے "یہ حال مرتحل"
کہا بعض علماء نے مقصود حدیث کیساتھ ایک کلمہ اس کے
شروع سے آخر تک اور اس کے آخر سے شروع تک
پس پڑھے پانچ آیات اس جہیز ختم کیلئے وقت نہ حاصل
ہوگی فیضیت اور طرح پڑھنے سے۔

مخالفین ختم شریف کی ایک حماقت

اس سے پیشتر کہ قرآن مجید ختم کرنے کے ساتھ ہی شروع کرنے یعنی "الحال مرتحل" کے متعلق مزید حوالہ
جات پیش کئے جائیں۔ مخالفین کی ایک حماقت کا ذکر ضروری معلوم ہوتا ہے اور وہ حماقت یہ ہے کہ
کہ ان لوگوں میں جہلا کا ایک کیش طبقہ ختم شریف کو نہایت ہی گھٹیا انداز میں یوں مذاق کرتا ہے کہ "جو شے
ختم ہی ہو گئی تو باقی کیا رہا" یہ ختمتے ہیں، یہ سب کچھ ختم کر دیتے ہیں۔ ختم بھی کوئی چیز ہے، ختم مسلمانوں
نے گھر سے نکال لیا ہے ختم کچھ نہیں یہ کھیریں ختم کرنے کا بہانہ ہے۔ مولوی لوگوں کا مال ختم کرتے ہیں،
ختم کا کوئی ثبوت نہیں، ختم کا کوئی وجود نہیں، ختم کوئی چیز نہیں، ختم بدعت ہے ختم شرک ہے ختم کفر
ہے۔ ختم و تم کچھ نہیں یہ مولویوں کا روٹیاں اکٹھی کرنے کا بہانہ ہے وغیرہ۔ ان لوگوں کی یہ اہی تباہی
سن کر بے اختیار زبان پر آ جاتا ہے۔

یوں دین میں بھی فسانے تلاش کرتے ہیں

یہ فتنہ گر تو بہانے تلاش کرتے ہیں

لیکن اس دریدہ دہن طائے کو جب ہم سادہ لوح لوگوں کی جیبوں پر ڈاکہ ڈالتے دیکھتے ہیں تو کہنا پڑتا ہے کہ

ہر قدم پر نبت نئے سانچے میں ڈھل جاتے ہیں لوگ

دیکھتے ہی دیکھتے کتنے بدل جاتے ہیں لوگ

ہم نہیں چاہتے تھے کہ ہماری تحریر میں تمہی کا ہلکا سا پہلو بھی ہوتا مگر ان لوگوں کے شورہ پغلوں جیسے ہونٹے
اور کرہہ مذاق نے ماحول کو مکدر کر دیا ہے کہ ہمیں ہلکی چھلکی تنقید کا سہارا لینا پڑا اس لئے کہ

ع "زہر بھی کرتا ہے کبھی کام تریاقتی" اور حقیقت تو یہ ہے کہ
صحت حق ایسی چیز کو ٹھکرا دیا سخت پسندوں نے
بہت مجبور ہو کر ختم آئین و فائدہ

ہاں تو ہم عرض یہ کر رہے تھے کہ ختم شریف پر طعن و تشنیع کرنے والے دین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے ساتھ اس شدت و جدت سے محارب و متصادم ہیں کہ ان کے لئے حق و باطل کی تمیز کرنا مشکل ہو گیا ہے
یہ کہتے ہیں کہ جس چیز کو ختم ہی کر دیا گیا تو باقی کیا بچا۔ ہم کہتے ہیں کہ تمہیں یہ کہنے کی جرأت کیسے ہوئی۔ کیا تمہیں
آج تک یہ کسی نے نہیں بتایا کہ قرآن مجید ختم کیا جاتا ہے اور احادیث مبارکہ میں قرآن مجید کو ختم کرنے کا تذکرہ
اتنی کثرت سے آیا ہے کہ اس کے لئے مزید کسی دلیل کی ضرورت ہی محسوس نہیں ہوتی۔ اور نہ صرف یہ کہ ختم
قرآن کا تذکرہ ہی آیا ہے بلکہ ختم کرنے کا طریقہ، مقررہ ایام میں ختم کرنا، ختم کے بعد دعا کا اہتمام کرنا، ختم
کے بعد اہل و عیال کو اکٹھے کرنا وغیرہ مرفوع و موقوف احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔ اور ختم کرنے
کے بعد از سر نو شروع کرنا جیسا کہ ختم شریف کی محافل میں ہوتا ہے اور جسے الحال مرتحل کہا جاتا ہے۔ کیا
ہم یہ سوال پوچھ سکتے ہیں کہ جب قرآن پاک ختم ہی ہو گیا تو باقی کیا رہا؟ معاذ اللہ! ثم معاذ اللہ! شرعی اصطلاحات
کو مذاق کرنا نہ صرف یہ کہ گناہ کبیرہ ہے، بلکہ کفر کی حدود تک پہنچ جاتا ہے۔ یہ تمہاری حماقت مآبیاں ہی ہیں
جن سے تنگ اگر لوگ دین سے ہی برگشتہ ہو رہے ہیں۔

وفا کا نام کوئی بھول نہیں لیتا، تیرے سلوک نے چونکا دیا زمانے کو

اب آپ قرآن مجید کو ختم کرنے کے وقت اہل و عیال کو اکٹھا کرنا ختم کر کے پھر سورہ فاتحہ سے شروع کرنا
اور ختم شریف کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا اور اس وقت رحمت الہیہ کے نزول کے متعلق متعدد حوالہ
جات ملاحظہ فرمادیں اور اندازہ کریں کہ ختم شریف کو مذاق کرنے والوں کے ذہن کس قدر پراگندہ ہیں۔

کتاب الاذکار (النوی)

اور روایت کیا ابوداؤد نے صحیح اسناد کیساتھ
جلیل القدر امام اور تابعی حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه صحابی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا حضرت انس
بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب قرآن مجید ختم کرتے
تو اہل و عیال کو اکٹھا کر لیتے اور دعا کرتے۔

دروی ابن ابی داؤد باسنادین صحیحین عن
قتادہ التابعی الجلیل الامام صاحب انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ؟ قال! کان انس بن
مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا ختم القرآن
جمع اہلہ ودعا۔

وروی باسناد صحیح عن المحکم بن عتیبہ (رحمۃ اللہ علیہ) حلیل الامام قال ! ارسل الی مجاہد . حبدة بن ابی لبابة فقال :- انا ارسلناک الیک لان اردنا ان یختم القرآن والدعا لستجاب عند ختم القرآن وفي بعض رواياته الصحيحة وانه کان یقال ان الرحمة تنزل عند خاتمة القرآن وروی باسناد الصحیح عن مجاہد قال کنوا یحتمون عند ختم القرآن یقولون تنزل الرحمة (فصل، ولستجب الدعاء عند الختم استجبا بامتناکد اشدیدا، لما قد مناه - وروينا فی مسند دارمی عن حمید الاعرج رحمۃ اللہ علیہ قال من قراء القرآن ثم دعا امن علی دعائه اربعة آلاف ملک وینبغی ان یلج فی الدعاء وان یدعو بالامور والکلمات الجامعة وان یکون معظم ذلک او کلہ فی امور الآخرة وامور المسلمین الخ و ذکر فیہ دعوات وجیز من ارادھا نقلھا منه واذا فرغ من الختم فالمستحب ان یشرع فی اخری متصلا بالختم فقد استجبه السلف واجتمعوا فیہ بحديث النضر بن عبد الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال - خير الاعمال، الحل والحلة قيل وما هما ؟ قال ! افتتاح القرآن وختمه

الْعَشْرُ فِي قِرَاءَةِ الْعَشْرِ

عن عبد الله بن عباس عن حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ روایت بیان کی ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور پڑھا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابی پر اور ابی نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر تھے وہ کہتے کہ جب پڑھتے قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ فرماتے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے اور پڑھتے اَوَّلَ لَيْلَةٍ هُمْ الْمُفْلِحُونَ تک پھر دعا فرماتے دعا ختم کی اور پھر کھڑے ہو جاتے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا افضل الاعمال حال مرتحل ہے۔ حضرت قتادہ حضرت زرارہ بن اودی سے وہ حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ کونسا عمل ہے جسے اللہ تبارک تعالیٰ جلی مجدہ اکرم محبوب رکھتے ہیں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ حال مرتحل اور اس میں زیادہ یہ کہ عرض کیا یا رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم حال مرتحل کیا ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ قرآن کا شروع کرنا اور ختم

عن عبد الله بن عباس عن ابی ابن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقرأ ابی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان اذا قرأ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ افتتح من الحمد ثم قرأ الى اول لک هم المفلحون - ثم دعا بدعاء الختمة ثم قام۔

عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل الاعمال "الحال مرتحل" عن قتادة عن زرارہ بن اودی عن ابن عباس قال، قال رجل یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ای العمل احب الی اللہ ؟ قال "الحال المرتحل"۔

وزاد فیہ - یا رسول اللہ وما "الحال المرتحل"؟ قال فتم القرآن وختمه صاحب لقرآن یفیر من اولہ الی آخرہ ومن آخرہ الی اولہ کلہما "حال ارتحل"۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان رجلا قال للنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - ای الاعمال افضل - قال علیک "بالحال المرتحل" قالوا

اور روایت ہے صحیح اسناد کیساتھ حلیل القدر علی لام حکم بن عتیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ مجھے مجاہد اور عبد بن ابی لبابة کی خدمت میں بھیجا پس فرمایا کہ ایک ہم نے بھیجا تمہاری طرف ارادہ رکھتے ہیں تم قرآن کا اور دعا ختم القرآن کے وقت مستجاب ہوتی ہے۔

اور ایک بعض صحیح روایتوں میں آیا ہے اور بیشک آپ فرماتے تھے کہ تحقیق ختم القرآن کے وقت رحمت نازل ہوتی اور حضرت مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اگر جمع ہوتے تھے ختم قرآن کو وقت اور کہتے تھے کہ رحمت نازل ہوتی ہے اور ختم قرآن کے وقت دعا مستجاب ہے سخت تاکید بوجہ اسکے کہ مقدم کیا اس کو ہم نے۔ اور روایت کیا مند داری میں حمید اعرج رحمۃ اللہ علیہ سے۔ فرمایا جس شخص نے پڑھا قرآن پھر دعا کی، آمین کہتے ہیں چار ہزار فرشتے اس کی دعا پر۔ اور مناسب یہ ہے کہ بار بار دعا کرے اور یہ کہ دعا کرے مشکلات و مہمت میں جامع کلمات کیساتھ۔ اور یہ کہ جو مشکلات ہیں یا تمام کے تمام آخرت اور سمانوں کے امور میں۔ اور اس میں دعاؤں کا ذکر کیا گیا اور جائز کیا گیا ہے جو شخص اس کا ارادہ کرے اور نقل کیا گیا ہے۔ کرے (اسکو) اس وقت جب فارغ ہو قرآن پاک کے ختم سے مستحب یہ ہے کہ شروع کرے دوسری بار ختم کیساتھ۔ مستحب جانا اسکو سلف نے اور اجماع کیا اس میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کیساتھ۔ بیشک حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بہترین عمل "حل اور حلتہ" ہے عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ کیا ہے؟ فرمایا کہ قرآن مجید کو ختم کرنا اور شروع کرنا۔

یا رسول اللہ صا الحال المرتحل ؟
قال صاحب القرآن یضرب فی
اولہ حق ینلغ آخرہ ویضرب
فی حق ینلغ اولہ کما حل ارتحل
(النشر فی قراءۃ العشر مطبوعہ دمشق
جلد دوم صفحہ ۴۲۳)



دارمی شریف

حدثنا اسحق بن عیسیٰ عن
صالح المری عن قتادہ عن زرارہ
بن اوفی ان النبی صلی اللہ علیہ
والہ وسلم سئل ایتی العجل افضل
قال الحال ومرتحل۔ قيل؟ وما
الحال ومرتحل۔ قال۔

صاحب القرآن یضرب من
اول القرآن الی آخرہ ومن آخرہ
الی اولہ کما حل ارتحل۔

کرنا اور قرآن پڑھنے والا اول سے آخر تک جائے
اور آخر سے اول پر آئے سب حال مرتحل ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے
ہیں کہ تحقیق ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی خدمت میں عرض کیا۔ افضل الاعمال کیا ہے تو اس
کو آپ نے فرمایا حال مرتحل۔ اس نے عرض کیا حال
مرتحل کیا ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فرمایا قرآن پڑھنے والا اول سے آخر تک پہنچے اور
آخر سے پھر اول پر پہنچے سب حال مرتحل ہے۔

روایت کیا، اسحق بن عیسیٰ نے صالح
المری سے۔ انہوں نے قتادہ سے انہوں نے
زرارہ بن اوفی سے کہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا، کہ
افضل عمل کیا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ
"الحال مرتحل"۔ عرض کیا گیا کہ حال مرتحل کیا ہے
فرمایا کہ قرآن مجید پڑھنے والا اول سے آخر تک
قرآن پڑھے اور پھر آخر سے اول کی ابتدا کرے
یہ ہے حال ارتحل۔

قیام اللیل (المروزی)

روایت بیان کی ابو زرعم نے ابراہیم
بن فضل بن ابوسعید زرارہ سے۔ انہوں نے
صالح مری سے انہوں نے قتادہ سے انہوں نے
زرارہ بن اوفی سے انہوں نے ابن عباس سے
کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
خدمت میں کھڑے ہو کر عرض کیا۔ کہ یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل عمل کونسا ہے اور
"خدا کے نزدیک پسندیدہ عمل کونسا ہے"۔ تو
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا الحال مرتحل۔
اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم حال مرتحل کیا ہے۔ تو آپ نے فرمایا
شروع کرنا قرآن کا اور ختم کرنا شروع سے آخر
تک اور پھر شروع کرنا۔

حدثنا ابو زرعمہ ثنا ابراہیم
بن الفضل بن ابوسعید الذاریع
ثنا صالح المری۔ عن قتادہ عن
زرارہ بن اوفی عن ابن عباس!
قام رجل النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ای العمل افضل؟ او قال ای العمل
احب الی اللہ؟ قال! "الحال مرتحل"
قال یا رسول اللہ! وما الحال مرتحل؟
قال نعم القرآن وختمہ من اولہ و
آخرہ الی اولہ کما حل ارتحل۔



لسان العرب

اور الحال مرتحل یہ ہے کہ قرآن لکھ جب ختم
کرتے قرآن مجید کو ساتھ تلاوت کے شروع
سے آخر تک اور پڑھنے سورۃ فاتحہ اور سورۃ
بقرہ کی پہلی پانچ آیات و اُولٰٓئِكَ هُم
الْمُفْلِحُونَ تک۔ نیز یہ کہ ختم کرنا قرأت کو

الحال مرتحل وکن الک قراء
اہل مکة! اذا ختموا القرآن الثلاثہ
ابتداء و اقروا الفاتحہ و خمس آیات
من اَوَّل سورۃ البقرۃ الی قولہ و
اُولٰٓئِكَ هُم الْمُفْلِحُونَ۔ ثم یقطعون

اور شروع کرنا یہ ہے حال مرتحل یعنی ختم کرنا
قرآن اور ابتدا کرنا شروع سے اور نہ ہونا فاصلہ
وقت کا درمیان اس کے۔



القرآن وليسمعون ذلك
"الحال مرتحل" ای انہ ختم
القرآن وابتدأ بآله ولم
يفصل بينهما بزمان -
(لغات لسان العرب جلد ۳ ص ۸۲)

فضائل القرآن ابن کثیر

کہا طبرانی نے انہوں نے معاذ بن ثنیثؓ
انہوں نے ابراہیم بن سوید سے کہا بیان کیا صالح
مری نے حضرت قتادہ سے انہوں نے زرارۃ
بن آوفی سے کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنه نے فرمایا کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ
اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب عمل
کو نسا ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے ارشاد فرمایا "الحال مرتحل"۔
عرض کیا یا رسول اللہ حال مرتحل کیا ہے فرمایا
کہ قرآن پڑھنے والا ابتدا کرے اول سے،
یہاں تک کہ پہنچے اس کے آخر تک اور آخر سے
پہنچے اس کی ابتدا کو۔



قال الطبرانی ثنا معاذ بن
الثنیث ثنا ابراہیم بن ابی سوید
الذاریع قال ثنا صالح الممری عن
قتادہ عن زرارۃ بن آوفی عن
ابن عباس رضی اللہ عنہما قال
سال رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم فقال ای الاعمال
احب الی اللہ - فقال "الحال
المرتحل" قال یا رسول اللہ - ما
الحال المرتحل؟ قال صاحب
القرآن یضرب فی اولہ حتی
یبلغ آخرہ وفی آخرہ حتی یبلغ
اولہ -

(فضائل القرآن لابن کثیر
مطبوعہ منہ)

حلی کبیری

لا ان التبی صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم قال حیدر الناس
"الحال المرتحل" ای الحاتم
المفتتح -
(حلی کبیری - مطبوعہ سندھ ص ۲۹۶)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد
ہے۔ فرمایا، لوگوں میں سے بہتر وہ ہے۔ جو
الحال مرتحل کرے۔ یعنی ختم شریف کر کے
شروع کرنے والا۔

النهاية ابن کثیر

قولہ (الحال مرتحل) هو الذي
يعتقم القرآن بتلاوته ثم يفتتح
التلاوة من اول شبهه بالسماء
يبغى المنزل فيل فيه ثم يفتتح سكر
ای يتبدل وكدالك قرأ مكية
اذ اختتموا القرآن ابتداء أو قرأ
"والفاتحة وخمس آيات من
اول البقرة" ألي هم اولئك
هم المفلحون -

ثم ليقطعون القراءة وليسمعون
فاعل ذالك "الحال مرتحل" ای ختم
القرآن وابتدأ بآله ولم يفصل بزمان
(النهاية ابن کثیر مطبوعہ مصر جلد اول ص ۸۸)

قولہ (الحال مرتحل) وہ شخص جو ختم
کرے قرآن کو اور پھر شروع کرے تلاوت کو
اس کی مشابہت اس مسافر سے ہے۔ جو
اپنی منزل پر پہنچ کر پھر اپنے سفر کی ابتدا کرے
اور یہ ہے کجب مکہ کے قاری ختم کرتے قرآن مجید
کو پھر پڑھتے ابتداء سے سورہ فاتحہ اور
سورہ بقرہ کی پہلی پانچ آیات "اولئك
ههم المفلحون" تک۔

پھر ختم کرتے قرآن کو اور سنتے اسے
کرنے والے کو (الحال مرتحل) یعنی ختم کرنا
قرآن مجید کو اور ابتدا کرنا شروع سے اور
نہ ہونا فاصلہ درمیان اس کے وقت کا۔

مجمع البحار

الحال مرتحل۔۔۔ هو الذي
يختم القرآن (الخ) وكذلك مكة
اذا ختموا القرآن ابتداءً أو قراءاً۔
"والفاتحة وخمس آيات
من أول البقرة إلى هم أولئك
هم المفلحون (الخ)
(مجمع البحار مطبوعه لکھنؤ۔ ۲۹۲)
مؤلف محمد بن طاهر

کنز الاعمال

احب العمل الى الله تعالى:-
"الحال مرتحل الذي يضيء من اول
القرآن الى آخره ومن آخره الى
اوله كلها" عمل المرتحل عن ابن
عباس عن زائدة بن اوفى مرسلاً
وقال هذا اصح۔ اقروا القرآن
وسلوا الله تعالى به قبل
ان ياتي قوم يقرؤن القرآن
فيسألون به الناس۔
(کنز الاعمال حاشیہ مسند احمد)
مطبوعه بيروت۔ صفحہ ۳۸۷

حال مرتحل۔ وہ شخص جو ختم کرے
قرآن اور یہ کہ جب ختم کرتے مکہ معظمہ کے
قاری قرآن مجید کو۔ ابتدا کرتے اور پڑھتے
سورہ فاتحہ اور پانچ پہلی آیات سورہ
بقرہ کی اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
تک۔



اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ
عمل "حال مرتحل" ہے جو شخص قرآن مجید کو
اول سے آخر تک اور آخر سے اول
تک پڑھے سب حال مرتحل ہے۔
حضرت زرارہ بن اوفی کی روایت سے
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے مروی ہے۔ اور کہا یہ ٹھیک ہے
پڑھو قرآن کو اور اس کے ساتھ اللہ
تعالیٰ سے سوال کرو۔ قوم کے
آنے سے پہلے قرآن پڑھتے۔

ختم شریف

اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ عمل ہے

سرکارِ دو عالم، تاجدارِ بدینہ، سرورِ کائنات، فخرِ موجودات اجماعاً
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمانِ عالیشان کے مطابق ختم شریف
نہ صرف یہ کہ بہتر اہل افضل عمل ہے بلکہ خدا تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ عمل ہے۔ جیسا کہ
آپ "حال مرتحل" کی بحث میں کئی احادیث مبارکہ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ ختم شریف میں
قرآن مجید پڑھا جاتا ہے۔ پھر حال مرتحل ہوتا ہے۔ یعنی ختم کرنے کے بعد پھر سورہ
فاتحہ اور سورہ بقرہ شریف کی پہلی پانچ مبارک آیات اُولَئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ تک تلاوت کی جاتی ہیں۔ اور سورہ اخلاص
تین مرتبہ پڑھی جاتی ہے۔ جس کا ثواب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے
مطابق تنہا قرآن مجید کی تلاوت کا ہے۔ سورہ ہائے معوذتین پڑھی جاتی ہیں
جن کی تفصیل آپ سابقہ اوراق میں پڑھ آئے ہیں۔ درود شریف پڑھا جاتا ہے۔
جس کی تفصیل انشاء اللہ آگے آنے والی ہے۔ اور ختم شریف کے
وقت دعا کی جاتی ہے۔ اور دعا کے وقت اہل دعیاں، قراء صلحا، اہل علم، پڑوسیوں
اور برادری کا اکٹھا ہوتا ہے جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام، تابعین و
تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا طریقہ ہے۔

ختم شریف کے وقت

اہل و عیال اور برادری کا اکٹھ کرنا

ختم شریف کے وقت اہل و عیال کو جمع کرنا، برادری کا اجتماع اور اکٹھ کرنا، قراء و صلحاء کا جمع ہونا، صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین کا پسندیدہ طریقہ ہے۔ اس کے لئے ہمارے پاس بیشمار معتبر کتب کے دلائل موجود ہیں۔ لیکن دانستہ طور پر ان سب اعتراض کرتے ہوئے اختصار کے ساتھ چند کتابوں سے چند عبارات پیش کی جاتی ہیں۔ ان میں سے دو ایسی کتب کا انتخاب بھی کیا گیا ہے جو دہا بیس کے نزدیک زبردست اور ثقہ مصنفین کی ہیں۔ اور ان مصنفین کو جھٹلانا ان کے بس کا روگ نہیں۔ ان میں سے ایک کتاب کا نام قیام اللیل ہے جسے دہا بیوں نے سانگہ مل میں خود طبع کرایا ہے۔ اس کے مصنف کا نام محمد بن نصر المروزی ہے۔ دوسری کتاب کا نام جلاء الافہام ہے۔ جس کا مصنف دہا بیہ کا پیشوا اے اعظم ابن قیم ہے۔ پہلے ان ہر دو کتب کی عبارات من وعن ہدیہ قارئین کی جاتی ہیں۔ اس کے بعد دیگر کتب کی عبارات پیش کی جائیں گی۔

قیام اللیل (المروزی)

حدثنا يحيى اخبرنا صالح المري عن ايوب عن ابي قلابه في حديث كان يرفعه من شهد فاته القرآن حين يستقيم القرآن كان كمن شهد فتحا في سبيل الله ومن شهد

روایت بیان کی گئی ہے کہ خبر دی صالح مری نے ان کو ایوب نے ابی قلابہ کی حدیث میں کہ تھا بلند کرتا کہ جو کوئی حاضر ہوا فاتحہ القرآن میں وقت شروع کرنے قرآن مجید کے ایسے ہے جیسے کوئی حاضر ہوا

خاتمتہ حین یختم کان کمن شهد الغنائم۔ حین قسمت وكان النس اذا ختم القرآن جمع ولدا واهل بيته فدعا لهم وكان رجل يقرأ القرآن من اوله الى آخره في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم۔ (قيام اللیل ۸۸۸ مؤلف شیخ الاسلام ابی عبد اللہ محمد بن نصر المروزی متوفی ۲۹۲ھ)

فتح سبیل اللہ میں۔ اور جو شخص حاضر ہو ختم میں جس وقت ختم ہو ایسے ہے جیسے کوئی حاضر ہوا غنیمت میں وقت تقسیم کے۔ اور تھے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب ختم قرآن کرتے۔ جمع کرتے اپنی اولاد کو اور اہلیت کو پس دعا فرماتے واسطے ان کے۔ اور تھا ایک شخص قرآن ختم کرتا اول سے آخر تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد میں۔

دارمی شریف

حدثنا سليمان بن حرب ثنا صالح المري عن ايوب عن ابي قلابه رفعه قال من شهد القرآن حين يفتح فكأنما شهد فتحا في سبيل الله ومن شهد ختمه حين يختم فكأنما شهد الغنائم حين تقسم (المسند الدارمی مطبوعہ کانپور صفحہ ۲۴)

حدیث بیان کی سلیمان بن حرب نے صالح مری سے انہوں نے ابی قلابہ سے۔ فرمایا حاضر ہونا قرآن شروع ہونے کے وقت ایسا ہے جیسے حاضر ہونا فتح فی سبیل اللہ میں اور حاضر ہونا ختم شریف میں ایسا ہے جیسے حاضر ہونا مال غنیمت کے تقسیم کے وقت۔

عن قتادة قال كان رجل يقرأ في مسجد المدينة۔ وكان ابن عباس قد وضع عليه الرصد فاذا كان يوم ختم قام فتحول اليه (دارمی شریف صفحہ ۲۴)

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تھا مدینہ منورہ کی مسجد میں ایک شخص قرآن پڑھتا اور تحقیق تھے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقرر فرماتے اور اس کے خبر گیر پس تھا جب ختم کا دن ہوتا کھڑے ہوتے وہاں جلنے کیلئے۔

قال كان النسي بن مالك اذا اشفى
على ختم القرآن بالليل لقي منه شيئا حتى
يصبح فيجمع اهل بيته معهم -
(دارمی شریف ص ۲۴)

فرمایا تھے جب النسی مالک اور ختم قرآن کے
ساتھ رات کے وقت ہو کچھ باقی رہتا صبح تک
پس جمع فرماتے اہل و عیال کو پس فرماتے ختم
ساتھ ان کے -

حدثنا عفان ثنا جعفر بن سليمان
ثنا ثابت قال كان النسي اذا ختم القرآن
جمع ولده واهل بيته "فلعالمهم"
(دارمی شریف)

حدیث بیان کی عفان نے جعفر بن سلیمان سے
انہوں نے ثابت سے فرمایا جب حضرت النسی رضی اللہ تعالیٰ
عنه قرآن مجید ختم کرتے اپنی اولاد اور اہل بیت کو
جمع فرماتے پس ان کیلئے دعا فرماتے -

حدثنا ابو المغيرة ثنا الازاعي
عن عبد الله قال اذا ختم الرجل القرآن
بنهار وصلت عليه الملائكة حتى يمسي
وان فرغ منه ليلا وصلت عليه الملائكة
حتى يصبح - (دارمی شریف ص ۲۴)

روایت بیان کی ابو مغیرہ نے الازاعی سے
انہوں نے عبد اللہ سے فرمایا جب کوئی شخص ختم
کرتا ہے قرآن صبح کو رحمت بھیجتے ہیں فرشتے اُس پر
شام تک اور جو فارغ ہوتا ہے ختم قرآن سے رات
کو رحمت بھیجتے ہیں اور پراسکے ملائکہ صبح تک -

مجمع الزوائد (ابن حجر مکی)

عن العرياض بن سارية قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من صلى صلاة فريضة فله دعوة
مستجابة ومن "ختم القرآن" فله
دعوة مستجابة -

عریاض بن ساریہ سے روایت ہے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو
شخص فرض نماز پڑھے پس اُسکی دعا مستجاب
ہوتی ہے اور جو کوئی ختم کرتا ہے قرآن مجید
پس اُس کی دعا مقبول ہوتی ہے -

وعن ثابت ان النسي بن مالك
كان اذا "ختم القرآن" جمع اهلهم

اور حضرت ثابت سے روایت ہے کہ
حضرت النسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب قرآن مجید

ولداه فدعاهم رواه الطبراني
ورجاله ثقات -
(مجمع الزوائد مطبوعہ مصر جلد ۱۲ ص ۲۴۲)

ختم فرماتے - اپنے اہل و عیال اور اولاد کو
جمع فرماتے اور ان کیلئے دعا فرماتے - روایت
کیا اس کو طبرانی نے اور راوی اسکے ثقہ ہیں -

يتبع

دارمی شریف، مجمع الزوائد شریف اور قیام اللیل المزوری کی عبارات

سے جو نتیجہ نکلتا ہے وہ یہ ہے کہ:-

- ختم شریف کی محفل میں صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ عظام شرکت کرتے تھے -
- ختم شریف شروع ہونے کے وقت حاضر ہونا ایسے ہے جیسے فتم
فی سبیل اللہ میں حاضر ہونا -
- ختم شریف کے اختتام پر حاضر ہونا ایسے ہے جیسے مال غنیمت کے
تقسیم ہونے کے وقت حاضر ہونا -
- ختم شریف کے وقت حضرت النسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی اہل بیت اور
اولاد کو اکٹھا کر کے ان کیلئے دعا کرتے تھے -

اور ملاحظہ فرمائیں

پیش ازیں کے پیشوائے وہابیاں حافظ ابن قیمؒ کی کتاب سے چند اقتباسات پیش
کئے جائیں - یہ بتا دینا ضروری ہے کہ جیسا کہ آپؒ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں کہ ختم
شریف کے وقت قرآن مجید ختم کرنے کے علاوہ الحال ہر محل پر عمل کرتے وقت
جو سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی پہلی پانچ آیات مبارکہ پڑھی جاتی ہیں ان کے

فضائل معوذتین، سورہ اخلاص اور سورہ حشر کی آخری آیات کی فضیلت احادیث مبارکہ کی روشنی میں بیان کی گئی ہے۔ اب ختم شریف کے اہم جزء درود شریف اور دعا کے متعلق کچھ عرض کرنا باقی ہے۔ درود شریف کی عظمت و فضیلت کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ فرمایا ہی کیا کم ہے کہ:-
 اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلَائِكَتَهُ لَيُصَلُّوْنَ عَلَیْكَ یَا اَبَیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلَواتُہِمْ عَلَیْکَ وَ سَلَامٌ لِّسَلَامَہِ
 قرآن مجید کی اس نص مبارکہ کے علاوہ درود شریف کی فضیلت میں احادیث مبارکہ کی مستند کتب میں اس قدر ذخیرہ موجود ہے کہ فضائل درود شریف پر ایک ضخیم کتاب لکھی جاسکتی ہے۔ لیکن یہاں محض برکت حاصل کرنے کیلئے نہایت اختصار کے ساتھ چند احادیث نقل کی جائیں گی۔ اس کیلئے بھی ہم اختصار میں مزید اختصار کرتے ہوئے پیشوائے دہلیہ حافظ ابن قیم کی کتاب جلاء الافہام سے کچھ ایسی روایات پیش کریں گے جن میں درود شریف اور دعا کا تعلق واضح ہو سکے۔ - ملاحظہ ہو:-

جَلَاءُ الْاَفْہَامِ

ختم • درود • دعا • اکٹھ برادری

ترجمہ
 عربی متن کے صفحہ پر
 باب درود شریف بعد دعا ختم القرآن

ستر ہواں موقع درود شریف پڑھنے کا بعد ختم القرآن ہے۔ اسلئے کہ یہ موقع محل دعا ہے ابوالمحارث کی روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ختم قرآن کے بعد دعا کرنا اس بنا پر مخصوص ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن پاک کے ختم کے وقت اپنے اہل و عیال کو دعا کیلئے جمع فرمایا کرتے تھے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص ختم قرآن کے وقت برادری کو جمع کرتا ہے۔ اس کیلئے کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا:- ہاں، میں نے معمر کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔ حوالہ کہتے ہیں کہ وقت ختم قرآن کے لوگوں کو جمع کرنا امام موصوف مستحب سمجھتے تھے۔ اسی ابی داؤد کی روایت حکم سے فضائل قرآن

کے بارے میں ہے کہ مجاہد نے مجھے بلایا۔ ان کے پاس ابی لبابہ بھی موجود تھے اور کہا کہ آج ہم ختم قرآن کرنا چاہتے ہیں اسلئے نہیں بلایا ہے۔ وہ کہتے تھے کہ ختم قرآن کے وقت دعا قبول ہوتی ہے، اور دعائیں مانگتے تھے۔ دوسری روایت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ ہے کہ جو شخص قرآن مجید ختم کر کے دعا مانگے اس کی دعا قبول ہوتی ہے۔ پھر مجاہد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ختم قرآن کے وقت رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے ابو عبیدہؓ کا فضائل القرآن میں قتل ادا سے نقل کرتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں ایک شخص اپنے ساتھیوں کو پورا قرآن مجید سنایا کرتا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما خند آدمیوں کو وہاں اس غرض سے متعین کر دیتے تھے کہ:- جب ختم کا دن ہو تو وہ ان کو اطلاع کر دیں اور آپ ختم میں شرکت کریں۔

جَلَاءُ الْاَفْہَامِ کا عربی متن

سابع عشر، صلوٰۃ عقب ختم القرآن

وهذا لان المحل محل دعا؛ وقد نص الامام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اللہ عقیب الختمۃ۔ فقال: فی رواۃ ابی المحدث۔ کان انس اذا ختم القرآن جمع اہلہ وذلک وقال فی رواۃ یوسف بن موسیٰ وقد سئل عن الرجل ینتہی القرآن فیجتمع الیہ قوم؛ قال: نعم؛ رواۃ محترمۃ یفعلہ اذا ختم۔

وقال فی رواۃ حرب:- استحب اذا ختم الرجل القرآن ان یجمع اہلہ ویدعو وروی ابن ابی داؤد فی فضائل القرآن عن الحكم:- قال!! ازل ابی مجاہد وعند ابن ابی لبابہ۔ ازلنا الیک انانید ان نتم القرآن وکان ان یقول للذی یستحب ختم القرآن یتبع بدعوات۔ وروی ایضاً فی کتابہ عن ابن مسعود انه قال: ینتہی القرآن فذلک مستحباً وعن مجاہد قال تنزل الرحمۃ عند ختم القرآن۔ وروی ابو عبیدہ فی فضائل القرآن عن قتادہ:- قال: کان بالمدینۃ رجل یقر القرآن من اولہ الی آخرہ علی اصحاب لہ۔ فکان ابن عباس رضی اللہ عنہما یصنعم علیہ الرقیاء فاذا کان عند الختم۔ جاء ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فشهدا۔ (جلاء الافہام مطبوعہ دمشق صفحہ ۱۰۱ ص ۱۰۱ مستفاد ابن قیم)

کتاب الاذکار

امام نووی شارح مسلم شریف

المروزی اور ابن قیم کی ان بالصرحت عبارات کے بعد ختم شریف کے جوازیں اگرچہ مزید کسی حوالہ کی ضرورت نہیں۔ پھر بھی ہم چند مستند اور معتبر حوالے اور بھی پیش خدمت کرتے ہیں۔

ملاحظہ ہو کتاب الاذکار نووی کی عبارت

ترجمہ

مستند رووی میں ہے کہ:-

● حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انتظار فرماتے تھے اس آدمی کا جو قرآن پڑھتا تھا۔ پس جب وہ ختم کا ارادہ کرتا آپ (ابن عباس رضی اللہ عنہما) کو پتہ چل جاتا۔ تو آپ اس محفل میں شرکت فرماتے۔

● ابن ابی داؤد سے صحیح دو سندوں کے ساتھ روایت ہے کہ تابعی جلیل صحابی انس رضی اللہ عنہ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن شریف ختم کرتے تو اپنے اہل و عیال کو اکٹھا کرتے اور دعا مانگتے۔

● تابعی جلیل امام مسلم بن عقیبہ سے صحیح سند مروی ہے کہ بھیجا میری طرف عبادہ اور ابی لبابہ کو پس کہا! بیشک تم نے بھیجا تمہاری طرف اس لئے کہ تحقیق تم قرآن پاک کے ختم کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اور دعا قبول ہوتی ہے ختم کے وقت۔ اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ ختم قرآن کے وقت رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔

● اور صحیح سندوں کے ساتھ حضرت مجاہد سے روایت ہے کہ وہ ختم شریف کے وقت اجتماع فرماتے تھے اور کہتے تھے کہ ختم شریف کے وقت رحمت کا نزول ہوتا ہے اور ختم کے وقت دعا مستجاب ہے۔

متن

● وروینافی مسند دارمی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ کان یجعل یراقب رجلاً یقراء القرآن۔ فاذا اراد ان ینتہی علم ابن عباس رضی اللہ عنہما فی شہد ذالک۔

● وروی ابن ابی داؤد باسنادین صحیحین عن قتادہ التابعی الجلیل صاحب انس رضی اللہ عنہ۔ قال! انس بن مالک رضی اللہ عنہ اذا ختم القرآن جمع اہلہ ودعاه۔

● وروی باسناد صحیح عن الحكم بن عتيبة۔ التابعی الجلیل الامام۔ قال! ارسل ابی مجاہد وعبادہ بن ابی لبابہ فقال! اذا رسلنا اليک لاقا اودنانا غنم القرائی۔ والدعاء لیستجاب عند ختم القرآن وفي بعض رواياتہ۔ الصحیحۃ۔ وانه کان یقال ان الرحمة تنزل عند خاتمة القرآن۔

● وروی باسناد الصحیح عن مجاہد۔ قال! کانوا یجتمعون عند ختم القرآن یقولون تنزل الرحمة ویستجاب الدعاء عند ختم القرآن۔

(کتاب الاذکار المنتخبہ فی سبیل الابرار مطبوعہ مصر صفحہ ۹۷)

الاذکار کی باقی عبارت؟ ترجمہ

حضرت حمید اعرج سے مسند دارمی میں روایت ہے کہ فرمایا جو کوئی پڑھے قرآن پھر دعا کرے اُس دعا پر چار نہار فرشتے آئیں کہتے ہیں۔ اور مناسب یہ ہے کہ اصرار کرے دعا میں اور یہ کہ دعا مانگے اُمورات مہمہ اور کلمات جامعہ کے ساتھ۔ اور اس کے بہت بڑے آخرت کے کاموں میں، مسلمانوں کے امور میں اور سلطان کی صلاح اور اُن کی ولایت کے تمام اُمور میں اور اُن کی عبادتوں میں توفیق کے لئے اور اُن کی مخالفت سے بچانے میں۔ اور اُن کی نیکی اور تقویٰ پر معاونت میں اور اُن کے حق کے ساتھ قائم ہونے میں اور اُن کے حق پر چمچ ہونے پر۔ اور اُن کے دین کے دشمنوں اور تمام مخالفوں پر غالب ہونے میں۔

اور حَبِّ

ختم سے فارغ ہو پس مستحب یہ ہے کہ شروع ہو دوسرے میں متصل ختم کے ساتھ۔ پس سلف نے اس کو مستحب جانا۔ اور حجت کیا اس میں ہے اُنہوں نے حضرت انسؓ کی حدیث کو کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بہترین اعمال الحل والرحلۃ ہے۔ عرض کیا وہ کیا ہیں۔ فرمایا قرآن کا شروع کرنا اور اس کا ختم۔

مَتْنُ

ولیتحب الدعاء عند الختم استحباباً متأكداً شدید
الماقد من لا ورؤنا فی مسند دارمی عن حمید الاعرج
رحمة الله قال! من قرأ القرآن ثم دعا من علی دعائه
اربعة آلاف ملك -

وینبغی ان یلح فی الدعاء وان یدعو بالامور
المهمّة والكلمات الجامعة - وان یکون معظم ذلك
أو کله فی امور الآخرة، وامور المسلمین، وصلاح
سلطانهم وسائر ولائہ امورهم - وفی توفیقهم
للطاعات، وعصمتهم من المخالفات، وتعاونهم
علی البر والتقوی، وقيامهم بالحق اجتماعهم علیہ
وظهورهم علی أعداء الذین وسائر المخالفین -

اذا قرع من الختمه فالمستحب أن یشرع آخری
متصلاً بالختم فقد استحبہ السلف واحتجوا فیہ
حدیث -

انس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم - قال "خیر الاعمال الحل والرحلۃ" قیل
وما هما؟ قال افتتاح القرآن وختمہ -

(کتاب الاذکار مطبوعہ مصر صفحہ ۹۸)

عَمَلُ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ

امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ

ترجمہ

اور ختم کے دن روزہ سنت ہے۔

اور حاضر ہونا اہل و عیال کا اور احباب کا۔ تحقیق ختم کے وقت رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ اور دعا کرنا ختم کے ساتھ مقبول ہوتی ہے دعا

اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب ختم شریف فرماتے تھے۔ پس پڑھتے تھے "قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ" اور شروع فرماتے تھے۔ "اَلْحَمْدُ لِلَّهِ" اور پھر پڑھتے تھے سورہ بقرہ شریف "اَوَّلِيَّكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ" تک۔ پھر دعا فرماتے تھے دعا ختم کی۔

مثنیٰ

"ولیس صوم یوم الختم" وان یحضر اہلہ و احد قادہ، لان الرحمة تنزل عندہ۔

والدعاء! فمع كل ختمه دعوة مستجابة

وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا ختم فقراء "قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ" افتتم من "الحمد" ثم قرأ من البقرة الى "اَوَّلِيَّكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ" ثم دعا بدعاء الختمه۔

(عمل اليوم واللييلة - مطبوع مصر - صفحہ ۳۵ مؤلف امام جلال الدین سیوطی)

اَلنَّشْرُ فِي قِرَآتِ الْعَشْرِ

امام ابن جریر

ويقول عند كل ختم "دعوة مستجابة، عن ابن مسعود من "ختم القرآن فله دعوة مستجابة، عن عطاء بن رباح عن الرحمة عند ختم القرآن و عنده ايضا ان الدعاء مستجاب عند ختم القرآن عن قتادة - قال كان بالمدينة رجل يقرأ القرآن من اوله الى آخره على اصحاب له فكان ابن عباس يضع عليه الرقيا فاذا كان عند الختم جاء ابن عباس فشهدا قال الامام النووي يستجاب الدعاء بعد قراءة القرآن استجابة تأكيدا شديد فينبغي ان يلج في الدعاء والنص الامام احمد على استجابة الدعاء عند الختم وكذا جماعت من السلف وكان بعد شيوع اختيار ان القارى عليه اذا ختم هو الذي يدعو بخاتمه هذا الحديث وهذا سهل اذا ادعى والمومن واحد قال الله تعالى "وَتَذَكَّرْتُمْ دَعْوَتَكُمْ" قالوا ابو العالبيه والبوصالح ومكرمة ولحمدين كعب القرظي والربيع بن انس دعا موسى وامن هارون فالداعي والمومن واحد، وكان النس بن مالك رضى الله تعالى عنه يجمع اهلہ وحيارته عند الختم رجاء بركة دعاء الختم وحضوره

وروي عنه في حديث مرفوع ولهذه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا ختم القرآن جمع اهلہ۔

قال البيهقي رفعه والصحيح عن انس رضى الله عنه موتوا وكانوا يستقبلون جميع اهل الصلوة واهل العلم - فقد روينا عن شعبه عن الحكم قال ارسل ابى

عجاهد وعنده به بن ابى لبيبة قال - انما ارسلنا اليك انما نريد ان نختم القرآن وكان - يقال - ان الدعاء مستجاب عند ختم القرآن فلما فرغوا من ختم القرآن دعا

بن عوات وكان كثير من السلف يستحب الختم يوم الاثنين ولييلة الجمعة۔

(النشر في قراءات العشر مطبوعه دمشق جلد دوم صفحہ ۳۳۴ مؤلف امام ابن جریر متوفى ۳۳۳ھ)

ترجمہ

”اور کہتے ہیں ہر ختم کے وقت دعا قبول ہوتی ہے۔“ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ختم قرآن سے دعائیں مستجاب ہوتی ہیں۔ مجاہد کہتے ہیں کہ ختم قرآن کے وقت نزول رحمت ہوتا ہے۔ اور ایسے ہی ختم کے وقت دعائیں مقبول ہوتی ہیں حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ ایک شخص مدینہ منورہ میں اول سے آخر تک اپنے ساتھیوں میں قرآن پڑھتا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کا پتہ رکھتے تھے۔ جب وہ ختم کے قریب ہوتا تو آپ اس محفل میں شرکت فرماتے۔

امام نووی فرماتے ہیں کہ بعد قرآن کے دعا مستحب ہے۔ پس مناسب ہے کہ دعائیں کوشش کرے۔

اور امام احمد سے مستحب ہونا دعا کا بعد ختم شریف کے منصوص ہے اور اسی طرح سلف کی ایک جماعت اور بعض مشائخ نے بھی اختیار فرمایا کہ جب پڑھنے والا ختم کرے وہ دعا مانگے اس حدیث کے ظاہر کیلئے۔ الخ

یہ سہل ہے اس لئے کہ الداعی اور مومن ایک ہی ہیں۔ تحقیق میں نہ تم دونوں کی دعا کو قبول فرمایا۔

ابو عالیہ اور ابو صالح اور عمرہ و محمد بن کعب القرظی اور ربیع بن النس نے کہا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی اور حضرت ہارون علیہ السلام نے آمین کہی۔ پس دعا کرنے والا اور آمین کہنے والا برابر ہے۔

اور انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے اہل وعیال اور پڑوسیوں کو ختم کے وقت جمع فرماتے اور ختم کی دعا کی برکت اور حضور کی امید کرتے۔

اور ہم نے ”مفزع حدیث سے روایت کیا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب قرآن پاک ختم کرتے تو اہل وعیال کو جمع فرما لیتے۔“

اور یہی ہے اس کو مرفوع کہا اور صحیح اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوفہ اور ختم مستحب فرماتے اہل علم اور دوستوں کو جمع کرنا۔ پس روایت کیا ہم نے شعبہ سے انہوں نے حکم سے فرمایا بھیجا مجاہد کی طرف تھے ان کے پاس ابی لبابہ۔ بیشک ہم نے بھیجا تمہاری طرف تحقیق ہم،

قرآن پاک کے ختم کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اور تمہا کہا جاتا کہ دعا ختم قرآن کے وقت قبول ہوتی ہے۔ پس جب ختم سے فارغ ہوتے اور مانگتے کئی دعائیں۔ اور سلف بہت زیادہ مستحب فرماتے سو ہمارے اور جمعرات کو۔

دُعا اور دُرود (ترمذی شریف)

عن عبد اللہ قال كنت - احدى والنبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ابو بکر و
معہ فلما جلست بدلت بالثناء
على الله ثم بالصلوات على النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ثم دعوة لنفسی۔
فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم۔
سل لقطه - (ترمذی شریف)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت
ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما تشریف فرما تھے اور میں
نماز پڑھتا تھا۔ جب میں بیٹھا تو اللہ تبارک تعالیٰ
کی تعریف شروع کر کے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پر درود پڑھا پھر اپنے لئے دعا مانگی تو حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا سوال کو عطا کیا جائیگا۔

✓ جَلَاءُ الْاَفْهَامِ (ابن قیم)

①

عن ابن مسعود قال اذا ارد احدكم
ان يسأل الله فليبدأ بحمد الله والثناء
عليه بما هو اهل له ثم يصلي على النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ثم يسأل بعد فاقه
اجدا ان ينجم او يصيب۔

حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے۔ فرمایا کہ جب کسی نے انسان دعا مانگنے کا ارادہ کرے
تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی ایسی حمد و ثناء کہ جس کی
شان کے لائق ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پر درود شریف پڑھے اس کے بعد دعا مانگے تو وہ کارباری
اور مطلب پر فائز ہوئے گا حقدا رہے۔

②

حدثنا عمرو بن عمرو قال سمعت
روایت بیان کی عمر بن عمر نے کہا میں نے

عبداللہ بن بشری یقول ! قال ۹
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
الدعاء كله محبوب حتى يكون اوله
ثناء على الله عز وجل وصلواته
على النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ثم يدعو يستجاب لدعائه -

سمعت سليمان الداراني يقول
من اذ ان يسأل الله حاجته
فليبعد وبالصلوات على النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فان صلواته على النبي
صلى الله عليه وآله وسلم مقبولة
والله اكرم ان يرد ما بينهما -
(جلاء الانبیا) مطبوعه دمشق ۱۹۵۵ مؤلفه ابن قیم

کتاب لازکار (نووی)

روینانی سنن ابوداؤد الترمذی
والنسائی عن فضالة بن عید رضی اللہ
عنه - قال - سمع رسول الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
عليه وآله وسلم - رجلا يدعوني
صلواته - لم يجِد الله تعالى ولم
يصل على النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
هذا ثم دعاه فقال له او يغفل - اذا
صلى احدكم فليبدأ بتحميد ربه

عبداللہ بن بشری کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر دعا محبوب
ہوتی ہے (یعنی باب احابت تک نہیں پہنچتی)
جب تک اس سے پیشتر خدا کی شان نہ ہو اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود نہ پڑھا جائے۔ اگر
تو ایسا کرے تو جو دعا کی جائیگی قبول ہوگی۔

ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ جو شخص
اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگنا چاہے اسے چاہیے
کہ پہلے درود شریف پڑھے پھر دعا مانگے پھر
بعد تم درود شریف سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم پر پڑھنا مقبول ہوگا اگر تپا ہے اور خدا
تعالیٰ کی شانِ کرم سے لعید ہے کہ جو دعا
درودوں کے مابین ہو اسے قبول نہ فرمائے۔

سمحانه والثناء عليه ثم يصل على النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ثم يدعو -

۲

کی حمد و ثناء بیان کرے پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پر درود پڑھے اور دعا مانگے۔

کتاب ترمذی میں عمر ابن خطاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا - فرمایا بیشک دعا
موقوف ہوتی ہے ورمیان زمین و آسمان کے
نہیں پڑھتی یہاں تک کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم پر درود پڑھا جائے۔ میں کہتا ہوں
کہ علمائے کونین کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تبارک
و تعالیٰ کی حمد و ثناء سے شروع کرنا پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پڑھنا مستحب ہے
اور اسی طرح ان دونوں کے ساتھ دعا ختم
کرے۔ اس باب میں کثرت سے آثار معروف
ہیں۔

وروینا فی کتاب الترمذی من
عمی بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال - ان الدعاء موقوف بین السماء
والارض لا یصلح منه شیء حتى یصلی
على نبیك صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - قلت
اجمع العلماء على استحباب ابتداء
الدعاء بحمد الله تعالى والثناء على
رسول الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
وكن الـک یختم الدعاء بهما والاثار
فی هذا الباب كثيرة معروفة -
(کتاب الاذکار صفحہ ۱۰۸)

یہ تھا ختم شریف

جیسے متعصب اور غالی مصنفین نے ایک تماشنا بنا رکھا ہے اور مدار یوں کی طرح شعبہ بازی
کے کرتب دکھا دکھا کر سادہ لوح عوام کو الجھنوں کا شکار کر رکھا ہے۔ اور بازاری لوگوں کی طرح
ٹھٹھے بازی، منسخر بازی، شہرت بازی، مذاق بازی اور جہالت بازی کا بازار گرم کر رکھا ہے۔
حماقت مایوں اور جفا کاریوں کا اسقدر زور ہے کہ خدا کی پناہ - خود کو گم کردہ منزل ہیں، لیکن
ذوق الہی نہ پاتے ہیں۔ دین کے ٹھیکیدار ہیں لیکن دین سے نا آشنا ہیں۔ شیعہ ائیں قرأت ہیں
لیکن قرآن کے مطالب سے بے اعتنائی ہے۔ اہل حدیث کہلاتے ہیں لیکن حدیث سے
بے وفائی ہے۔

یوں تو ہزاروں نقش ہیں صفحہ نجدیات پر
اس کا پتہ نہیں مگر نقش وفا کو کیا ہوا

ان کے روحانی باپ محمد بن عبدالوہاب نجدی کے روحانی پڑاوا حافظ ابن قیم کی تحریر کردہ عبارتیں جنہیں ہم نے من وعن گذشتہ صفحات میں پیش کیا ہے ان کے نتائج قارئین سے پوشیدہ نہیں ہیں پیش کردہ یہ احادیث مرفوعہ اور آثار موقوفہ سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ختم شریف ایک مضبوط اور ٹھوس حقیقت ہے۔ اسے بدعت کہنا بذلت خود ایک بدعت ضالہ ہے۔ اس لئے کہ:-

- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب قرآن مجید ختم کرتے تو اہل وعیال اور اولاد کو اکٹھا کر لیتے ہیں
- حضرت عمرؓ ختم شریف کے وقت اہل وعیال کے علاوہ برادری کا اکٹھا کر کے دعا کرتے ہیں۔
- حضرت مجاہدؓ ختم شریف کرتے ہیں تو دیگر صحابہ کو اس لئے بلا لیتے ہیں کہ ختم کے وقت دعائیں مستجاب ہوتی ہیں۔

- حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتویٰ دیتے ہیں ختم کے وقت دعا مقبول ہوتی ہے
- حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما محفل ختم شریف میں شرکت کرنے کیلئے منتظر رہتے ہیں اور چند لوگوں کی ڈیوٹی لگاتے ہیں کہ جب ختم شریف ہو تو ہمیں اطلاع دیا جائے
- حضرت مجاہدؓ کہتے ہیں کہ ختم شریف کے وقت رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔

اور سب سے بڑی بات

یہ کہ خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ختم شریف کے وقت اہل وعیال کو جمع فرماتے جیسا کہ مرفوع حدیث سے ثابت ہے۔

نیز یہ کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہل وعیال کے ساتھ اہل علم اور ہمسایوں کو جمع کر لیتے وقت ختم کے۔

لیکن دورِ حاضر کے سرپرست کہتے ہیں کہ جب ختم ہی ہو گیا تو باقی کیا رہا۔ ایجادِ باللہ۔ کیا کسی مسلمان کو زیبائے کہ وہ قرآن مجید کے ختم کا یوں مذاق اڑائے۔ اب جیسا کہ آپ تفصیل پڑھ چکے ہیں کہ ختم شریف کے وقت صلحاء اور اہل علم و اہل وعیال کا اجتماع کرنا کرنا اور دعائیں مانگنا اور ان بابرکت مجلسوں میں شرکت کرنا۔ سنتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنت صحابہ کرام، تابعین و تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین ہے۔ تو اب آپ ختم شریف کی دیگر

وضاحتوں سے قبل:-

پہلے اس کی سُنئے

یہ شخص مولوی بھی ہے اور پیر بھی، سنی بھی ہے اور وہابی بھی، مقلد بھی ہے اور غیر مقلد بھی یہ شخص مجموعہ اضرار اور اجتماع الضدین ہے، یہ بڑا رنگ گیلا اور اینٹا سبجلا فتوے باز ہے۔ اس کے کئی فتوے آپ اس کتاب میں پہلے ہی پڑھ چکے ہیں اور کئی ایک دیگر مقامات پر آگے بھی پڑھیں گے یہاں ایک عجیب و غریب فتویٰ ملاحظہ فرمائیں۔ فرماتے ہیں:-

”قرأت قرآن کیلئے دعوت دینا اور ختم کیلئے صلحاء و فقراء کو جمع کرنا اور سورۃ العالم و اخلاص کا پڑھنا مکروہ ہے“ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۵۰)

اللہ رے تمہاری کراہت؟ غلاظتِ خور کو آمع نوک متقا رہنم نہ مکروہ نہ حرام بلکہ موجبِ ثواب۔ اور اگر کہیں کراہت ہے تو قرآن مجید پڑھنے اور سننے میں صلحاء اور فقراء کے اکٹھا ہونا، سورۃ العالم اور اخلاص کے پڑھنے میں، قرآن شریف کے ختم میں، امام حسین علیہ السلام کے نام کی سبیل میں اور شہادت کے حلوے میں۔

لیکن ہندو کے باغیوں کی پکائی ہوئی کچوریاں اور حلوا پوری وہ تو کوشہ زرمزم سے بھی زیادہ طیب و طاہر اور پاکیزہ ہیں۔ واہ رے مولوی! صحابہ کرام ختم قرآن کے وقت صلحاء کا اکٹھا کرتے ہیں، ختم کی مجلسوں میں شرکت کیلئے جاتے ہیں بلکہ العقاد مجلس کا انتظار کرتے ہیں، تابعین اور تبع تابعین اہل وعیال اور برادری کو جمع کرتے ہیں اور تم کہتے ہو کہ ختم قرآن کے وقت صلحاء اور فقراء کو جمع کرنا مکروہ ہے اور دوسری طرف فتویٰ یہ ہے:-

دوسرا فتویٰ

تقلید کے جواز میں مولوی رشید احمد لکھتا ہے کہ:-

اصحابی کا بختم۔ بایہم اقتدیتم فاسئلوا اهل الذکر ان یتکملا
تعلسون و خیر القرون قونی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم۔
اللہ تبارک و تعالیٰ اور اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فراموشی کے بعد لکھا ہے

کہ سبحان اللہ۔ صحابی جو عربی دان تھے اور فصاحت و نکات اپنے کلام کے جانتے تھے۔ قرآن و حدیث کے معنی کو حضرت سے اور باہم تحقیق کرتے تھے اور مقصد و معانی کے سیکھنے کی ضرورت جانتے تھے۔ کہ مشہور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دس برس میں سورہ بقرہ کو سیکھا۔ یہ معانی پڑھتے تھے۔ الفاظ کو پڑھنے کی ان کو کیا ضرورت تھی۔ تفسیر پڑھتی تھی اور علیٰ ہذا تابعین و تبع تابعین کو تقلید کی ضرورت ہوئی۔ مگر پہلا چند کو کچھ حاجت نہ رہی۔ جیسا کہ صحابہ نے حضرت سے لیا ویسا ہی تابعین نے صحابہ سے لیا۔ فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۵۱۲ (نوٹ۔ مجال ہے پورے فتوے میں حضور کے ساتھ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا صحابہ کے ساتھ رضی اللہ عنہ لکھا ہو)۔

بہیں تفاوتِ راہ از کجاست

اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ جیسے حالات دیکھے ویسا فتویٰ پڑ دیا۔ اور:-
 ۱۔ رند کے رند رہے ہاتھ سے جنت بھی نہ گئی
 شعارِ صحابہ و تابعین کو مکروہ کہنا بذاتِ خود مکروہ اور دین میں غلو کے مترادف ہے بدعتِ ضالہ گمراہی کا راستہ اور لوگوں کے عقائد و ایمان پر ڈاکہ ڈالنا ہے۔ اسکے پس پردہ ایمان کو برباد کرنے والی ایسی سازش کا سراغ ملتا ہے جو:- ع۔ خود تو ڈوبے ہیں صنم تجھ کو بھی لے دو میں گے کی غمازی کرتی ہے۔

ختم شریف بدعت نہیں

ختم شریف میں الحالِ مومحل اللہ تبارک و تعالیٰ کا پسندیدہ فعل اور افضل عمل ہے۔ یہ فرمانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ اس فرمانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اگر صحابہ کرام، تابعین، اولیائے کرام، موفیائے عظام اور جمہور اہلسنت کا عمل رہا ہے اور ہے تو بدعتِ ضالہ کس طرح بن گئی۔

ختم شریف کو مذاق کر کے مسخر لڑنے والو، سوچو اور اپنے گم بینانوں میں جھانکو اور خوب غور کرو کہ تم کس طرف جا رہے ہو۔ شریعتِ مطہرہ کے لالہ زاروں کو خار زائے سمجھ کر دامن

بچانے والو؟ خدا را ہوش میں آؤ اور اپنی اب تک کی خردمیوں کا جائزہ لو۔

تم تو ختم شریف کا نام سن کر ہی گھبرا جاتے ہو اور اس قدر رُمنہ زور مہ جاتے ہو کہ تمہیں خود پر قابو رکھنا بھی دشوار ہو جاتا ہے۔ ورنہ ختم شریف کی مجالس تو اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کے نازل ہونے کا مقام ہے۔

ختم شریف سعادتوں اور برکتوں کا نام ہے۔ ختم شریف کی پُر نور اور فرحت خیز ساعتیں اور سیرور آگین گھڑیاں دعاؤں کے مستجاب ہونے کے لمحات ہیں۔ ختم شریف میں الحالِ مومحل اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل عمل اور پسندیدہ کام ہے۔ ختم شریف تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کی تکمیل ہے اس سے بدکتے کیوں ہو؟
 ختم شریف کسی سر بھرے کی ایجا تو نہیں! یہ تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مبارک معمول ہے۔

ختم شریف کی محفلوں میں قرآن مجید تم کرنے کے بعد صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی پیروی کرتے ہوئے اہل و عیال اور برادری کو جمع کیا جاتا ہے، صلحاء اور فرائد کو بلایا جاتا ہے پھر الحالِ مومحل ہوتا ہے۔ یعنی قرآن مجید کی آخری سورتیں پڑھنے کے بعد سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ پہلی پانچ آیات مبارکہ پڑھی جاتی ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں درود شریف کا ہدیہ پیش کیا جاتا ہے اور پھر پڑھا ہوا قرآن مجید کسی صراحِ شخص کی ملک کر دیا جاتا ہے۔ وہ دعا کرتا ہے اور حاضرین آمین کہتے ہیں۔ اور اگر قرآن مجید دیگر جو کچھ پڑھا جاتا ہے اُس کا ایصالِ ثواب کسی بزرگ یا قریبی کی رُوح کو کرنا ہوتا ہے تو کر دیا جاتا ہے جو ہر طرح مستحسن ہے۔ علاوہ ان میں کچھ حاضر بھی ہوتا ہے جو حاضرین کے علاوہ غریب و مساکین میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔

قرآن مجید تم کر کے بخشنا

اب جبکہ قرآن مجید تم کر کے ختم شریف کی محفل منعقد کرنے، اہل و عیال اور برادری کا اجتماع کرنے، ختم شریف میں معتقدین پڑھنے اور الحالِ مومحل کرنے، درود شریف پڑھنے اور دعا کرنے کے متعلق بالوضاحت عرض کیا جا چکا ہے۔ تو ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ختم شریف

کی محفل میں قرآن کا ثواب بخش دینے کے متعلق بھی کچھ وضاحت کر دی۔ بلکہ نہ صرف یہ کہ قرآن مجید کے ثواب کے متعلق ہی بتایا جائے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ طعام کی صورت میں فقراء اور غریبوں کو صدقہ دینے، ضیافت کرنے اور طعام سامنے رکھ کر اور چند آیات کے تلاوت کرنے کے متعلق بھی وضاحت کی جائے۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے قرآن مجید پڑھ کر بخشنے کے متعلق یہاں صرف ایک حوالہ پیش کیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ مسئلہ ایصالِ ثواب کے باب میں آگے چل کر بڑی وضاحت سے پیش کیا جائے گا۔ وہ حوالہ یہ ہے:-

مکتوبات شریف مجلد ثانی

و ایضاً پر سیدہ بودند کہ ختم کلام اللہ
کروں و نماز نفل گزاروں و تسبیح و تہلیل
کروں و ثواب آل را بوالدین یا باستاد
یا باخوان دادن بہتر است یا با کسی ندادن
بہتر نہ اند کہ دادن بہتر است کہ ہم نفع
بغیرست و ہم نفع بخود و در ندادن نفع
مخصوص بخودست و نیز شاید بطفیل دیگران
کہ ہم نفع آں عمل را قبول فرمایند والسلام-
مکتوبات شریف حصہ ہفتم دفتر دوم
مکتوب صفحہ ۷۷

آپ نے پوچھا تھا کہ قرآن مجید ختم کرنا
افضل نماز پڑھنا اور تسبیح و تحلیل کرنا اور
اس کا ثواب والدین کو یا استاد کو یا بھائیوں
کو بخش دینا۔ یہ بہتر ہے یا کسی کو نہ بخشنا بہتر
ہے؟ جان لینا چاہیے کہ ثواب بخش دینا
بہتر ہے۔ اس لئے کہ اس میں دوسروں کا بھی
نفع ہے اور اپنا بھی فائدہ ہے اور نہ بخشنے
میں صرف اپنا فائدہ ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ
شاید دوسرے کے طفیل اس کا عمل بھی قبول
ہو جائے۔ (والسلام)

قطب ربانی حضرت محمد و اہل ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے مندرجہ بالا ارشاد کی روشنی میں صاف
ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن مجید ختم کر کے بخش دینا نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ نہ بخشنے سے بہتر اور افضل
ہے۔ اس کے متعلق باقی کئی ایک دلائل آگے چل کر پیش کئے جائیں گے۔ اب ہم چند ایسی روایات
پیش کریں گے۔ جن میں اس امر کی وضاحت ہے کہ کھانا سامنے رکھ کر دعا مانگنا سنتِ مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ بدعت اور تشبہ منہود نہیں۔

کھانے پر قرآن پڑھنا اور دعا کرنا

ختم شریف کے منکرین کا آخری اعتراض یہ ہے کہ ختم شریف اس لئے
بدعت ہے کہ اس میں طعام سامنے رکھا جاتا ہے۔ "اور وہ کھانا
اس لئے حرام، مکروہ، مکرہ اور مثل خنزیر کے ہے کہ اس پر قرآن مجید
کی تلاوت کی جاتی ہے۔"

معتبرین کا یہ فرسودہ اعتراض سن کر بے ساختہ زبان پر آ جاتا ہے۔
تیرے فتوؤں سے روضہ کانپ جاتی ہیں حقائق کی
عجب اے واعظ کا فرما اسلام ہے تیرا
لبالب ہے تمہارے ذہن کا کاسہ عداوت
مگر خانی محبت سے سرا سر جام ہے تیرا

جواب لاجواب

اس سے پہلے کہ اس اعتراض کا تحقیقی جواب احادیثِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی روشنی میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ پیش کیا جائے۔ ہم ان گم کردہ راہ لوگوں کے الزام
کا الزامی جواب دیں گے اور ان کے اس اعتراض پر یہ اعتراض وارد کریں گے کہ کیا تمہارے
پاس اس کھانے کو جس پر قرآن پڑھا جائے حرام کہنے کا شرعی جواز موجود ہے۔
کیا قرآن مجید کی کوئی ایک آیت یا کوئی ضعیف حدیث یا کسی صحابی کا کوئی قول پیش کر سکتے ہو
جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ:-

"جس کھانے پر قرآن مجید پڑھا جاتا ہے وہ کھانا حرام ہو جاتا ہے۔"

ہمارا دعویٰ ہے کہ ان تینوں صورتوں میں سے کوئی ایک صورت بھی تم قیامت تک پیش نہیں کر سکتے
سم یہ دعویٰ کوئی وقت نہ کر سکتا نہ کہ یہ دعویٰ کوئی وقت نہ کر سکتا نہ کہ یہ دعویٰ کوئی وقت نہ کر سکتا

بلغ ایک روپے نقد العام

دینے کا اعلان کرتے ہیں کہ تم قرآن مجید کی کوئی ایک آیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کوئی فرمان، کسی صحابی، تابعی یا تبع تابعی کا کوئی ایک قول البسائیش کرو جس کے ماتحت وہ کھانا حرام ہو جاتا ہو جس پر قرآن مجید پڑھا جاتا ہو۔

یہاں ہم اُن کو گرفتار نہ بلاؤ کہ انہیں شرک و بدعت کے سوا کچھ سکھاتے ہی نہیں۔ کہ وہ اپنے جفا دریوں سے مطالبہ کریں کہ وہ اس عظیم العام کو حاصل کریں۔ اور اگر اُن کے راہنما ٹال مٹول سے کام لیں تو حق کی طرف آجائیں۔ اندھی عقیدت اور بہری تقلید کا دامن چاک کر دیں۔ ایمان کا تقاضا اور انصاف کا راستہ یہی ہے۔

علاوہ ازیں ہم ان کے جفا دری ملاؤں سے یہ بھی پوچھیں گے کہ اگر قرآن مجید کھانے پر پڑھنا کھانے کو حرام کر دیتا ہے تو نہیں بتانا ہو گا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم قرآن مجید کا جزو ہے یا کسی گونڈ یا وید کا کوئی حصہ۔ جبکہ ہم سابقہ اوراق میں بتا چکے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اگر کھانا بسم اللہ پڑھ کر نہ شروع کیا جائے تو کھاتے وقت شیطان بھی ساتھ شامل ہو جاتا ہے۔ اور پھر حیران کن بات تو یہ ہے کہ ایک مسلمان کیلئے یہ تصور رکھنا کہ قرآن پاک پڑھنے سے کھانا حرام ہو جاتا ہے کس قدر ہولناک اور تباہ کن ہے۔

خدا را سوچئے اور ایمان و انصاف کی صداقت سے اپنے پرگندہ ذہنوں کی اور بالنگ کیجئے، تعصب و شدائد کو زنگ آتا رہیے اور خوب غور کیجئے کہ اپنی طرف سے مسائل گھڑ لینا اسلام کے ساتھ کس قدر سنگین مذاق ہے۔ اور اس سے بڑھ کر اور بدعت کیا ہو گی کہ اپنی مرضی سے شعائر اسلام میں سے جس کو چاہا بدعت کہہ دیا اور جن طیب و طاهر کھانوں کو چاہا اپنی مرضی سے حرام قرار دے لیا۔ غور کیجئے اور سمجھئے کہ قرآن مجید کی ہر آیت قرآن مجید ہے۔

قرآن مجید کا ہر جملہ قرآن مجید ہے، قرآن مجید کا ہر لفظ قرآن مجید ہے، قرآن مجید کا ہر حرف قرآن مجید ہے اور قرآن مجید کا ہر جزو قرآن مجید کی حیثیت رکھتا ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم قرآن مجید کا جزو ہے قرآن مجید کا دل ہے اور بلاشبہ قرآن ہے۔ اب جبکہ بسم اللہ قرآن ہے

اور بسم اللہ پڑھے بغیر کھانا جائز نہیں ہوتا تو بتائیے کہ قرآن کے ایک جزو کی تلاوت کے بغیر کھانا درست نہیں ہوتا تو دوسرے اجزاء کی تلاوت کھانے کو کیوں حرام کر دیتی ہے۔ حالانکہ قرآن مجید کی یہ لفظ بھی موجود ہے:-

فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ
اِنْ كُنْتُمْ لَا يَتْلُوهُ شَيْءٌ مِّنْكُمْ
لَكُمْ اَلَّا تَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ
عَلَيْهِ - (پہ۔ سورۃ النعام - آیت ۱۱۹)

پس کھاؤ اُس چیز سے کہ جس چیز پر
اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کیا گیا۔ اگر تم اُس کی
آیات پر ایمان لانے والے۔ اور کیا سبب ہے
کہ تم نہ کھاؤ اُس سے جس پر نام لیا گیا اللہ کا۔

اس آیت کریمہ سے صاف طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام لیا جائے۔ اگر تم آیات پر ایمان رکھتے ہو۔ اور کیا وجہ ہے کہ تم اُس کے کھانے سے انکار کرتے ہو جس پر اللہ کا نام لیا جائے۔ اگرچہ یہ آیت کریمہ ذبح کے لئے ہے لیکن الزامی طور پر تمہارے اعم العام کے صیغہ کی رو سے اسے مطلق ہر کھانے کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اور ذبح کی تخصیص توڑنے کی ذمہ داری تم پر ہے۔

یہ ایک الگ مسئلہ ہے اس بحث کو چھوڑتے ہوئے اب ہم کھانا سامنے رکھ کر قرآن مجید تلاوت کرنے کا تحقیقی جواب پیش کرتے ہیں اور ان نصوص احادیث کے بعد قطعی اور آخری فیصلہ ان کا فرقتوے بازوں کے باپ داداؤں کی تحریروں کی روشنی میں کیا جائے گا اور ثابت کیا جائے گا کہ کھانا سامنے رکھ کر تلاوت کرنا کھانے کو مکروہ نہیں کرتا بلکہ بابرکت اور طیب و طاهر بنا دیتا ہے۔ اب آپ کھانے پر تلاوت قرآن اور دعلت برکت کے چند معتبر اور مستند حوالہ جات ملاحظہ فرمانے سے پہلے چند شعر ملاحظہ فرمادیں:-



نجدی بھی بے لگام ہیں فتوے بھی بے لگام
قرآن جس پر پڑھ دیا کھانا ہے وہ حرام
بسم اللہ الرحمن بھی کھانے پر مت پڑھو!
یہ بھی ہے جزو قرآن کا حق تو کا ہے کلام

کھانا سامنے رکھ کر تلاوت کرنا

اوس
دُعَا مَانِکُنَا

دَلَائِل - حِی - دَلَائِل

سابقہ اوراق میں ہم بتا چکے ہیں کہ کھانا سامنے رکھ کر اس واسطے قرآن مجید کی تلاوت کی جاتی اور دُعَا مانگی جاتی ہے کہ کھانے میں برکت ہو جائے۔ اور اس حقیقت سے کسی طرح بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ قرآن مجید کا کھانے پر پڑھنا کھانے کو واقعی بابرکت بنا دیتا ہے۔ یہاں ہم بیان کئے گئے استدلالات کا دوبارہ اعادہ کر کے خواہ مخواہ مضمون کو طویل نہیں کریں گے۔ بلکہ نہایت اختصار سے چند ایسی احادیث مبارکہ پیش کرتے ہیں جن سے ثابت ہو جائے کہ کھانا سامنے رکھ کر برکت کیلئے تلاوت کرنا اور دُعَا کرنا سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور ایسا کرنے سے کھانا فی الواقع بابرکت ہو جاتا ہے۔

کھانے پر تلاوت اور دُعَا

حَدِیثِ کَامِتِن

فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ! يَا أُمِّ سَلِيمٍ: قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - بِالنَّاسِ وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعَمُهُمْ؟ فَقَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ! اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ - قَالَ! فَانْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ - فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ! فَفَتَتْ وَعَصَرَتْ أُمُّ سَلِيمٍ! لَبَكَّةَ لَهَا فَاذْمَتَ - ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ

ثُمَّ قَالَ أَيْذَنَ لِعَشْرَةٍ فَإِذَنْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ أَيْذَنَ لِعَشْرَةٍ فَإِذَنْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا فَأَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا -

بخاری شریف جلد اول صفحہ ۵۰۵ مطبوعہ پاکستان
ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۶۲۱ مطبوعہ پاکستان
دلائل النبوة (ابو نعیم) صفحہ ۱۳۸ مطبوعہ مصر
مجمع الزوائد (ابن حجر مکی) جلد ۸ صفحہ ۳۰۷ مطبوعہ مصر
مشکوٰۃ شریف جلد دوم صفحہ ۵۳۷ مطبوعہ پاکستان
مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۱۷۹ مطبوعہ پاکستان

کھانے پر تلاوت اور دعا

حدیث کا ترجمہ

پس کہا ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے۔ اے اُمّ سلیم رضی اللہ عنہا رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کے ساتھ تشریف لائے ہیں۔ اور ہمارے پاس کچھ نہیں جو اُن کو کھلائیں۔ تو اُمّ سلیم رضی اللہ عنہا نے کہا کہ اللہ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہتر جانتے ہیں۔ کہا پس چلا ابو طلحہ رضی اللہ عنہ حتیٰ کہ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جا ملا۔ حتیٰ کہ دونوں داخل ہوئے پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔ اے اُمّ سلیم! جو تیرے پاس ہے لے آ۔ تو وہ جو روٹی اُن کے پاس تھی لے آئیں۔ پس اُمّ سلیم نے اس کے ساتھ بنی علیہ السلام نے۔ پھر ٹکڑے کئے کئے اُس کے۔ اور پھوڑا اگلی کا ڈبہ اور سالن بنایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔

اس پر پڑھا

جو

اللہ نے چاہا

پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو۔ پس اُن کو اجازت دی۔ پس انہوں نے کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے پھر چلے گئے۔ پھر فرمایا دس کو اجازت دو۔ پس اُن کو اجازت دی وہ سیر ہو گئے اور چلے گئے۔ پس ساری قوم نے کھایا اور سیر ہو گئے اور قوم ستر یا اسی مرد تھے۔



مذکورہ بالا حدیث پاک منکرین کے خیالی قلعے مسمار کرنے کیلئے ایک ایسی ضرب شدید ہے جس کے سامنے ان کی قیاسی تاویلوں کا حصار ریت کی دیواروں سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا اگرچہ مولوی اشرف علی تھانوی اور اُن کے ہمہوا اس میں اپنی خیالی تاویلات اور ذہنی تبلیغات کو ایک ناقابل تسخیر مہارٹ سمجھے بیٹھے ہیں۔

چنانچہ جب اشرف علی تھانوی سے کسی دیوبندی نے سوال کیا کہ مجوزینے فاتحہ مروجہ منجملہ اپنے دلائل کے یہ حدیث بھی جواز پر بیان کرتے ہیں۔ اس قسم کی حدیث کا مانعین سے کیا جواب دیں گے۔

فتاویٰ امدادیہ المعروف فتاویٰ اشرفیہ

اس سوال کا اشرف علی کی طرف سے جواب ملاحظہ ہو:-
"محض لغو استدلال ہے ان حدیثوں میں۔ نا شاء کے کلم و تلفظ سے مقصود ایصالِ برکت فی الطعام تھی جس کے لئے تلبس کی حاجت تھی اور فاتحہ میں تلاوت سے مقصود ایصالِ ثواب طعام الی لمیت ہے۔ جس کے لئے تلبس کی حاجت نہیں۔ اور نہی متعارضہ سے شبہ حاجت تلبس کا عوام کو ہوتا ہے۔ پس فساد اعتقاد سے ممنوع ہے۔ اور یہ فرق نہایت واضح ہے۔"

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم۔ کتاب البدعات ص ۸۷)

لرزتی دیواریں

مولوی اشرف علی کا جواب قارئین نے ملاحظہ فرمایا۔ آپ اس جواب کو کئی بار پڑھیں اور غور پر غور کرتے چلے جائیں اور غور و فکر کی اتھاہ گہرائیوں اور پہنائیوں میں ڈوب کر پھر سراج بھاریں اور خود فیصلہ فرمائیں کہ اس جواب میں کینہ تو زری اور حقائق سموزی کے سوا کچھ نظر آتا ہے۔ مولوی صاحب کہتے ہیں یہ استدلال

لغو ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اس استدلال کو لغو قرار دینے کیلئے تم نے قرآن و حدیث کی کس نص سے استدلال کیا ہے۔ تمہارے پاس قرآن و حدیث یا اقوال صحابہ و تابعین وغیرہ سے کوئی دلیل ہے جس کے پیش نظر تمہیں یہ فتویٰ دینے کا حق حاصل ہو گیا کہ جو چیز عام طور پر طعام کی برکت کیلئے جائز ہے وہ میت کو ایصالِ ثواب کرنے والے طعام کیلئے ناجائز و بدعت ہو جاتی ہے۔ تم کہتے ہو کہ ”میت متعارفہ سے شبہ حاجتِ بلبس سے کا عوام کو ہوتا ہے پس سے فسادِ اعتقاد سے ممنوع ہے۔“

ہم پوچھتے ہیں کہ تمہارے ذہنوں پر تبلیغات و شبہات ہی کیوں ہمہ وقت اسوار رہتے ہیں۔ تمہارے یقین کی دولت کو کیا ہٹوا۔ تمہارے ایمان و ایقان کا جنازہ کیوں نکل گیا۔ کیا تمہارے پرگندہ ذہن میں جنم لینے والے شبہات قرآن کی آیات ہیں جن کو سچ مان لینا ضروری ہے۔ کیا یہ ہونا غیر ممکن تو نہیں کہ جسے تم دوسروں کے اعتقاد کا فساد سمجھ کر ممنوع قرار دیتے ہو۔ خود تمہارے ہی اعتقاد کا فساد ہو، اور جان لو کہ یہ ممکن ہونا تو درکنار بلکہ ایک مٹھوس حقیقت ہے کہ تمہارے اس اعتقاد میں فسادانیت کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی ہے۔ اس لئے کہ تمہارے پیرو مشرکین کے نام سے تمہارا یہ فتاویٰ بھی منسوب ہے یعنی حاجی امداد اللہ مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ اور تمہارے روحانی باپ و دادا شاہ عبدالعزیز اور شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالرحیم رحمہم اللہ اس ہیئت متعارفہ کو حبانہ سمجھتے ہیں اور اس پر عمل کرتے ہیں جس کے حوالے آگے آ رہے ہیں۔ اور ان مٹھوس حقائق کے سامنے تمہارے شبہات سے بھرے ہوئے ذہن کی لمر زنی ہوئی دیواریں نہ صرف یہ کہ زمین بوس ہو جائیں گی بلکہ ہمیشہ ہمیشہ کیلئے بلبامیت ہو جائیں گی۔ تمہیں چاہیے تھا کہ منع کا قیاس کرتے وقت قرآن و حدیث سے ہی کوئی دلیل سامنے رکھتے اجماع امت پیش کرتے۔ اور نہیں تو کسی جتہد کا ہی کوئی قول پیش کرتے۔ مگر ایسا ہونا ممکن ہی نہیں تھا۔ کیونکہ منا ہی کا کوئی ایسا حکم شریعتِ مطہرہ میں ہے ہی نہیں یہ سب کچھ تو تمہارے بدعت کہہ کی ایجاد ہے۔ اس لئے جان لو کہ:-

یہ استدلال لغو نہیں ہے

کیونکہ قرآن و حدیث اور اقوال صحابین کہیں ایک لفظ ایسا موجود نہیں جس سے ثابت

ہو سکے کہ فلاں موقع پر برکت کیلئے کھانے پر تلاوت اور دعا جائز ہے اور فلاں موقع پر ناجائز اور ممنوع ہے۔ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کھانے پر برکت کیلئے پڑھنا اور دعا کرنا طمانچہ پر خسار مانعین فاتحہ کی حیثیت رکھتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھانے پر کیا پڑھا

حدیث پاک میں آنے والے الفاظ کے صاف صاف معانی یہ ہیں کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ نے تجھ کا آپ نے پڑھا۔“ اس میں زیادہ مضطرب ہونے کی ضرورت نہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا یا اگر تمہیں نہیں پڑھا ہو گا بلکہ قرآن کی آیات ہی پڑھی ہو گی اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعائیں بھی قرآنی آیات ہی کا مجموعہ ہوا کرتی تھیں۔ نیز یہ بخاری شریف کے شراحین اس حدیث کی شرح میں ایسی روایتیں بھی لاتے ہیں کہ آپ نے کھانے پر برکت کی دعا مانگی تھی۔

چنانچہ امام بدر الدین عینی حنفی اور امام قسطلانی وغیرہ رضی اللہ عنہم بخاری شریف کی شروح میں بیان کرتے ہیں:-

عمدة القاری شرح بخاری
(المعروف عینی)

اور سعد ابن سعید رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ پھر جو کچھ باقی بچتا تھا اس کو جمع فرمایا پھر اس میں برکت کیلئے دعا فرمائی۔

وفی رواية سعد بن الجری
سعید ثم اخذ ما بقی مجمعه
ثم دعا فیہ بابرکتہ۔

عمدة القاری شرح بخاری جلد ۶
صفحہ ۱۲۲۔ مطبوعہ بیروت۔

مؤلف امام بدر الدین محمود بن احمد
عینی متوفی ۸۵۵ھ

فتح الباری شرح بخاری (عسقلانی)

وفی رواية سعد بن سعيد
فمسمها رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ودعا فيهما بالبركة - وفي
رواية النظرين انس (الخ) ثم قال
بسم الله اللهم فيهما البركة وعرف
بهذا المراد بقوله وقال فيهما ما
شاء الله ان يقول في رواية له من
هذا الوجه ثم اخذ ما بقي مجمعه
ثم دعا في البركة -

فتح الباری شرح بخاری جلد ۱۲ ص ۳۹۹ مطبوعہ
مؤلف امام ابن حجر عسقلانی

اور سعد بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی روایت میں ہے کہ پس مَسَّ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دُعا
فرمائی ساتھ برکت کے - اور نظر بن انس
کی روایت میں ہے - پھر فرمایا بسم اللہ
اللہم فیہما البرکۃ - اور عرف بن
یمراد ہے اس قول سے - اور فرمایا اس
میں مَا شَاءَ اللہُ اَنْ یَقُولَ - اور یہ
روایت ہے اس وجہ سے پھر جمع فرمایا
بقایا کو پھر دعا فرمائی ساتھ برکت کے -

ارشاد الساری شرح بخاری (قسطانی)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فيه ما شاء الله ان يقول وفي
رواية مبارك بن فضالة عند
احمد فقال لبسم الله وفي رواية
سعد بن سعيد عند مسلم فمسمها ودعا
فيها بالبركة - (ارشاد الساری شرح بخاری
جلد ۱۲ ص ۳۹۹ مطبوعہ بیروت لبنان) مؤلف
ابو العباس شہاب الدین احمد بن محمد قسطلانی

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے اُس کیلئے مَا شَاءَ اللہُ اَنْ یَقُولَ اور
مبارک بن فضالہ کی روایت میں ہے نزدیک
امام احمد کے پس فرمایا بسم اللہ اور
سعد بن سعید کی روایت میں ہے نزدیک
مسلم کے پس آپ نے مَسَّ فرمایا اور دُعا
فرمائی اُس کیلئے ساتھ برکت کے -

کھانا سامنے رکھ کر دُعا مانگنا

دوسرا حوالہ (حدیث)

عن ابی ہریرۃ - قال لما كانت غزوة تبوک اصاب الناس مجاعة
فقالوا يا رسول الله لو انت لنا فخرنا نواخنا - فأكلنا وادھنا؟ فقال
افعلوا فجاء عمرو - فقال يا رسول الله - ان فعلوا قل الظھر، ولكن اذعمهم
بفضل ازوادهم ثم ادع لهم علیہا بالبرکۃ - فامر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم بنطع، فبسط، ودعا بفضل ازوادهم - قال فجعل الرجل
یحیی بکفہ الثمر ولا خربا لکسرة حتى اجتمع علی النطع شی من ذالک لیسیر
فدعا علیہم بالبرکۃ واثم قال خذوا فی اوغیتکم - فاحذوا
فی اوغیتہم - حتى ما ترکوا فی العسکر دعاء - الاملاہ واكوا حتى شبعوا
وفضلت فضلة - فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - "اشهد ان لا اله الا الله وراي رسول الله" - لا يلقى الله به عبد شاك فتحجب عنه الجنة -

البدایہ والنہایہ - جلد ۱۲ ص ۳۹۹ مطبوعہ مصر (مؤلف ابن کثیر) (مستشرق شریف، ترویج)
مسند احمد جلد سوم ص ۱۱۲ مطبوعہ مصر - (امام احمد بن حنبل)
دلائل النبوة جلد دوم ص ۱۲۹ مطبوعہ مصر (ابو نعیم)
مجمع الزوائد جلد ۱۲ ص ۳۳۳ مطبوعہ مصر (ابن حجر مکی)
خصائص کبریٰ جلد اول ص ۲۴۴ مطبوعہ حیدرآباد دکن (جلال الدین سیوطی)
سیرت حلبیہ السان الیعون جلد سوم ص ۱۱۲ مطبوعہ مصر (علی بن برہان حلبی)

ترجمہ

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب غزوہ تبوک ہوا تو لوگوں
پر بھوک کا غلبہ ہوا تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر آپ ہیں اجازت
فرمائی تو ہم اپنے اونٹوں کو ذبح کر کے کھالیں - پس آپ نے اجازت فرمادی - پھر سیدنا

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر انہوں
ایسا کیا تو سواریاں کم رہ جائیں گی۔ لیکن آپ اُن کے بچے ہوئے زاد راہ کو منگوا کر اُن کیلئے
کھانے پر برکت کی دُعا فرمائیں۔ یقیناً اللہ تبارک و تعالیٰ اس میں برکت عطا فرمائے گا۔
پس سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دسترخوان منگوا کر بچھایا اور اُن کے بچے کچھے
طعام پر دُعا فرمائی۔ کہا راوی نے۔ پھر شروع ہوا ایک مرد ایک مٹھی کھجور کی لاتا اور
دوسرا روٹی کے ٹکڑے۔ حتیٰ کہ دسترخوان پر ہر قلیل چیز جمع ہو گئی۔ پھر آپ نے اُس پر
برکت کی دُعا فرمائی۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اس کو اپنے برتنوں میں بھر لو۔ حتیٰ کہ انہوں نے
شکر میں کوئی برتن نہ چھوڑا جس کو انہوں نے نہ بھرا ہو۔ اور انہوں نے کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے
اور کچھ بچ گیا۔ پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے:-

”میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق
نہیں۔ میں اللہ کا رسول ہوں اور اس کے ساتھ شک کرنے والا
بندہ اللہ تعالیٰ سے نہیں ملے گا اور اُس سے جنت چھپالی جائیگی۔“

کھانے پر دُعا کی برکت

تیسرا حوالہ (حدیث)

فقال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم ومن كان معه فضل طعام
 فليجئ به فجعل الرجل يجئ "بالمدو
 الصاع" واخل واكثر فكان
 جميع ما لجيش بضعا وعشرين صاعا
 "فجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى
 جنبه" فدعا بالبركة:-

مسند الباقلي مطبوعه مصر جلد ۲ ص ۱۵۵
البدایہ والنہایہ (ابن کثیر) مطبوعه مصر جلد ۲ ص ۱۵۵

پس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ جس کے پاس بچا ہوا کھانا ہو
وہ لے آئے۔ پس ایک شخص شروع ہوا۔
وہ صالِح اور صد (خمس) نانے کے پیرا
لاتا اور زیادہ اور تھوڑا پس جو جمع کیا گیا وہ
چند اوپر میں صاع تھے۔ پھر رسول پاک
صاحبِ ولایت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس کے
پاس بیٹھے اور برکت کی دُعا فرمائی۔

روٹی کے ٹکڑوں پر برکت کی دُعا

چوتھا حوالہ (حدیث)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ۔ قال۔ ضاف النبی صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم۔ اعرابی۔ قال۔ فطلب
 له شیئا فلم يجد الا کسۃ فی کوفۃ۔
 قال! فجزاها رسول الله صلى الله عليه و
 آلہ وسلم اجزاها، ودعا اليها
 قال: كل! قال فأكل فأفعل، قال
 فقال! يا محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) انك
 لرجل الصالح۔ فقال له النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم۔ اسلم، فقال
 انك لرجل الصالح۔
 دلائل النبوة بیہقی
 البدایہ والنہایہ مطبوعه مصر جلد چہارم ص ۱۲۰

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اُس نے کھایا
 اور کھانا ختم کیا۔ اعرابی نے کہا کہ اے محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ ایک صاع مردیں
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اسلام لے آ
 پس پھر اُس نے کہا بیشک آپ نیک مرد ہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کھانے پینے کے آداب

پانچواں حوالہ (حدیث)

کھانے پر قل شریف پڑھنا

إذا قرب إليه الأكل قال۔
 اللهم بارك لنا فيما رزقنا وقنا عذاب
 جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 قریب کھانا کیا جاتا تو آپ فرماتے۔ اللهم

النار۔ فاذا اشرع في الاكل ليسي، فاذا
لتي۔ قال۔ بسم الله اوله وآخره
فان لم يتذكر حتى فرغ قرا سورة
اخلاص۔

فاذا فرغ۔ قال: الحمد لله
حمداً كثيراً طيباً، مباركاً فيه غير
مكفي ولا مكفوت ولا مورد، ولا
مستغنى عنه ربنا۔ الحمد لله الذي
اطعمنا، واسقانا وجعلنا من
المسلمين۔

عمل اليوم والليلة۔ مطبوعہ مہر
تالیف حضرت امام جلال الدین سیوطی

سحری کے کھانے

ترید پر برکت کی دعا

عن ابی ہریرۃ قال دعا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
بالبرکۃ فی السحور والثرید۔

مسند احمد۔ مطبوعہ بیروت
جلد سوم۔ ص ۱۵۵

بارک لنا فیما رزقنا وعذاب النار۔
پس جب کھانے میں شروع ہوتے ہیں بسم اللہ
شریف پڑھتے۔ پس جب بھول جاتے تو
فرماتے بسم اللہ فی آولہ و آخرہ اور فارغ
ہونے تک اگر یاد نہ آتی تو پڑھتے قل ھو
اللہ احد۔ اللہ الصمد۔ کم یدلک و کم
یؤکد و کم یکن لک کفوا احد۔
پس جب فارغ ہوتے تو فرماتے
الحمد لله حمداً كثيراً طيباً، مباركاً فيه
غير مكفي ولا مكفوت ولا مورد
ولا مستغنى عنه ربنا الحمد لله الذي
اطعمنا واسقانا وجعلنا من المسلمين

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے سحری کے طعام اور ثرید
پر برکت کی دعا فرمائی۔

لہ ثرید گوشت کے شوربے میں بھگوئے ہوئے روٹی کے ٹکڑوں کو
کہتے ہیں۔

کھانے پر دعا کی برکت

ساتواں حوالہ

عن جابر قال انا يوم الخندق
تخفر فحضرت كديۃ شديدة فجاء
النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقالوا
هذا كديۃ عرضت في الخندق فقال
انا نازل ثم قام ولطنه بحجر ولبثنا
ثلاثة ايام لا نذوق ذواقا۔ فاخذ النبي
صلى الله عليه وسلم المعول فخرّب
فجاء كتيباً اهيل فنكفات الى
امراتي فقلت هل عندك شيء فاني
رايت بالنبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
خمساً شديد افاخرجت جماباً
فيه صارع من شعير ولنا بهيمة
واجن فذبحتهما ونخنت الشعير
حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جئت
النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فسادت فقلت
يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا و
طخت صاعاً من شعير ففعل انت و
نفر معك فصاح النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
لا تنزلن برمتكم ولا تخبزن عجيناكم
حتى احق وجاء فاحر جت له عجينا
فبصق فيه وبارك ثم عمداً الى برمتنا

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ جنگ خندق سے ہم خندق
کھود رہے تھے کہ ایک سخت پتھر نکل آیا تو
صحابہ نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر عرض
کیا کہ ایک بڑا پتھر نکل آیا ہے۔ تو آپ نے
فرمایا کہ میں خود دیکھوں گا۔ یہ فرما کر آپ
کھڑے ہو گئے۔ اس وقت بھوک کی
شدت سے پیٹ پر پتھر باندھا تھا اور
تین دن سے یہی حالت تھی کہ کوئی چیز چکھی
تک نہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
کدال پتھر پر مارا کہ وہ پتھر ریت کی مثل ہو گیا
پھر حب میں گھروا پس ہوا دراپنی بیوی کے
پاس پہنچ کر کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مہبت مجھ کے ہیں کچھ کھانے کو ہے تو بتاؤ
اُس نے ایک تھیل دیا جس میں ایک صاع
(سواد سیر) جو تھے۔ نیز گھر کا پلا ہوا
بھٹکا بچہ ذبح کیا۔ جابر کہتے ہیں کہ میری
بیوی نے آٹا پیسا میں نے ہنڈیا میں
گوشت ڈال کر جو لھے پر چڑھا دیا اور
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہو کر آہستہ سے عرض کیا کہ میں نے بھٹکا

نصبت و باریک "تم قال او عی
خابرة ملتخبز معك و اقد می من
برمتکم ولا تنزلوها و هم افنا قسم
بالله لا کلو احتى ترکوه و اخر فوا ان
برمتنا لتخط کما هی و ان عجنیتا
لیخبز کما هو۔ متفق علیہ۔
مشکوٰۃ شریف جلد دوم صفحہ ۵۳۲۔
مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۱۷۹

کا ایک بچہ ذبح کیا ہے اور ایک صاع جو
پیسے ہیں چند اصحاب کے ساتھ تشریف لے
چلیے۔ مگر آپ نے بلند آواز سے پکار کر فرمایا
خندق والو چلو جا کر نے کھانا پکایا ہے پس
جلدی چلو اور مجھ سے فرمایا کہ ہنڈیا کو
چوٹھے سے نہ اٹھانا اور نہ آٹا پکانا جب تک
ہم نہ آئیں۔ چنانچہ آپ تشریف لائے اور
میں نے وہ آٹا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے رکھ دیا۔ آپ نے آٹے اور ہنڈیا
میں لعاب دین ڈالا اور برکت کی دعا فرمائی۔
پھر فرمایا کہ دو ٹی پکے والی کو بلا کر روٹی
پکائے اور سالن نکالو اور ہنڈیا چوٹھے پر
ہی رہنے دو۔ بقول راوی ابی خندق
ایک ہزار آدمی تھے اور قسم اٹھائی کہ سب
نے کھانا کھالیا اور واپس چلے گئے مگر ہنڈیا
اور آٹا بدستور موجود تھا۔

یہ حدیث شریف

المستدرک حاکم اور بدایہ و نہایہ میں کثیر وغیرہ میں ہے کہ بکری کا بچہ ذبح کیا گیا تھا اور
مجھ جابر کے بچوں کی خوشنودی کیلئے اس بچے کو زندہ فرمایا گیا۔ بہر حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے لعاب دین اور دعا کی برکت سے چند آدمیوں کیلئے پکایا جانے والا کھانا ایک ہزار آدمی نے کھالیا۔ پھر بھی
کھانے میں کمی واقع نہ ہو سکی۔ لفظ باریک کے متعلق مولوی نذیر احمد صاحب کہتے ہیں کہ اس
کا معنی برکت ہے برکت کی دعا نہیں۔ مگر شارحین حدیث باریک کا مطلب برکت ہی لیتے ہیں

حاشیہ: و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
(بقیہ اگلے صفحہ پر)

چنانچہ ملاحظہ فرمادیں مرقاۃ شرح مشکوٰۃ اور اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ۔

بقیہ حاشیہ

صحابہ کو ام کو کھانے کا اور بیویں کو جمع کرنے
کا حکم فرماتے تھے۔ پس بیویں کو پیالے
میں جمع کرنے کا حکم فرمایا گیا۔ پس آپ نے
اُس پر ہاتھ رکھا۔ پھر آپ نے کچھ کلام فرمایا
جو سنائی نہ دیتا تھا مگر میں آپ کے سنوٹوں
کو ہلتے ہوئے دیکھتا۔ پس بکری کان جھڑتی
ہوئی اٹھ کھڑی ہوئی۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ پکڑ اپنی بکری کو۔ اے جابر! اللہ
تعالیٰ نے تیرے لئے اس میں برکت عطا فرمائی
جابر فرماتے ہیں۔ پس میں نے بکری کو پکڑا اور
چل دیا۔ اور بکری مجھ سے کان چھڑاتی تھی حتیٰ
کہ میں اُس کو گھر میں لایا۔ تو میری بیوی نے
مجھ سے کہا کہ اے جابر یہ کیا ہے۔ پس
میں نے کہا یہ وہی ہماری بکری ہے جس کو ہم
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے
ذبح کیا۔ آپ نے دعا فرمائی اور آپ کی دعا سے
اللہ پاک نے اُس کو زندہ فرما دیا۔ پھر میری
عورت نے کہا کہ میں شہادت دیتی ہوں
کہ بیشک آپ رسول ہیں۔ دوسرے اسی کلمہ
کا تکرار کیا۔

یا مرہم ان یا کلو اولاً یکسی و اعظم
ثم اتھ جمع العظام فی وسط الجفنة
فوضع علیہا ید الہ ثم الکلم بکلام
لا اسمہ الا اقری شفیتہ تتحرک
فاذا الشاة قد قامت تنفض اذنیہا
فقال اخذ شاتک یا جابر باریک
اللہ لک فیہا۔ قال فاحذتھا
ومضیت و انہا لتنازعنی اذنیہا
حتى اتیت بها البیت۔ فقالت
لی امراة: ما هذا یا جابر؟ فقلت
هذا واللہ شاتنا الی ذینا ہا
لرسول اللہ دعا اللہ فاحیا ہا لنا
فقلت، انا اشہد انہ رسول اللہ
اشہدا انہ رسول اللہ۔ اشہد
انہ رسول اللہ۔

البدایہ و النہایہ۔ جلد ششم ص ۱۱
مدارج النبوة جلد دوم ص ۱۱

مرقاۃ تشریح مشکوٰۃ (ملا علی قاری)

و بَارِكْ! "ای ودعا بالبرکۃ فیہ"
مرقاۃ ملا علی قاری حنفی جلد یازدہم ۱۱۱ مطبوعہ طائی
و بَارِكْ: یعنی: اور دعا اُس میں
برکت کے لئے۔

اشعۃ اللہات شرح مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی

فبصق فیہ! پس آپ دہن مبارک
انداخت در خمیر "ودعا کرد برکت و زیادتی"
اشعۃ اللہات شرح مشکوٰۃ مطبوعہ مکتبۃ جہانگیر ۱۱۱
پس آپ نے آپ دہن مبارک خمیر
میں ڈالا اور دعا فرمائی برکت اور زیادتی
کے لئے۔

کھانے پر برکت کی دعا آٹھواں حوالہ (حدیث)

کھجوروں کے توشے پر برکت کی دعا

عن ابی ہریرۃ۔ قال۔ کنا مع
رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم فی سفر امعک
شئ؟ قال: قلت تمر فی بزود۔ قال: جی
بہ فاخرجت تمرًا فایتتہ بہ۔ قال
فمسہ ودعا فیہ۔ ثم قال ادع
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تمہارے پاس
کوئی چیز ہے۔ میں نے عرض کیا تھیلی میں
کھجوریں ہیں۔ تو آپ نے فرمایا اے آد۔

قال
منزود

عشرۃ فدعوتہ عشرۃ فاکلوا حتی تشبعوا
ثم کذا لک حتی اکل الجیش
کلہ۔ وبقی من تمر معی الفزود۔ فقال
یا ابی ہریرۃ اذا اردت ان تاخذ
منہ شئاً۔ فدخل یدک فیہ
ولا تکلمہ۔ قال: فا اکلت من
حیات النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
واکلت حیات ابی بکر کلہا۔ واکلت
منہ حیات عمر کلہا واکلت من
حیات عثمان کلہا۔ فلما قتل
عثمان انتھب ما فی یدی و
انتھب المزود الا اخبوکم کم
اکلت منہ اکثر من ما تبتی وستی۔
البدایہ والنہایہ۔ ابن کثیر علیہ الشرح ۱۱۱



پس میں نے کھجوریں نکالیں اور آپ کی خدمت میں
پیش کر دیں۔ آپ نے اُن کو مس فرمایا اور
اُس پر دعا فرمائی پھر فرمایا اُس آدمیوں کو
بلاؤ۔ میں نے دس کو بلایا انہوں نے کھایا
حتیٰ کہ سیر ہو گئے پھر اسی طرح حتیٰ کہ سارا
لشکر سیر ہو گیا۔ پس اُس تھیلی میں کچھ کھجوریں
بچ گئیں۔ پھر آپ نے فرمایا اے ابو ہریرہ جب
تم اس سے کچھ لینے کا ارادہ کرو تو اس میں ہاتھ
ڈال دے اور اس کا اندازہ نہ لگانا۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں
کہ میں نے سرکارِ دوعالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
ظاہری حیات مبارکہ میں اُس توشے سے کھایا پھر
سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زندگی میں
کھایا پھر سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
زندگی میں کھایا۔ پس جس وقت سیدنا عثمان
رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید کئے گئے تو جو کچھ
میرے ہاتھ میں اور تھیلی میں تھا لوٹ لیا گیا۔ کیا
میں کچھ کو خیر نہ دوں؟ کہ میں نے اُس سے کتنا
کھایا۔ فرمایا تیرا سوچا پاس من۔

پانی کے ڈول پر برکت کی دعا ناواں حوالہ (حدیث)

عبد اللہ بن موسیٰ اسرائیل ابو اسحق

حدثنا عبد اللہ بن موسیٰ عن

اسرائیل عن ابی اسحق عن البراء
قال لقد دن انتم الفتح مكة وقد كان
فتح مكة فتحاً ونحن بعد الفتح بيعة
الرضوان يوم الحديبية كنناح النبي
صلى الله عليه وآله وسلم اربعة
عشرة مائة والحديبية بئير
ففرحناها - فلم نترك فيها قطرة
فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله
فاتاها فجلس على شفيرها ثم
دعا باناء من ماء فتوضأ ثم
مضمض ودعا ثم صبه فلكل
ها غير بعيد ثم اتها اصد رتنا
ما شينا نحن وركابنا
بخاری شریف جلد دوم ص ۲۰



حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ اے لوگو تم
”اِنَّا فَتَحْنَا“ سے مکہ کی فتح مراد لیتے ہو۔
بیشک مکہ کی فتح بھی ایک فتح ہی ہے مگر تم تو
بیعت رضوان کو جو مکہ میں ہوئی فتح جانتے ہیں
چنانچہ ہم ایک ہزار چار صد آدمی رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ حیدریہ
ایک کنواں تھا۔ ہم نے اُس سے پانی بھرنا
شروع کیا۔ یہاں تک کہ ایک ایک قطرہ
نکال لیا کیونکہ لوگ بہت پیاسے ہو رہے
تھے۔ یہ خبر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو ملی تو آپ تشریف لائے اور کنوئیں کی منڈیر
پر بیٹھ گئے۔ پانی کا برتن منگو کر وضو کیا گلی کی
اور اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگی پھر بچا ہوا
پانی کنوئیں میں ڈال دیا اور انتظار کرنے لگے
پھر تو اُس کنوئیں نے ہم کو اور ہمارے جانوروں
کو جی بھر کر خوب پانی پلایا۔

بخاری شریف کی دوسری روایت

حضرت ابواسحاق سے روایت ہے
کہ براء بن عازب نے بتایا کہ ہم سب لوگ
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ
چوہہ سو سے کچھ زیادہ تھے۔ ہم ایک کنوئیں
پر آکر ٹھہرے تمام پانی نکال لیا۔ پھر آنحضرت

حدثنا ابواسحاق قال ابنا
البراء بن عازب انهم كانوا
مع رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم يوم الحديبية
الفاء اربع مائة او اكثر ففرحنا

على بئير ففرحوها قالوا رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم
فأتى البئير وقعد على شفيرها
ثم قال ائتوني يد يميني فأتها
فأتى به فصبني فدعا ثم قال
دعوه اساعته فادروا انفسهم
وركا بتهم حتى ارتحلوا۔
(بخاری شریف ص ۲۰)

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم پانی ختم ہو گیا ہے اب کیا کرنا چاہیے
آپ فوراً تشریف لائے کنوئیں کی منڈیر پر
بیٹھ گئے اور فرمایا اُس کے پانی کا ایک دل
سے آؤ۔ جو حاضر کیا گیا۔ آپ نے اُس میں امین
لحاپ دہن ڈالا اور خدا سے دعا فرمائی
ذرا ٹھہرے پھر تمام لوگوں نے خود بھی پانی پیا اور
اپنے جانوروں کو بھی جی بھر کر پلایا۔

کھجوروں پر برکت کی دُعا

سوال حوالہ (حدیث)

وحدثنا جابر بن عبد الله
توفي وعليه دين فأتيت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقلت ! ان ابي ترك عليه ديناً
وليس عندي الا ما يخرج نخله
ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه
فانطلق معي لكيلا يفحش لغرماء
فمحشي حولا۔ بيد من بيد
التمر " فدعا " ثم اخرج جلس
عليه - فقال ! انزعوا فادفاهم الذي
لهم ولبقى مثل اعطاهم
البداهة والنهي بطبر وممر جلد اثنى عشر ص ۱۱۶

سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ میرا باپ فوت ہو گیا اور اُس پر
قرضہ تھا۔ میں نے رسول پاک صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میرا باپ
فوت ہو گیا ہے اور میرے پاس سوا اسکے
جو کچھ بچل دیتی ہے اور کچھ نہیں اور کئی
سالوں کا کھجوروں کا بھل بھی اُس کے قرضہ کو
پورا نہیں کر سکتا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم
میرے ساتھ تشریف لے گئے تاکہ قرض خواہ
میرے ساتھ زیادتی نہ کریں مگر کھجوروں
کے ڈھیروں میں سے ایک ڈھیر کے اُدپر

تشریف لے گئے اور دعا فرمائی اور پھر
دوسرے پر تشریف لے گئے اور وہاں بھی
گئے اور عرض خواہوں کا فرض پورا فرمایا۔
اور اتنا ہی تک گیا جتنا ان کو دیا تھا۔



پھلوں پر برکت کی دعا

گیارہواں حوالہ (حدیث)

وإذا رأى أول فاكهة
قال: اللهم بارك لنا في ثمارنا
اللهم كما أرينا أوله فارنا آخره
عمل اليوم والليلة مطبوع مصر ۳۹
تأليف حضرت امام جلال الدين سيوطي عليه الرحمة

اور جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلا
پھل دیکھتے تو فرماتے اے اللہ ہمارے
پھلوں میں برکت عطا فرما۔ اے اللہ جس طرح
تو نے ہمیں اس کا آغاز دکھایا ہے اسی
طرح اس کا آخر دکھا۔

دودھ پر برکت کی دعا

بارہواں حوالہ (حدیث)

وإذا شرب لبنا - قال:
اللهم بارك لنا فيه واطعمنا
خيرامنه -
عمل اليوم والليلة مطبوع مصر ۳۹

اور جب آپ دودھ نوش فرماتے
تو فرماتے، اے اللہ! اس میں ہمارے
لئے برکت عطا فرما اور اس سے
بہتر کھلا۔ (بقیہ ص ۴۰۹)

مدینہ منورہ میں برکت عطا فرما ہمارے
صانع اور مددگاروں (پیمانیوں) میں برکت عطا فرما

بارک لنا في صاعنا وصدنا
ترجمہ شریف مطبوعہ مکتبہ جلد دوم وکھواہ شریف

پھلوں پر برکت کی دعا کے بچوں میں تقسیم کرنا

تیرہواں حوالہ (حدیث)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنه قال: رأیت رسول اللہ صلی اللہ
عليه وآله وسلم - إذا أتى بفاكورة
الفاكهة - وضعها على عينييه
وعلى شفتيه - وقال اللهم
كما أرينا أوله فارنا آخره ثم
يعطيها من يكون عنده من
الصبيان -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ارشاد فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضور
سور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
اقدس میں جب پہلا پھل لایا جاتا تو آپ اس کو
آنکھوں اور ہونٹوں پر رکھتے اور فرماتے
یا اللہ جس طرح تو نے ہمیں اس کا اول دکھایا
ہے اس کا آخر بھی دکھا۔ اور وہ پھل وہاں
موجود ہونے والے بچوں میں تقسیم
فرما دیتے۔

مشکوٰۃ شریف جلد ۱ - مطبوعہ پاکستان
بہشتی شریف جلد ۱ - مطبوعہ دہلی



پھلوں اور پیمانیوں پر دعا

چودہواں حوالہ (حدیث)

عن ابی ہریرۃ - قال:
كان الناس اذا روا أول التمر جاء
به إلى رسول الله صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم فاذا اخذ رسول
الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - قال
اللهم بارك لنا في مدینتنا و

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ لوگ جس وقت پہلے
پھل کو دیکھتے تو حضور سور کائنات صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے۔ پھر
جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پھل کو
ہاتھ میں لیتے تو فرماتے اے اللہ ہمارے
(باقی دیکھیں ص ۴۰۸ پر)

گھی کے برتن پر برکت کی دعا

پست در ہواں حوالہ (حدیث)

عن اوس بن خالد! عن ام
اوس المتبذیه قالت اسليت
سمعنا فجلتته في عكة
فاهدية لرسول الله فقبله
وترك في العكة قليلا ونفخ
فيها ودعا بالبركة-

روایت بیان کی اوس بن خالد نے
اوس کی والدہ سے کہا کہ میں نے گھی جمع کر کے
کچھی میں ڈالا۔ پس ہدیہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وآلہ وسلم کیلئے۔ پس آپ نے قبول فرمایا اور
تھوڑا سا کچھی میں رتنہ دیا اور اس میں پھونک
لگائی اور برکت کی دعا فرمائی۔

کھانپوے پر کھانے کا حق

کھانے پر قرآن پڑھا جائے (حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم)

سولہ ہواں حوالہ - مسند احمد

عن ابن ابي عبد قال قال علي
ابن ابي طالب رضي الله عنه يا
ابن ابي طالب هل تدري ما حق الطعام
قال قلت وما حقته - يا ابن ابي
طالب قال - تقول بسم الله اللهم
بارك لنا فيما رزقنا قال وقد رى
ما شكر - اذا فرغت ، قال تقول !
الحمد لله الذي اطعمنا واسقانا
مسند احمد مطبوعه بيروت جلد اول ۱۵۳

حضرت ابن ابي عبد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں کہ سیدنا علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما
فرماتے ہیں اے ابن ابي عبد تم جانتے ہو کہ طعام کا
حق کیا ہے ؟ میں نے عرض کیا یا ابن ابی طالب
آپ ہی فرمادیں کہ کیا حق ہے ۔ تو آپ نے فرمایا
کہ بسم الله اللهم بارك لنا فيما رزقنا
فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو شکر کیا ہے ۔ فرمایا کہ جب
کھانے سے فارغ ہونو کہے :- الحمد لله
الذي اطعمنا واسقانا (الآخر)

کھانے پر دعا مانگنے کی برکت

ستر ہواں حوالہ (سیدنا غوث اعظم)

قلائد الجواہر

ایک دفعہ حضور سیدنا غوث اعظم کی
خدمت میں پندرہ اشخاص مہمان آ گئے۔ اس
وقت آپ کے پاس صرف پانچ روٹیاں تھیں
آپ نے ان روٹیوں کو سلٹنے رکھا اور پڑھا
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيْمَا رَزَقْنَا وَانْتَ
خَيْرُ الرَّازِقِیْنَ - فاکلوا حتی شبعوا۔
قلائد الجواہر - مطبوعہ مصر ۹۸ مؤلف علامہ
محمد بن یحییٰ التازی الجلی متوفی ۹۶۳

وورد علیہ خمسۃ عشر رجلا
ولم یکن عندی سوى خمسۃ أرغفة
فوضعها لهم بعد هضمها مع وقتہ
وقال ! بسم الله الرحمن الرحيم
اللهم بارک لنا فیما رزقنا وانت
خیر الرازقین - فاکلوا حتی شبعوا۔
قلائد الجواہر - مطبوعہ مصر ۹۸ مؤلف علامہ
محمد بن یحییٰ التازی الجلی متوفی ۹۶۳

کھانے پر قرآن پڑھنے سے کھانا نور ہو جاتا ہے

اکٹھارہواں حوالہ (شیخ شہاب الدین سہروردی)

عوارف المعارف

کھانا کھانے کی ابتدا میں دعا کرے اور
اللہ تعالیٰ سے سوال کرے کہ اس کھانے کو
تاجدار پر مددگار کرے ۔ اور دعا یہ ہے

ان ید عوفی اول الطعام ولبیال
الله تعالیٰ ان یجعله عونا علی الطاعة
ویکون من وعاکہ اللهم صلی علی محمد

وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَمَا رَزَقْنَا مِمَّا تَحِبُّ
اجعله عوناً لنا على ما تحب وما
زويت عناً مما تحب اجعله فراغاً
لنا فيما تحب بدعوارف المعارف حاشية
احياء العلوم مطبوعه مصر جلد سوم صفحہ ۲۹۵

وكان بعض الفقهاء عند
الاکل يشرع في تلاوتهم سورة
من القرآن بخضر الوقت حتى متغير
اجزاء الطعام بانوار ذکر ولا
يلتقط الطعام مكروه ويتغير القلب
عوارف المعارف عری حاشیہ احیاء مطبوعه مصر جلد ۲۹۱
مصباح الہدایت عارف ترجمہ فارسی مطبوعہ کھنڑہ ۲۱

کھانے پر قرآن پڑھ کر تناول کرنا ایسواں حوالہ (حضرت مجدد الف ثانی کا معمول)

جواہر محمد دیہ

کھانا کھاتے وقت حضرت کبھی دایاں زانو کھڑا کر لیتے اور بایاں لٹا لیتے۔ اور کبھی
بایاں کھڑا کر لیتے اور دایاں لٹا لیتے۔ اور کبھی دونوں زانو کھڑے کر لیتے اور بسم اللہ
پڑھ کر کھانا شروع کرتے اور بعض اوقات یہ دعا پڑھتے :-

بسم اللہ الذی لا یضی مع اسمہ شیء فی الارض ولا فی السماء وهو السميع
العلیم فاللہ خیر حافظا وهو الرحمن الرحیم - (اور یہ سورۃ پڑھتے) :-

لَا يَلَا فِي قُرَيْشٍ إِلَّا فِيهِمْ رَحْلَةٌ وَالصَّيْفُ فَلْيَعْبُدُوا
رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ
اور بعد کھانا کھا چکنے کے اگر طعام ممکن ہوتا تو دعا پڑھتے :-

الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام اللطیف الملیح بغیر حول و
لا قوۃ - اور اگر طعام شیریں ہوتا تو فرماتے :- هذا الطعام الحلوا -
(جواہر محمد دیہ صفحہ ۵۷ مطبوعہ لاہور مؤلف خواجہ احمد حسن خاں صاحب)

جمعات کو کھانے پر قیل شریف پڑھنا

بیسواں حوالہ (شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

اخبار الاحیاء

شیخ المحققین سند المحدثین شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ امام الادبیاء
وزیر الدین رحمۃ اللہ علیہ کے معمول مبارک کا یوں ذکر فرماتے ہیں :-

گویند کہ دسے رات شب جمعہ بروج
مطہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم،
مقدار چندین بروج قندے می بخند کہ بر
برنجے سہ مرآت - قل هو اللہ احد
خواندہ می دیدند -

اخبار الاحیاء مطبوعہ دہلی ۲۲۵
مؤلفہ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی

چلتے، چلتے،

ان میں حوالہ جات کے علاوہ بھی بیشمار زوائد اس ضمن میں دیئے جاسکتے ہیں۔ تسلیم
کر لینے والوں کیلئے یہ بھی کیا کم ہیں۔ اب آپ چند حوالہ جات ان لوگوں کی کتب سے ملاحظہ

فرمادیں جن کے نادانی کچھ کسی طرح بھی حق کو حق کہنے کیلئے تیار نہیں۔

بہر حال اب آپ چند ایسے حوالہ جات ملاحظہ کریں جو کسی دوسری جگہ بھی ذکر کئے جائیں گے۔ یہاں صرف اس لئے نقل کئے جاتے ہیں تاکہ موجودہ مہیئت متعارفہ فاتحہ خوانی اور ختم شریف کی انہی لوگوں کے گھوسے ثابت ہو جائے۔

شیرینی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا

(۲۱) راکیسوواں حوالہ

الانتباه فی سلاسل اولیاء (شاہ ولی اللہ)

ترجمہ :- پس بعد ازاں تین سو ساٹھ مرتبہ سورۃ الحمد شریف پڑھے پھر تین سو ساٹھ دفعہ وہی دعا مذکور پڑھے۔ پھر دس مرتبہ درود شریف پڑھے اور ختم تمام کرے۔ قدرے شیرینی پر فاتحہ کا خواجگان چشت کے نام سے پڑھے۔

پس ازالہ سی صد و شصت مرتبہ سورۃ الحمد شریف خواندہ۔ پس دعا مذکور صد و شصت بار بخواند۔ پس وہ مرتبہ درود بخواند۔ ختم تمام کنند و راقدے شیرینی فاتحہ بناؤ خواجگان چشت عموماً بخواند۔ (الانتباه ص ۱۱۱ شاہ ولی اللہ)

کھانے پر فاتحہ دلانا

(۲۲) راکیسوواں حوالہ

زبدۃ النصاب (شاہ ولی اللہ)

اور شیر برنج اس بزرگ کی روح کو ایصالِ ثواب کی غرض سے پکائے کھانے میں مضائقہ نہیں ہے جائز ہے۔ اور اگر اس بزرگ کی فاتحہ دلائی ہے تو اس کا کھانا اغنیاء

کے لئے بھی جائز ہے۔ (زبدۃ النصاب صفحہ ۱۳۲)

کھانے پر فاتحہ پڑھ کر حاضرین میں تقسیم کرنا

(۲۳) راکیسوواں حوالہ

فتاویٰ عزیزیہ۔ شاہ عبد العزیز

دوسری صورت یہ ہے کہ مہیئت اجتماعیہ مردمان کثیر جمع ہوں اور ختم قرآن شریف کریں اور شیرینی یا کھانا یا فاتحہ کریں۔ اور اس کو حاضرین میں تقسیم کریں۔ ایسا معمول زمانہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور خلفائے راشدین میں نہ تھا۔ لیکن ایسا کرنے میں مضائقہ نہیں اس واسطے اس میں کوئی برائی نہیں بلکہ حیاء و اموات کو فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۵۶)

کھانے پر قل اور فاتحہ پڑھنے سے کھانا تبرک ہو جاتا ہے

(۲۴) چوکیسوواں حوالہ

فتاویٰ عزیزیہ۔ شاہ عبد العزیز

جب کھانے کا ثواب حضرت امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو پہنچایا جائے اور اس پر فاتحہ قل و درود پڑھا جائے وہ کھانا تبرک ہو جاتا ہے۔ اس کا کھانا بہت خوب ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ صفحہ ۱۵۸)



✓ ختم و فاتحہ پڑھ کر کھانا تقسیم کرنا

پچیسواں ^(۲۵) حوالہ

فتاویٰ شاہ رفیع الدین

در مجلس فاتحہ و ختم برائے حاضرین
مجلس باشد۔ اگر اس جماعت بر سر قبر باشد
انجا تقسیم شود و ثواب اس یا موت برسد
و اگر در خانہ باشد بر حاضران تقسیم شود
ہم قباحتے ندارد۔
فتاویٰ شاہ رفیع الدین ۹

مجلس میں فاتحہ و ختم برائے حاضرین
مجلس ہے۔ اگر یہ جماعت بر سر قبر ہے
اس جگہ تقسیم ہو اور ثواب اس کا ان اموات
کو پہنچے۔ اور اگر گھر میں ہو تو حاضرین
میں تقسیم کرے۔ اس قسم میں کوئی
قباحت نہیں۔

✓ شہرینی پر خواجگان نقشبندیہ کی فاتحہ پڑھنا

چھبیسواں ^(۲۶) حوالہ

الدَّاءِلَّةُ وَ ا۔ (صدیق حسن بھوپالی دیہانی)

فاتحہ سات بار، درود ایک سو بار، اَللّٰهُمَّ شَیْخُ اَمْرِ ہزار بار، اخلاص
ایک ہزار بار۔ درود ایک ہزار بار پھر فاتحہ سات بار۔ درود ایک سو بار۔ اور
کسی قدر شہرینی پر فاتحہ حضرات مشائخ کی پڑھ کر تقسیم کرے۔

(الدَّاءِلَّةُ وَ ا۔ صفحہ ۱۱۱) (صدیق حسن بھوپالی دیہانی)

شہرینی پر ختم قادر یہ پڑھ کر تقسیم کرنا

ستائیسواں ^(۲۷) حوالہ

الدَّاءِلَّةُ وَ ا۔ صدیق حسن بھوپالی

مچھ شہرینی پر فاتحہ شیخ عبدالقادر جیلانی (رضی اللہ عنہ) پڑھ کر تقسیم کرے (الدَّاءِلَّةُ وَ ا۔ ۱۱۲)

✓ نیاز کے شربت پر فاتحہ پڑھنا

اٹھائیسواں ^(۲۸) حوالہ

شما ئم امدادیہ (حاجی امداد اللہ)

جب مشنوی شریف ختم ہو گئی بعد ختم شربت بنانے کا دیا اور ارشاد ہوا کہ اس پر
مولینا درویش کی نیاز بھی کی جائے۔ گیارہ گیارہ بار سورۃ اخلاص پڑھ کر نیاز کی گئی۔
اور شربت تقسیم کیا گیا۔ (شما ئم امدادیہ ملفوظات حاجی امداد اللہ ص ۶۸)

ان دلائل کے بعد

کھانا سامنے رکھ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنے اور دعائیں مانگنے کے متعلق
جس قدر بھی دلائل قارئین کے سامنے پیش کئے گئے ہیں وہ اس مسئلہ کے بارے میں بھی اتنی
ٹھوس دستاویز اور مضبوط حقیقت ہے جس کو تسلیم کر لینے کے بغیر چارہ کار ہے ہی
نہیں۔ بشرطیکہ دل میں ایمان کی ذرہ بھر بھی رہتی باقی ہو۔

روحوں کا آنا

آپ سابقہ اوراق میں براہین قاطعہ وغیرہ کے حوالہ سے دہائیوں اور دیوبندیوں کا یہ فتوے پڑھ چکے ہیں جسے ہم نے مفروضہ کے نام سے پیش کیا ہے کہ ارواح دنیا میں قطعاً نہیں آسکتیں۔ اور جو از یہ پیش کیا گیا ہے کہ گنہگاروں کی روحوں گرفتار بلا ہیں اور سچیت اور اسفل الشا فلین میں مقید ہیں اس لئے ان کی رہائی ممکن نہیں۔ اور نیک بندوں کی ارواح اعلیٰ علیین کے مقام پر ہیں۔ لہذا وہ بلند مقامات کو چھوڑ کر دنیا کی بستیوں میں آنا کیوں گوارا کرنے لگیں۔ یہ ہے ان لوگوں کا استدلال کہ نہ قرآن نہ حدیث نہ اقوال صحابہ و تابعین، اور نہ ہی اجماع امت اور مسلک جمہور کی کوئی دلیل۔ بس جو جی چاہا شوشہ چھوڑ دیا کہ حیل کو کچھ اور نہیں تو:-

خود تو دُوبے ہیں صنم تجھ کو بھی لے دوں گے

کے مصداق کچھ لوگوں کو گمراہ ہی کریں گے۔ آئندہ صفحات میں ہم روحوں کے تشریف لاکر فیضیاب کرنے کے متعلق انہی لوگوں کے بزرگوں کی کتب سے اور خاص طور پر حجرات کے دن روحوں کی آمد اور اپنے لواحقین کے گھروں سے ایصالِ ثواب حاصل کرنے کے متعلق متعدد حوالہ جات پیش کریں گے۔ یہاں پر چند حوالہ جات مطلق طور پر روحوں کا زین پر آنا ثابت کریں گے۔ سب سے پہلے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی کچھ عبارتیں پیش کی جاتی ہیں تاکہ وَمَا أَهْلُ کے معاملہ میں اُن کے مقلدین کو عبرت حاصل ہو کہ شاہ صاحب سے سرزد ہونے والی ایک غلطی کو تو سر آنکھوں پر لگا لیا اور شور مچا دیا کہ ہمارے شاہ صاحب نے یہ فرمایا ہے اور ہمارے شاہ صاحب یہ کہتے ہیں۔ لیکن اُن کے باقی ماندہ تمام تر ٹریجیک کو نظر انداز کر دیا بلکہ اُن کے اس کے علاوہ تمام تر عقائد کے خلاف محاذ آرائی کر رکھی ہے، سینے تہارے شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

تفسیر عزیزی

حوالہ نمبر (۱)

قرآن مجید:- تَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ- الْاَلَاة

تفسیر:- اُترتے ہیں فرشتے آسمان سے اور روہیں علیین کے مقام سے اُس رات میں

ملنے کو اہل کمال سے۔ اور نبی آدم کے اعمال کے انوار حاصل کرنے کو اور لذتیں اٹھانے کو سبب معلوم کرنے اُن کیفیتوں کے جو زمین والوں کی ذات میں اپنے محبوب اور معبود کی نسبت سے حاصل ہوتی ہیں۔ اور یہ نازل ہونا اُن کا زین والوں کے فوراً اور حضور ہی زیادہ ہونے کو بھی ہے (تفسیر عزیزی - پارہ ۳ صفحہ نمبر ۴۲۹)

حوالہ نمبر ۲

اور نازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا اُس وقت میں بلا شبہ اُس طور پر ہے کہ حکم سے بادشاہ کے یا مہراہ بادشاہ کے اُس شخص کے گھر میں جمع ہوں۔ (تفسیر عزیزی - پارہ ۳ صفحہ نمبر ۴۳۰)

حوالہ نمبر ۳

روحوں کا قبروں کے ساتھ تعلق کرنے کیلئے مُردے کو کلا نے کے بجائے دفن کرنے کے فوائد بیان کرتے ہوئے شاہ صاحب لکھتے ہیں:-

”دفن کرنے میں اجزا بدن کے اس اپنے مقام پر سب کے سب اپنے حال پر برقرار ہو جاتے ہیں تو رُوح کا علاقہ بدن سے اُزراہ نظر و عنایت کے بحال رہتا ہے اور زیارت کرنے والوں اور دوستوں اور فائدہ لینے والوں کی طرف سے توجہ رُوح کی آسانی سے ہوتی ہے کہ بدن کے مکان معین ہونے سے گویا رُوح کا مکان بھی معین ہے۔ اور آثار اس عالم کے جیسے صدقہ اور فاتحہ اور تلاوت قرآن مجید کی جو اُس مقام پر کہ اُس کے بدن کا مدفن ہے واقع ہوتی ہے تو آسانی سے فائدہ بخشی ہے۔ پس جلا دینا گویا رُوح کو بے مکان کر دینا ہے۔ اور دفن کر دینا گویا رُوح کا ٹھکانہ بنا دینا ہے۔ اور اسی واسطے ان اولیاء اللہ اور صلحا مومنین سے کہ دفن کئے گئے ہیں نفع اور فائدہ لینا جاری ہے اور مدد اور فائدہ بھی اُن سے متصور ہے۔ برخلاف جلائے ہوئے مُردوں کے۔ (تفسیر عزیزی - پارہ ۳ صفحہ نمبر ۸۳)

نوٹ:- مغل کشیدہ عبارتیں قارئین کو دعوت غور و فکر دیتی ہیں۔ کیا اب بھی اولیاء اللہ کے دربار پر ہمارے کمرستہ اور حائل کوئی ایسے کو کافر و مشرک اور بدعتی کہہ جائیگا۔ کیا یہ فتویٰ شاہ عبدالعزیز پر بھی لگایا جائے گا؟

روحوں کا آکر فیض دینا

یہ مضمون اگرچہ ایک الگ نوعیت کا بھی ہے کیونکہ اس میں مسئلہ استدعا کا حل پوشیدہ ہے تاہم اس مسئلہ سے بھی اس کا پورا پورا تعلق ہے کہ ارواح آتی ہیں یا نہیں؟ اس کے لئے ہمارے پاس دلائل کے انبار موجود ہیں لیکن محض طوالت کے خوف سے چند روایات و واقعات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ خاص طور پر کچھ تو ان حضرات کو پیش آنے والے چند واقعات پیش کئے جائیں گے جن کی ناخلف اولاد اور گمراہ ذریت بے فیصلہ رہے گی کہ یہ کون کون سی شخصیتیں اور کچھ بڑا تہ اس گمراہ ذریت کے ساتھ پیش آنے والے حادثات کا ذکر ہوگا۔ جن سے ان کی اپنی دوسری شخصیت کی متضاد تصویریں ناظرین کے سامنے آئیں گی۔

در الثمینی

(شاہ ولی اللہ)

بچیسویں حدیث (شاہ ولی اللہ کہتے ہیں)

کہ جناب والدہ صاحب (شاہ عبد الرحیم) سے میں نے سنا ہے کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراقبہ میں بیٹھے ہوئے ہیں ایک مسجد یا قوت شفاف میں کہ جس کے باہر سے اندر کا سب حال معلوم ہوتا ہے اور صحابی و اولیاء آپ کے پاس حلقہ کئے بیٹھے ہیں۔ جب میں دروازہ پر پہنچا تو حضرت سید عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور شیخ بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہیں۔ پس تشریف لائے میری طرف اور دونوں حضرات میں یہ باتیں ہوئیں کہ حضرت سید

الحدیث الخامس والعشرون :-
اخبرني سيدي الوالد فقال رأيت في المنام النبي صلى الله عليه وسلم جالسا مراقبا مسجد من ياقوت شفاف ادى بالحنه من ظاهرة والصحابة والاولياء جالسون، مستحلون عند خلعها وصلت الباب! قام سيدي عبد القادر الجيلي و شيخ بهاء الدين نقشبند فخرج ابي وتذكراني فقال سيدي عبد القادر انا اولي به لاني اباؤه كانوا اخذين بطريقتي - وقال! الشيخ بهاء الدين

و ليضيد بعد ذلك سيدي عبد القادر دريما شاء ثم ادخل المسجد - الشيخ بهاء الدين و اجلسي بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بصرة كنت اول من وقع و بصرة عليه -

در الثمینی ص ۴۲ انفس العارفين ص ۳۸



عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں اولی ہوں اس شخص کا استقبال کرنے میں اس لئے کہ اس کے آباء میرے سلسلہ میں منسلک ہیں اور حضرت شیخ بہاؤ الدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں اولی ہوں اس کا استقبال کرنے میں کیونکہ اس کی تربیت اسکے نامے کی ہے اور وہ میرے سلسلہ میں تھا۔ پھر دونوں حضرات کی صلح ہوئی اس امر پر کہ اول حضرت شیخ بہاؤ الدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میری تربیت کریں بعد اس کے حضرت عبد القادر رضی اللہ عنہ جو چاہیں افادہ فرمائیں۔ پھر داخل کیا گیا مجھ کو شیخ بہاؤ الدین کی مسجد میں اور ٹھکانا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روبرو۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آنکھ کھولی تو سب سے پہلے مجھ پر نظر کی۔

ایک شبے کا ازالہ

مذکورہ واقعے سے مجھے جس قاری کے ذہن میں یہ شبہ ضرور سراٹھا سکتا ہے کہ یہ واقعہ تو محض خواب کا ہے اور خواب تو پھر خواب ہی ہوتے ہیں۔ اس کیلئے ایک دلیل دی جاسکتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ - کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا پس مجھے ہی دیکھا۔ اور جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہی دیگر حضرات رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کی تو وہ بھی یقیناً وہی ہوں گے۔ اور یہ معاملہ ارواح سے بڑھ کر ارواح مع الاجساد کی صورت اختیار کر گیا جو اس ناخلف اولاد کے دیگر کئی پرفتن وضع کردہ مسائل کی دھجیاں اڑانے کیلئے ایک بہترین دلیل ہے۔ کاش! انہیں اللہ ہدایت فرماتا۔ اور اگر یہ لوگ اس واقعہ کو محض خواب ہی سمجھنے پر مصر ہیں تو پھر بھی چشم مار روشن دل مانشاد اڑاؤ مذاق

اپنے بڑے بوڑھوں کا جنہوں نے اپنے آوارہ خوابوں کو حقیقت کا روپ دیکر حدیثوں کے نام سے روشناس کرانے کی فریب کاریوں کی بنیاد رکھی ہے۔

چھوٹے میاں: سبحان اللہ

شاہ ولی اللہ کے باپ شاہ عبدالرحیم کا یہ طبع خواب شاہ ولی اللہ کے ناخلف پوتے اسماعیل دہلوی نے جب پڑھا تو بڑا سٹپٹا یا کہ عجیب مضیبت ہے۔ سب کے سب معرکے تو ہمارے پروا دامرہوم نے سر کر لئے تو ہم کیا ہوئے۔ بیچارہ لگا ہاتھ پاؤں مارنے اور سوچنے کہ اب کیا کیا جائے۔ ایک طرف تو یہ فتویٰ صادر کر چکا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکرئی میں مل گئے ہیں (معاذ اللہ) اور جن کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مالک و مختار نہیں اور ایک طرف داو دامرہوم حضور غوث پاک اور شیخ بہاؤ الدین نقشبند سے سب کچھ لوٹ کر لے گئے۔ اب کیا ہو۔ آخر چھوٹے میاں نے بڑی سوچ بچار اور ذہنی جھناشک کے بعد فیصلہ کر لیا کہ جو بھی بڑے میاں اکیلے بازی نہیں مار سکتے۔ اور آخر اس واقعہ کو معنوی سی ترمیم کر کے اپنے پیرو مشد سید احمد کے نام سے منسوب کر دیا کہ ہو سکتا ہے کہ کل کوئی میرا مرید یا صفا بھی میری سنت پر عمل کر کے یہ واقعہ میرے نام سے لکھ مارے۔

مگر بد قسمتی سے آج تک تو ایسا نہیں ہو سکا کہ کل کلیان کوئی سعادت مند روحانی فرزند ارجمند ایسا بیان داغ ہی دے۔ کیونکہ اس کے روحانی بیٹوں کے بے غیرت قلم حقائق کو مسخ کرنے میں بڑی تیزی سے رواں دواں ہیں اور انہیں عصمت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے گستاخ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سرفرازی زیادہ عزیز ہے یہ اگر نیکوں کا نمک حلال کرنے کے لئے مسلمانوں پر چڑھائی کرنے والے مسلمانوں سے جنگ کو نیا لے اور مسلمانوں کے ہی ہاتھوں مارے جانے والے کو امام المسلمین اور شہید اسلام کے القاب تو دے سکتے ہیں لیکن اس کے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شانِ اقدس پر گستاخانہ جراتوں اور بدبیاکانہ حملوں پر گرفت نہیں کر سکتے۔

صراطِ مستقیم (اسماعیل دہلوی)

نسبتِ قادریہ اور نقشبندیہ کا بیان تو اس طرح ہے کہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز کی وسعتِ برکت اور آنجناب ہدایاتِ مآب کی توجہات کے عین سے جناب حضرت غوث الثقلین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اور جناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی روحِ مقدس آپ کے متوجہ حال ہوئیں۔ اور قریباً عرصہ ایک ماہ تک آپ کے حق میں ہر دورِ روح مقدس کے مابین فی الجملہ تنازعہ رہا۔ کیونکہ ہر ایک دن ان دونوں عالی مقام اماموں میں سے اس امر کا تقاضا کرتا تھا کہ آپ کو ہتما ہم اپنی طرف جذب کرے تا آنکہ تنازعہ کا زمانہ گزرنے اور شرکتِ پرصلح کے واقعہ ہونے کے بعد ایک دن ہر دو مقدس روہیں آپ پر جلوہ گر ہوئیں اور قریباً ایک پہر کے عرصہ تک وہ دونوں امام آپ کے نفسِ نفیس پر توجہ قوی اور پُر زور ڈالتے رہے۔ پس اسی ایک پہر میں ہر دو طریقہ کی نسبت آپ کو نصیب ہوئی۔

اور نسبتِ چشتیہ کا بیان اس طرح ہے کہ ایک دن آپ حضرت خواجہ خواجگان قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کی مرتد منور پر تشریف لے گئے۔ اور ان کی مرقہ مبارک پر مراقب ہو کر بیٹھ گئے۔ اسی اثناء میں ان کی روح پُر فتوح سے آپ کو ملاقات حاصل ہوئی اور آنجناب یعنی قطب الاقطاب نے آپ پر توجہ قوی توجہ کی کہ اس توجہ کے سبب سے ابتدا حصولِ نسبتِ چشتیہ کا ہو گیا۔

(صراطِ مستقیم مترجم - مصنفہ اسماعیل دہلوی - صفحہ ۲۲۳)

تماشاے اہل قلم دیکھتے ہیں

ہمارے قارئین ان ہر دو واقعات کی تطبیق سے یقیناً لطف اندوز ہوئے ہوں گے اور اسماعیل دہلوی کے قلم کی لگاکاریوں سے اُس کے پروا دامرہوم کی روح بھی لازمی طور پر خوش ہو کر شاباش کہتی ہوگی۔ اور چارٹی ہوگی کہ اولادِ دہو تو ایسی ہو۔ کیا اس مطابقت کو کوئی ذی شعور انسان قدرتی طور پر تسلیم کر سکتا ہے۔ ہرگز نہیں! یہ واقعہ قطعی طور پر فرضی ہے، ایسا ہو ہی نہیں

چند ضروری نوٹ

شاہ عبدالرحیم رحمۃ اللہ علیہ نے اگر یہ واقعہ اپنے بیٹے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو سچ سنا یا ہے اور شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے باپ کے ساتھ پیش آنے والے واقعہ کو سچ سمجھ کر نقل فرمایا ہے اور شاہ ولی اللہ کی ہمراہ ذریت اپنے بڑوں کا واقعہ ہونے کی وجہ سے اس پر ہر تصدیق ثبت کرتی ہے تو اس دلچسپ واقعہ میں ہم پر لگائے جانے والے تمام الزامات کا بہترین جواب ہے۔ مثلاً :-

”اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ولی اللہ فوت ہو جانے کے بعد بھی مدد فرماتے ہیں۔“
 ”اس سے پتہ چلتا ہے کہ ولی بعد وفات بھی دل کی باتیں جنہیں غیب کی باتیں کہنا زیادہ مناسب ہو گا پر اطلاع رکھتے ہیں۔“ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ولی اللہ کے ارواح بھی حاضر و ناظر ہیں۔ اس سے یہ بھی عیاں ہوتا ہے کہ رو میں جسمانی صورت میں متشکل ہو کر جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ارواح کو فاتحہ کا نذرانہ پیش کرنا چاہیے وغیرہ وغیرہ۔

اب آپ مفروضات کے پلندے براہین قاطعہ کتاب کے مرتب اور کتاب کی صحت پر تصدیقی مہر ثبت کرنے والے طائفہ کے امام حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز کی محفل کا ایک واقعہ ملاحظہ فرمادیں۔

کمالات عزیزی

جناب مولانا صاحب نے اول سال جو کلام مجید حفظ کر کے سنایا۔ نماز تراویح کی ہو چکی تھی۔ اس عرصہ میں ایک سوار خوب زرہ بکتر وغیرہ لگائے پرچا ہاتھ میں لئے تشریف لائے اور کہا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہاں تشریف رکھتے ہیں؟ جو وہاں تھے سب نے دھڑک کر ان کو گھیر لیا اور پوچھا کہ حضرت یہ کیا تقریب ہے اور آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا میرا نام ابوہریرہ ہے۔ جناب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ہم

عبدالعزیز کا کلام سُننے چلیں گے۔ پھر مجھ کو ایک کام کے واسطے بھیج دیا، اس سبب سے دیر میں آیا۔ یہ بات کہ غائب ہو گئے۔ (کمالات عزیزی۔ مطبوعہ کراچی ۱۹۷۱ء)

ایک دلچسپ واقعہ

مندرجہ ذیل واقعہ علامتہ الدہر، عاشق مصطفیٰ، زینت الاولیاء، امام الاصفیاء، نائب غوث الوری، استاذ العلماء، امام ربانی حضرت علامہ یوسف بن اسماعیل بنہانی قدس سرہ العزیز کی تالیف مبارکہ جامع الکرامات شریف سے نقل کیا جا رہا ہے۔ یاد رہے کہ یہ دوسری عظیم تصنیف ہے جس سے اپنے مطلب کی چند روایات کا ترجمہ کر کے جمال الاولیاء نام رکھا ہے۔ بہر حال آپ اصل کتاب جامع کرامات اولیاء سے ایک دلچسپ واقعہ روحوں کی آمد کے متعلق ملاحظہ فرمادیں۔ یہ واقعہ آپ نے امام العارفین محمد بن عربی بن قوام رحمۃ اللہ علیہ کے حالات میں بیان فرمایا ہے۔

جامع کرامات اولیاء

جامع حلب کے خطیب حضرت جناب شیخ شمس الدین خاوری رحمۃ اللہ علیہ روایت بیان فرماتے ہیں کہ میں جناب محمد بن عربی بن قوام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہمراہ کسی ایک سفروں میں ساتھ تھا کہ ایک جگہ آپ کو دعوت پر بلا لیا گیا پس جب ہم ایک مکان کے قریب پہنچے تو آپ کا رنگ متغیر ہو گیا اور آپ نے اس وقت کثیر تعداد میں اِنَّا لِلّٰہ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھا۔ تو میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا۔ یا سیدی کیا چیز ظاہر ہوئی ہے پھر آپ نے فرمایا۔ تحقیق

وروی عن الشیخ شمس الدین البخاری خطیب جامع حلب قال : کنا مع الشیخ فی بعض أسفارہ - فدعی لى مکان ، فلما دنون ، من ذالک امکان تغیر لونہ وجعل یقول : اِنَّا لِلّٰہ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ مرات کثیرۃ فقلت لہ : یا سیدی ای شئ حدث ؟ فقال : لما لما اقولنا عی ہذا القریۃ جاءت ارواح الاموات تسلم علی وفیہم شاب حسن الوجه یقول :

قتلت ظلما قتلنی رجلان من اهل
هذه القرية كنت اُرى غما لهما
وهما اخوان فقتلانی فی زمن ملک
العزیز۔ وذلک انهما انهما فی
بنت وكان الرجلان اللذان
قتلا هذه الفعلة لهما وکنت
برئیا منها۔ قال شمس الدین مذکورہ
یسمیان کلام الشیخ، وكان یبني
وبینهما معرفة، فلما خلوت بهما
قال لی: یا فلاں ان ما قاله الشیخ
والله الحق صیغ و نحن قتلنا، فقلت
لهما: ما حملكما علی ذلک؟ قال
السبب الذی قاله الشیخ، ثم قیل
لهما انه کان من غيرة و اذ کان
برئیا منه كما قال الشیخ رضی اللہ
عنه۔ (جامع کرامات اولیاء و مؤلف حضرت
علامہ یوسف بن اسماعیل نہانی مطبوعہ مصر ۲۱۵)



یہ معاملہ کسی اور سے تھا۔

جب ہم نے اس گاؤں کی طرف رخ کیا اور پہنچے
تو اس گاؤں کے فوت شدگان لوگوں کی روئیں
میرے پاس آئیں اور مجھ پر سلام کہا۔ اور ان
روحوں میں سے ایک جو برو نو جو ان نے
مجھ سے کہا کہ جناب میں ظلم سے (بے گناہ) قتل
کیا گیا ہوں، مجھے اس گاؤں کے رہنے والے
دو آدمیوں نے قتل کیا ہے جن کا میں چراگاہوں
میں رہتا تھا اور وہ دونوں بھائی
بھائی ہیں۔ پس ان دونوں نے مجھے عزیمت
کے زمانے میں قتل کیا تھا اور سب یہ تھا کہ انہوں
نے مجھ پر اپنی لڑکی کی تہمت لگائی تھی حالانکہ میں
اس تہمت سے بری ہوں شمس الدین مذکورہ کہتے
ہیں کہ شیخ کا یہ کلام وہ دونوں بھائی (جنہوں نے
قتل کیا تھا) بھی سُن رہے تھے میری ان دونوں
کے ساتھ واقعت تھی۔ انہوں نے علیحدگی میں
مجھ بتایا کہ خدا کی قسم شیخ نے جو کچھ کہا ہے بالکل
سچ ہے اور ہم نے ہی اسے قتل کیا تھا۔ پھر میں نے
اس قتل کے حرکات دریافت کئے تو انہوں نے بتایا
کہ یقیناً وہی ہیں جو شیخ نے بتائے اور پھر انہوں نے
اعتراف کیا کہ وہ نو جوان واقعی بیگناہ تھا۔ اور
یہ معاملہ کسی اور سے تھا۔

تذکرۃ الموتی و القبور (ثناء اللہ بانی ہستی)

ابن مبارک و حکیم ترمذی و ابن ابی الدنیا
و ابن منذر از سعید بن مسیب از سلمان روایت
کرده کہ ارواح مؤمنین دربرزخ باشند بر زمین
سیر کنند ہر جا کہ خواہند۔ (تذکرۃ الموتی و القبور
ص ۲۸ مؤلف قاضی ثناء اللہ بانی ہستی)۔

ابن مبارک و حکیم ترمذی و ابن ابی الدنیا
ابن منذر از سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ حضرت
سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ
مؤمنین کی ارواح برزخ میں رہتی ہیں۔ زمین پر
سیر کرتی ہیں اور ہر جگہ جاتی ہیں۔

تفسیر روح البیان

وفي الحديث: يا اوصحابي لا تنسوا
امواتکم فی قبورہم خاصۃ فی شہر
رمضان فان ارواحہم بیروتہم
فینادی کل احد منهم الف مرة من
الرجال والنساء اعطوا علینا بیلہم
او برغیف او یکسوة خیر او بد عوة او
لقراءة آیتہ او یکسوة کساکم اللہ من
لباس الحجة۔ کذا فی بیع الابرار
فاذا کان الرغیف او الکسوة مفید
مقبولا عند اللہ تعالیٰ فما خلد
بما فوقہ من الذائد (تفسیر روح البیان
شریف مطبوعہ بیروت جلد چہارم ص ۳۶۶ مؤلف
حضرت امام اسماعیل حقیر رحمۃ اللہ علیہ)۔

اور حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے میرے
دوستو تم مردوں کو نہ بھولو جو اپنی قبروں میں ہیں۔
خاص کر ماہ رمضان شریف میں ان کی ارواح
اپنے گھروں میں آتی ہیں (جن گھر دل کو چھوڑ کر
قبروں میں جا بیٹے ہیں)۔ پس پکارا جائے ایک
ان میں سے ہزار مرتبہ مردوں اور عورتوں سے
کہ بخشش کرو ہم پر ساتھ صدقہ کرنے دہم کے
یا ساتھ خوراک اور نیکاروں کے یا ساتھ دعا
اور پڑھنے قرآن کریم کے یا ساتھ خیرات کرنے
پہلے کے پہنائے گا اللہ تعالیٰ تم کو
جنت کی پوشاک۔

احیاء العلوم

بشیر بن منصور کہتے ہیں کہ ایک شخص قبرستان میں آمد و رفت کیا کرتا تھا اور جنازوں کی نماز پڑھا کرتا۔ اور جب شام ہوتی تو قبرستان کے دروازے پر کھڑا ہو کر کہا کرتا کہ خدا تعالیٰ تمہاری وحشت کو اُس سے بدلے اور تمہاری غریبی پر رحم فرمادے اور خطاؤں سے درگزر کرے اور حسنات تمہارے قبول کرے۔ ان کلمات سے نادم کچھ نہیں کہتا تھا۔ وہ شخص کہتا ہے کہ اتفاقاً ایک شام کو میں قبرستان میں نہ گیا اور حسب دستور دعا نہ کی اپنے گھر چلا آیا جب میں سو رہا تو بہت سے لوگ میرے پاس آئے۔ میں نے اُن سے پوچھا کہ تم کون ہو اور میرے پاس کیوں آئے ہو۔ اُنہوں نے کہا ہم قبرستان کے لوگ ہیں۔ میں نے پوچھا کہ پھر کیا مطلب ہے۔ اُنہوں نے کہا کہ جب تم گھر کو پھر کرتے تھے تو تم نے عادت کر لی تھی کہ کچھ تحفہ ہم کو دیا کرتے تھے۔ پھر میں نے پوچھا کہ وہ تحفہ کیا تھا۔ اُنہوں نے کہا کچھ دعا مانگا کرتے تھے۔ آج تم نے ہمیں اس دعا سے محروم رکھا۔ اس لئے بایں مراد ہم آئے ہیں۔ میں نے کہا کہ اچھا اب میں پھر تمہارا ہدیہ پہنچاتا ہوں گا۔ اور کچھ بھی مانگے نہیں کیا۔

(احیاء العلوم الدین - جلد چہارم صفحہ ۶۳۳)

منکرین آمد وراح کیلئے ضرب شدید

مندرجہ ذیل واقعہ شاہ ولی اللہ دہلوی اپنے والد گرامی شاہ عبدالعظیم دہلوی کے ملفوظات میں سید عبداللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ صاحب فرماتے ہیں کہ سید عبداللہ اور ایک دیگر بزرگ جب تلاوت کلام پاک کرتے تو کیا سماں ہوتا تھا۔ فرماتے ہیں :-

روزے آن بزرگ و حضرت سید	ایک روز وہ بزرگ اور حضرت سید
ہر دو قرآن دہری کر دند کہ مردم عرب شکل بن پوش	صاحب دونوں قرآن کا دورہ کرتے تھے کہ
فوج فوج ظاہر گشتند و رئیس ایشان نزدیک	عربی صورت آدمیوں کی سنبڑ پوش افواج ظاہر
مسجد البیتادہ و قرآن قاری استماع فرمود	ہوئیں اور ان کا امیر مسجد کے نزدیک کھڑا ہو

گفت ! باریک اللہ ادیت حق القرآن۔

قاری صاحب قرآن سننے لگے اور فرمانے لگے
بارک اللہ قرآن کا حق ادا کر دیا۔

پھر اس کے بعد انہیں حضرت سید عبداللہ
کے انتقال کے بعد ان کی قبر پر جاضری کا واقعہ
اس طرح بیان کرتے ہیں کہ :-

دوست جو دفن کے وقت حاضر تھے
اُن کو ساتھ لیکر سید صاحب کے مزار کی
زیارت کو گئے۔ ساتھی عزیز نے ہر چند کوشش کی
لیکن قبر کی شناخت نہ ہو سکی۔ آخر اندازے سے
ایک قبر کی طرف اشارہ کیا ہم اُس جگہ بیٹھ گئے اور
قرآن پڑھا حضرت سید صاحب پشت کی طرف آواز
دی کہ قبر فقیر این است۔

تاہم جو کچھ شروع کیا تھا میں ختم کیا۔
اور اُس کا ثواب صاحب قبر کو دیا۔ اور میں
نے اُس جگہ کہا کہ اچھی طرح سوچ لو کہ سید کی قبر
یہ ہے جدھر تم نے اشارہ کیا ہے یا میری پشت
کی طرف ہے۔ اُس نے سوچا اور کہا کہ میں نے
غلطی کی تھی۔ اُن کی قبر تمہاری پشت کی طرف ہے
اُس طرف بیٹھ گئے اور قرآن پڑھنے لگے۔ اُس
وقت حزن و ملال کی وجہ سے طبیعت کھل نہ سکی
اور قرأت قرآن کے قاعدوں کے مطابق
ٹھیک نہ پڑھا جاسکا (تو سید صاحب نے)
قبر کے اندر سے آواز دی کہ فلاں
فلاں جگہ پر امر قرأت میں تساہل کیا گیا ہے

یارے را کہ در دفن حاضر بود ہمراہ
گرفتم و زیارت مروت رفت آن عزیز
ہر چند تا مل کرد ایشان نشانت آن خبر بہ
تخمین بسوئے قبرے اشارت کرد آں جا
نشستم و قرآن می خواندم حضرت سید از
پشت من ندا کردند کہ قبر فقیر این است
اما ہر چہ شروع کردہ اید آں جا تھا کہ کنید
و ثواب بہ صاحب آں قبر دہید۔ آں جا
گفتم کہ نیک تا مل کن قبر حضرت سید
این است کہ ہاں اشارت کردی یا پس
پشت من تا مل کرد و گفت خطا کردہ بودم
قبر ایشان۔ پس پشت شما است آن
سوئے نشستم و قرآن خواندم گرفتہ در
آں اثناء بسبب حزن و گرفتگی خاطر
بسیارے از قواعد قرأت نامرعی گذار شتم
از درون قبر ندا کردند کہ فلاں جا فلاں
جا سا بلہ کر دید در امر قرأت۔
انفاس العارفین صفحہ ۳۱۱



میت کو قتل شریف پڑھ کر بخشنا

• غنیۃ الطالبین • تذکرہ موتی و القبور • ارشاد الساری

عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
مرفوعاً من علی المقابور قراً قُلْ
هُوَ اللہُ اَحَدٌ اَحَدٌ عَشْرَ مَرَّةٍ ثُمَّ
وَهَبْ اَجْرَهَا لِلْاِمْوَاتِ اعْطَى مِنَ الْاَجْرِ
بَعْدَ الْاِمْوَاتِ - (رد الوالد القطنی)

(۱) غنیۃ الطالبین ج ۱ اردو صفحہ ۱۰۲

(۲) تذکرہ موتی و القبور مؤلف ثناء اللہ پانی پتی ص ۳۷

(۳) ارشاد الساری الی مناسک الملا علی قاری ج ۱ صفحہ ۲۸۷



یتیمے کا ختم شریف

• سوئم • قتل شریف • درود شریف • دعا • اکھبر باری

میت کے تیسرے دن جو ختم شریف دلا یا جاتا ہے اسے عام طور پر قتل شریف یا
یتیم شریف کہا جاتا ہے۔ اس کے متعلق معتبر اور مستند جواب اگرچہ چند سطروں میں بھی
دیا جاسکتا ہے۔ لیکن ہمیں دانستہ طور پر اس مسئلہ کی نسبتاً زیادہ وضاحت اور صراحت
کرنی پڑے گی۔ کیونکہ بعض جہل نے اپنی ناسمجھی اور بہت دھرمی کی وجہ سے اس کا رنجیر
کوئی اواقع ایک مذاق سمجھ رکھا ہے۔ اور نہایت ہی کد یہ انداز سے استہزاء و مسخرہ کا
نشانہ بنا رکھا ہے۔

یتیم شریف کا مذاق

یتیم شریف کا مذاق اڑانے والے ایک تو وہ لوگ ہیں جن کے نزدیک فقہائے کرام اور
اولیاء عظام کا نام ہی باعث آزار و کلفت اور ایک قسم کی گالی ہے۔

اور

وہ حقہ اور تقلید کا نام سن کر یوں منہ بنا تے ہیں جیسے انہیں حنظل کے قتل یا مصیبت
کی ڈی رنگنی پڑ گئی ہو۔

اور

بات صرف منہ بنا تے تک ہی ختم نہیں ہوتی بلکہ وہ مقلدین کو ویسے ہی خارج از اسلام
سمجھتے ہیں۔ اور دین میں تمام تر خرابیوں کے ذمے دار فقہاء کرام کو گروہستہ ہیں۔

دلیل کے طور پر چند عبارتیں ملاحظہ فرمائیے:-

گذشتہ صفحات میں آپ جمعرات کے فضائل میں شرح صدور کی وہ طویل عبارت ملاحظہ فرما
چکے ہیں کہ جس میں مالک بن دینار نے قبرستان کو منور دیکھ کر حیرت کا اظہار کیا اور بالقاف سے یہ ندا
سنی کہ ایک مومن بندے نے نماز کے بعد قتل شریف پڑھے تھے جس کی برکت سے
قبرستان بھی منور ہو گیا اور مشرق و مغرب تک نور و سرور پھیل گیا۔ یہاں بھی بقدر ضرورت اس عبارت کا
کچھ حصہ دوبارہ نقل کیا جاتا ہے۔

وقم فیہما فاتحۃ الکتاب و قتل
یا ایہا الکافرون۔ و قتل ہو اللہ
احدہ و قال اللہم انی قد
وہبت ثوابہا لاهل المقابر
من المومنین فادخل اللہ علینا
الضیاء والنور والفسحة والسور و فی
المشرق والمغرب۔ (شرح الصدور ص ۷۷)

مؤلفہ امام جلال الدین سیوطی

۱۔ مقلدین خفیفہ کافر اور مشرک ہیں۔ صفحہ ۱۸۹، ۲۳۰، ۲۳۹

۲۔ سرشتیہ سارے حیلوں اور مکرروں کا اور کان تمام

فریبوں اور دغا بازیوں کی علم فقہ و رائے ہے۔

اور مہاجال ان سب خرابیوں کا فقہ اور مقلدین کی

بول چال ہے۔ اور ساری خرابی والی ہوئی ان

ملاؤں کی ہے جو دام تقلید میں گرفتار ہیں۔ اور

نشرہ شرک و بدعت میں سرشار اور تمام عالم کافساد

اور ساری خرابیوں کی بنیاد گروہ مقلدین ہیں۔

(ترجمان الہامیہ مطبوعہ مفید عام پریس آگرہ۔ صفحہ نمبر ۳۵، ۳۶)

تالیف نواب صدیق حسن خاں بھوپالی

مقلدین اور فقہائے کرام کو اتنی سنگین اورنگی گالیاں دینے والا یہ گروہ نجدی وہابیوں کا ہے۔ ان لوگوں کے دوسرے چھوٹے چھوٹے مسائل میں شرک و بدعت کے فتوے ہمارے لئے کوئی لمحسی اور کشتن نہیں رکھتے اس لئے کہ ان کے نزدیک سوائے چند غیر مقلد افراد کے تمام مسلمان کافر، مشرک، جیدہ جو، مکار، فریبی، دغا باز، بدعتی، فسادی اور خرابیوں کی بنیاد ہیں۔

نقل کفر کفر نباشد کے باوجود ہم مقلدین میں سے محدثین کے ان رجال اعظم اور مقتدر ہستیوں کے اسماء معظمہ کی فہرست پیش کرنے سے اجتناب کرتے ہیں جن کو یہ لوگ خود بھی اسلام کا سرمایہ سمجھتے ہیں۔ بہر حال ہم اس گروہ کی مغویات کو نظر انداز کرتے ہوئے ایک ایسے گروہ کی بات کرتے ہیں جو اجتماع خفدین ہے یعنی :-

مقلد وہابی

غیر مقلد نجدی وہابیوں کے فتویٰ کے مطابق محض مقلد ہونے کی وجہ سے یہ گروہ بھی کافر، مشرک اور بدعتی نیز جو کچھ بھی اوپر بتایا گیا ہے سب کچھ ہے لیکن اس کی قیمت ہی سمجھئے کہ جو گروہ اس گروہ کو کافر کہتا ہے یہ اُسی پر جان نثار کرتا ہے اور اُس میں ایسا کھل مل گیا ہے کہ ویسا ہی معلوم ہوتا اور فراخ دلی کا یہ عالم ہے کہ :-

اُسے آتا ہے پیار پہ غصہ

اُسے غصے پہ پیار آتا ہے

یہی نہیں بلکہ کسی عاشق زار کی طرح یوں لب کُشتی کرتا ہے کہ :-

تو بن کے ترش رو مجھے گالی ہزار دے

یہ وہ نشہ نہیں جسے گالی اُتار دے

ہم نے اس گروہ کو نجدی وہابیوں کا عاشق زار تو کہہ دیا ہے اور ممکن ہے ایسا بھی ہو لیکن اس کی زیادہ تر ادائیں مشوقانہ ہیں۔ توخیر ہمیں بتانا یہ ہے کہ یہ گروہ اپنے گلے میں تقلید کا پٹہ بھی ڈالے ہوئے ہے اور بظاہر فقہائے کرام کا دلدارہ اور شیفتہ بھی بنتا ہے اور خود کو فقہا کا مقرب بھی ثابت کرتا ہے۔ نیز دکھاوے کیلئے اولیاء کرام سے محبت و مودت کا بھی دعویدار ہے لیکن پس پردہ غیر مقلد وہابیوں کی مہنوا ٹی میں فقہائے کرام ادا دلیلئے عظام سے بدمسیر بیکار بھی ہے اور اپنے ان شیدائیوں اور فرائیوں سے بھی زیادہ ہونناک اور خطرناک طریقہ سے حقائق کو مسخ کرنے کی کوشش میں بھی ہمہ تن مصروف ہے۔

یہ فرقہ دیوبندی وہابیوں کا ہے

میرے خیال میں یہ فرقہ پہلے فرقہ سے زیادہ خطرناک اس لئے ہے کہ اس سے کھلے کفر کے علاوہ نفاق اور منافقت کی بو بھی آتی ہے اور اس کے ظاہر و باطن میں تضاد ہی تضاد ہے۔ کبھی تو یہ لوگ نجدی وہابیوں کی تقیص و تردید میں مصروف نظر آتے ہیں اور کبھی ان کی تعریفوں کے پل باندھتے ہیں۔ چونکہ ہمارا مضمون اس قسم کی بحث کا محمل نہیں اس لئے نہایت ہی

اختصار سے ان کی دورنگی اور دوسری شخصیت کے چند نمونے پیش کر کے اپنے موضوع کا طرف آتے ہیں۔

مولوی اشرف علی اور غیر مقلد وہابی (ایک رُخ)

بعض اہل حدیث نے قیاس و تقلید کو مطلقاً حرام اور اقوال صحابہ و تابعین کو غیر مستند ٹھہرایا اور ائمہ مجتہدین کو یقیناً خاطی و غادی اور کل مقلدین کو مشرکین و مبتدعین کے ساتھ ملقب کیا اور سلف پر طعن اور خلف پر لعن اور ان کی تجہیل و تضلیل و تحقیر و تفسیق کرنا شروع کیا۔ حالانکہ اس تقلید کا جو از مجموع علیہ امت کا اور داخل عموم آیت :
وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ذَاتُ آتَةِ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ذَاتُ آتَةِ وَجَعَلْنَا هُمْ آيَةً يَخْتَصِمُونَ بِأَمْرِنَا وَآتَةِ
أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِحُدُ هُمْ أَتَدَّاهُ كَہ۔

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم صفحہ ۱۸۵ مطبوعہ دیوبند)

مولوی اشرف علی اور غیر مقلد وہابی (دوسرا رُخ)

اگر میرے پاس دس ہزار روپیہ ہو سب کی تنخواہ کروں۔ پھر خود ہی سب وہابی بن جائیں۔
(الافاضات الیومیہ جلد دوم صفحہ ۷۸)

مولوی رشید احمد گنگوہی اور غیر مقلد وہابی (ایک رُخ)

محمد بن عبد الوہاب (نجدی) کے مقتدیوں کو وہابی کہتے ہیں ان کے عقائد عمدہ تھے۔
(فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۵۵)

مولوی حسین احمد ندوی اور غیر مقلد وہابی (دوسرا رُخ)

محمد بن عبد الوہاب کا عقیدہ تھا کہ جملہ اہل عالم و تمام مسلمانانِ دینا مشرک و کافر ہیں۔ ان سے قتل کرنا اور ان کے اموال چھین لینا حلال اور جائز بلکہ واجب ہے۔
(الشہاب ثاقب۔ مطبوعہ دیوبند۔ صفحہ ۴۳)



دیوبندی وہابیوں کے نجدی وہابیوں کے اس اشتراک و اغتراق کی فہرست انتہائی طویل ہے۔ برسیل تک مذکورہ مندرجہ بالا چند عبارتیں پیش کرنے پر ہی التفکیر کیا جاتا ہے اور اس بات کا فیصلہ ناظرین پر چھوڑا جاتا ہے۔ کہ اس دورِ رُخی پالیسی کے پس پردہ وہ کونسے محرکات تھے جس سے یہ صورتیں سامنے آئیں۔

جبکہ حق یہ تھا

کہ اگر ان لوگوں کا مقلد ہونے کا دعویٰ ہے تو یہ مقلدین کو کافر کہنے والوں کو کافر کہتے اس لئے کہ مقلدین میں ہزاروں نہیں لاکھوں ایسے عظیم مسلمان ہیں جنہوں نے کروڑوں غیر مسلموں کو اسلام کی دولت سے مالا مال کیا۔ اور وہ اس قدر مقتدر لوگ ہیں کہ ان کیلئے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کافر بھی ہو سکتے ہیں۔ اور اگر وہ لوگ کافر نہیں بلکہ مسلمان ہیں تو جو شخص کسی مسلمان کو کافر کہے بغیر اسے حدیثِ مقططفہ خود کافر ہو جاتا ہے۔

اور اگر یہ فرائیباں وہابی خود ہیں ان کو کافر کہنے کی ہمت نہیں رکھتے تو کم از کم ان سے نفرت ہی کریں۔ اور بجائے اس کے کہ ان کی فرسودہ لغویات کو اسلام کا سرمایہ تصور کریں۔ اپنے اسلاف کی راہ و روش کو اپنا کر مذہبِ حقہ اہل سنت و جماعت کی خدمت کرتے اور خود کو حنفی کہلاتے ہیں تو سیدنا امام اعظم کی تعلیمات اور دیگر فقہائے حنفیہ کے علوم و معارف کے نور سے دنیا کو منور کرتے۔ لیکن یہ ان لوگوں کی کتنی ڈھٹائی ہے کہ محض اغیار کی تائید کرنے کے جنون

میں اپنوں کی عبارات قطع برید کے اپنے مسلک پر بھی برسن شروع کر دیا۔ تاکہ تقلید کے دشمن کفر و شرک کی مشینیں اور تیزی سے رواں دواں رکھ سکیں۔

اور کتنی بدقسمتی ہے ان لوگوں کی کہ نجدی وہابیوں کی تائید میں اپنے مشائخ عظام اور اپنے باپ داداؤں کے ساتھ بھی محاذ آرائی کرنے لگے۔ اور یہ بھول گئے کہ ان کے کفر و شرک اور بدعت و ضلالت کی سنگینیں ان کے اپنے بڑے بوڑھوں کے سینوں میں بھی پیوست ہو کر رہ جائیں گی۔

بتجہ شریف پر اعتراضات

بتجہ شریف پر کئے جانے والے اعتراضات تقریباً ایک ہی قسم کے ہیں جنہیں یہ مختصر میں اپنی کتابوں میں نقل در نقل کئے چلے جاتے ہیں۔ اگر ایک مولوی نے خیانت کی تو دوسرے نے اصل کتاب میں دیکھے بغیر ایک اور خیانت کر ڈالی۔ پھر تیسرے نے کسی اور عبارت کا کچھ حصہ حذف کر لیا اور ہوتے ہوئے نوبت بائیں جا رسید کہ اصل حقائق روپوش ہوتے چلے گئے۔ اور یہ صاف اور سیدھا مسئلہ اس قدر طویل ہو کر رکھ دھندلا بن گیا کہ کچھ نہ سمجھے خدا کو بے کوئی۔

بہر حال اب آپ اعتراضات ملاحظہ فرما دیں بعد میں ان عبارات میں کی گئی خیانتوں کی فہرست پیش کی جائے گی۔

اعتراض نمبر ۱۔ تیسرے دن کا جمع بیت کے واسطے اولاً مشابہت ہونے کی کہ ان کے یہاں تیجا ضروری رسم جاری ہے۔ حرام ہوگا بسبب مشابہت کے۔

قال علیہ السلام تشبیہ قوم فهو منہم الحدیث

اعتراض نمبر ۲۔ ثانیاً تقریر کو تیسرے دن کا خود بدعت ہے اس کی کچھ اصل میں شرع نہیں۔

اعتراض نمبر ۳۔ ثالثاً جو کچھ ملا اکٹھے ہو کر پڑھتے ہیں بطح فلوں پڑھتے ہیں کہ در ثمریت بھی مانتے ہیں کہ ملا کو اس قدر دینا ہوگا اور ضروری جانتے ہیں چنانچہ معین ہے اور ملا بھی جانتے ہیں کہ ہم کو یہ ملے گا کیونکہ معین و مقرر ہو رہا ہے۔ اور شرع میں جو چیز کہ معروف و معین ہوتی ہے اس کو مثل شرط لگانے کے فرمایا ہے۔ المعروف کا تشدد و قطعاً

فقہ کا مسئلہ ہے۔ پس جو کچھ ملاؤں کو دیا جاتا ہے وہ اُحمرت ان کے پڑھنے کی ہے۔ اور جو پڑھائی کہ اُحمرت پر ہوتی ہے اس کا ثواب نہ پڑھنے والے کو اور نہ مردے کو ہوتا ہے۔ لہذا یہ فعل ان کا باطل اور لینا اور دنیا دونوں حرام۔ اور موجب ثواب کا نہیں بلکہ گناہ ہے۔ مردہ کو اس کا ثواب نہیں ہوتا۔ دینے اور لینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں۔ لہذا اس کام کا ترک بھی واجب ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۶۶)

اعتراض نمبر ۴۔ کبیری شرح منیۃ المصطفیٰ میں ہے:-

واتخاذ الطعام عند قراۃ القرآن یکوہ۔ ترجمہ:- اور قرآن پڑھنے کے وقت کھانا کھلانا مکروہ ہے۔

اعتراض نمبر ۵۔ اور سنن ابن ماجہ میں حضرت جریر بن عبد اللہ سے مروی ہے فرمایا:-

کناخذ الاجتماع الی اهل المیۃ و نحمم الطعام من النیاحۃ۔ ترجمہ:- ہم مردے کے گھروں میں جمع ہو کر اور ان کا کھانا پکوانا نوچ کر می سمجھتے ہیں۔

چنانچہ فقہ القدریر میں ہے:- واتخاذ الضیافۃ من اهل المیۃ وہی بدعت مستلقیۃ۔ ترجمہ:- اور اہل میت کی طرف سے ضیافت کا ہونا بہت بُری بدعت ہے۔

اعتراض نمبر ۶۔ اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں علامہ طیبی کا قول نقل فرمایا کہ طیبی نے فرمایا ہے کہ جو شخص امر مستحب کرنے پر اصرار کرے اور اس کو لازم قرار دے لے اور اجازت پر عمل نہ کرے تو اس نے شیطان کی گمراہی کا حصہ پالیا۔ تو پھر کیا حال ہوگا اس شخص کا جو بدعت یا امر منکر پر اصرار کرے۔ یہ جگہ ہے ان لوگوں کی نصیحت کیلئے جو میت کیلئے تیسرے دن حج ہونے پر اصرار کرتے ہیں۔ اور اس کو جماعت میں حاضر ہونے پر تہذیب دیتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۷۔ اور فتاویٰ نیرازی میں مرقوم ہے:- یکوہ اتخاذ الطعام

فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسبوع ونقل الطعام الی القبر فی المواسم واتخاذ الدعویۃ لقراۃ القرآن و جمع الصلحاء و الفقہاء الختم و القراۃ سورۃ الانعام و الاخلاص انتہی۔ ترجمہ:- اور پہلے دن اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا تیار کر اور اس موسم میں قبر پر کھانا وغیرہ جانا اور قرآن مجید پڑھنے کیلئے دعوت دینا اور صلحاء و فقہاء کو ختم کے لئے یا سورۃ النعام یا اخلاص پڑھنے کے لئے

دعوت دینا سب مکروہ ہے۔

اعتراض نمبر ۸۔ اور حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ شرح سفر السعاده و مدارج میں فرماتے ہیں۔ ایں اجتماع مخصوص برودت و ارتکاب تکلفات و دیگر صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام انتہی۔ ترجمہ: یہ مخلوق اجتماع تیسرے دن کا اور دوسرے تکلفات اور بے وصیت کے یتامی کے حق میں سے مال کا صرف کرنا بدعت ہے حرام ہے۔

اعتراض نمبر ۹۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ وصیت نامہ میں فرماتے ہیں۔ دیگر از عادات شنیعہ مامروم اسراف است در ماتمہا و چہلم و فاتحہ سالیانہ ایں ہمہ را در عرب اول وجود نہ بود مصلحت آلت کہ غیر تعزیت و ارثان میت تاسہ روز و اطعام ایشان یک شبانہ روز سے نباشد انتہی۔ ترجمہ: ہماری بری عادات میں سے دوسری عادت فضول خرچی ہے جو ماتوں اور چالیسویں اور سالانہ کی فاتحہ میں ہوتی ہے۔ ان تمام چیزوں کا سب اول میں وجود نہ تھا۔ مصلحت تو یہی ہے کہ میت کے ورثہ کی تعزیت تین دن اور ان کو ایک دن رات کا کھانا دینے کے سوا کوئی رسم نہ ہو۔

اعتراض نمبر ۱۰۔ اور حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ بھی وصیت نامہ میں فرماتے ہیں۔ و بعد مردن من رسوم دنیوی مثل دہم و ستم و چہلم و ششماہی و سالیانہ متکلفند انتہی۔ ترجمہ: میرے مرنے کے بعد دنیاوی رسوم جیسے دسواں، بیسواں چالیسواں اور ششماہی اور سالانہ بری کچھ نہ کریں۔ (فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۲۲۷)

ان اعتراضات کا چرہ

فتاویٰ رشیدیہ صفحہ نمبر چار سو بیس وغیرہ کے یہ دس نمبر نہیں آپ دس اعتراض بھی کہہ سکتے ہیں۔ اور تیجا شریف کو بدعت بنانے کے جواز میں چند عبارتوں کا نام بھی دے سکتے ہیں۔ بہر حال تقریباً اسی قسم کی چند گسی پٹی دلیلیں جو دہا بیان نجد اور دہا بیان دیوبند کی ذریت اب تک اپنی کتابوں میں معمولی معمولی سی رد و بدل کے ساتھ لکھتے چلی آئی ہیں تمام ترکاتوں کی عبارتیں نقل کرنا محض تصنیع اوقات کے مترادف ہوگا۔ اس لئے مندرجہ بالا عبارات کا صرف ایک چرچہ ہی دونوں ایک سر بھرے نے (۱۶) صفحہ کے پمفلٹ میں ایں عبارتوں میں معمولی سی ترمیم کے ساتھ تیار کر کے تیس مارغاں بننے کی کوشش کی ہے

قارئین کی نذر کرتے ہیں۔ بعد ازاں انشاء اللہ العزیز ان دونوں چچا بھتیجا کے اعتراضات کو اکٹھا کر کے نمبر وار الزامی اور تحقیقی جواب پیش کئے جائیں گے۔ اب آپ وہ چرچہ ملاحظہ فرمائیں جس میں علمائے اہل سنت کو مزید گالیاں دینے کا اضافہ بھی کیا گیا۔ چرچے کا نام اہم نے بہتان عظیم از رحیل رحیم رکھا ہے۔

بہتان عظیم از رحیل رحیم

● تیجا اور ساتواں کوئی شرعی مسئلہ نہیں ہے۔ نہ ہی قرآن و حدیث سے اس کے جواز پر کوئی دلیل موجود ہے۔ یہ ایک رسم ہے جسے غیر مسلم قوموں سے اخذ کر کے مسلمانوں پر مسلط کر دیا ہے۔

● جاہل و اعظیمنے نے اسے مذہب کا لبادہ اوڑھا کر مسلمانوں کو ایک امتیاز بنا کر رکھ دیا ہے۔ حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ میں سے کسی نے بھی اس فعل شنیع کو نہیں کیا۔

● یہ صاف اور کھلی حقیقت ہے کہ یہ رسم غیر مسلم اقوام سے مسلمانوں میں سے بعض جاہل اور خود غرض و اعظموں نے رائج کی ہے۔ اس سے صرف اور صرف اہل اسلام کی مخالفت اور بطریق عظیم کی خدمت مقصود ہے۔

● یہ سنت کے خلاف بدعت کا محاذ ہے۔ اس لئے اسے مردود اور غیر اسلامی رسم کہا جائے گا۔ (بلفظہ)

اس کے بعد یہ دس حوالے لکھے ہیں:-

۱۔ ”ہم یعنی صحابہ کرام میت کے گھر جمع ہونے اور میت کے گھر کھانا تیار کرنے کو نوحہ سمجھتے ہیں۔“ (ابن ماجہ صفحہ ۱۸۱، ۱۸۲)

۲۔ ”اہل میت کی طرف سے تین دن تک ضیافت مباح نہیں۔ کیونکہ ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے۔“ (خلاصۃ الفتاویٰ صفحہ ۲۲۲)

۳۔ ”مہیبت کے دنوں میں ضیافت کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ ہو کام خوشی کے وقت وہ غنی

میں نامناسب ہے۔ (فتاویٰ خانیہ جلد ۱۴)

۴۔ ابن ہمام کہتے ہیں کہ میت کے گھر کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ طعام کھلانا تو خوشی کے موقع پر ہوتا ہے نہ غمی میں۔ اور یہ نہایت ہی قبیح اور بُری عادت ہے (فتح القدیر ۴/۴۳)۔
۵۔ ان دنوں میت کے گھر کھانا تیار کرنا اور کھانا دو گول مکروہ ہیں۔ (جامع الرموز علامہ قسبستانی ۴۴۳)

۶۔ ہمارے مذہب (حنفی) کے فقہائے کرام نے اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ میت کے پہلے اور تیسرے دن اور اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔ (مرقاۃ جلد ۵ مؤلف ملا علی قاری)۔

۷۔ آما میں اجتماع مخصوص روز سوم و اربعہ تکلفات دیگر و صرف اموال بے وصیت از حقیتانی بدعت است و حرام۔ (مدارج النبوة - از شیخ عبدالحق)

۸۔ بعد مردن سوم و نہویں شل و ہم، بستم و چہلم و ششماہی و برسینی بیچ تکلفند۔ (قاضی ثناء اللہ - حوالہ نہیں دیا)

۹۔ دیگر از عادات شیعہ ماموم اسراف است در ماقم با و سوم و چہلم و ششماہی و ناعمر و سالیانہ و این ہمارا در عوب اول و دوم و بود۔ (تہذیب شاہ ولی اللہ دہلوی جلد دوم)
۱۰۔ مقرر کرنا تبعہ کا بالخصوص اور اس کو ضرور خیال کرنا شریعت محمدیہ میں ثابت نہیں۔

(عبدالحق لکھنوی) تلک عشی کا مکملہ

چچا بھتیجا کے ایک مجلس تمام اعتراضات کی آخری شکل

- ۱۔ سب کا مجمع اہل میت کے گھر ہندوؤں کی مشابہت ہے اور حرام ہے۔
- ۲۔ تیسرا دن مقرر کرنا خود ایک بدعت ہے اس کی کچھ اصل شرع میں نہیں۔
- ۳۔ جو کچھ ملا لکھے ہو کر پڑھتے ہیں لاٹچ کیلئے پڑھتے ہیں۔
- ۴۔ میت والے اور ملا جلتے ہیں کہ کیا دیا جلا جائے گا۔
- ۵۔ جو چیز معروف و معین ہوتی ہے اس کو مثل شرط کے کہتے ہیں۔

۱۔ ملا کو پڑھنے کی اُجوت دی جاتی ہے اس لئے مردے کو ثواب نہیں ملے گا۔

۲۔ فعل اُن کا باطل ہے۔ لینا دینا دونوں حرام ہیں اور ثواب کی بجائے گناہ ہیں۔

۳۔ دینے لینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں اس کا ترک واجب ہے۔

۴۔ کبیری شرح منبیتہ المصلیٰ میں ہے قرآن پڑھنے کے وقت کھانا مکروہ ہے۔

۵۔ ابن ماجہ میں جریر صحابی کا قول ہے کہ ہم میت کے گھر جمع ہونے اور کھانا پکوانا نو حرم سمجھتے ہیں۔

۶۔ فتح القدیر میں ہے اہل میت کی طرف سے ضیافت کا ہونا بہت بُری بدعت ہے۔

۷۔ طبری کا قول ہے کہ ہومیت کے تیسرے دن جمع ہونے پر اصرار کرنا ہے اور اس کو جماعت میں

حاضر ہونے پر ترغیب دینا ہے اُس نے شیطان کی گمراہی کا حصہ پالیا۔

۸۔ صاحب فتاویٰ بنارہ کا قول ہے تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا تیار کرنا مکروہ ہے

شیخ محمد الحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ تیسرے دن کے مخصوص اجتماع کے تکلفات اور

وصیت کے بغیر بیویوں کے حق سے مال صرف کرنا بدعت اور حرام ہے۔

۹۔ شاہ ولی اللہ کہتے ہیں کہ جو ماتوں اور چالیسویں کی فاتحین ہوتا ہے ان تمام چیزوں کا

عرب میں پہلے وجود نہیں تھا۔ مصیبت یہی ہے کہ اہل میت سے تین روز تعزیت کی جائے

اور ایک دن اور رات کا کھانا دیا جائے۔

۱۰۔ قاضی ثناء اللہ نے وصیت کی ہے کہ میرے بعد دنیاوی رسم مثل دسواں، بیسواں،

چہلم، ششماہی و سالانہ کچھ نہ کیا جائے۔

۱۱۔ فتاویٰ خانیہ میں ہے۔ مصیبت کے دنوں میں ضیافت کرنا مکروہ ہے۔

۱۲۔ خلاصۃ الفتاویٰ میں اہل میت کی طرف سے تین دن ضیافت مباح نہیں۔

۱۳۔ جامع الرموز میں ہے ان دنوں میں میت کے گھر کھانا تیار کرنا اور کھانا مکروہ ہے۔

۱۴۔ ملا علی قاری کہتے ہیں حنفی فقہانے اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ میت کے پہلے اور تیسرے

دن اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔

۱۵۔ تیجا اور ساتواں شرعی مسئلہ نہیں۔ قرآن و حدیث سے اس پر کوئی دلیل نہیں۔

۱۶۔ یہ ایک رسم ہے جسے غیر مسلموں سے حال کر کے مسلمانوں پر مسلط کر دیا ہے۔

۱۷۔ جاہل و اعظین نے اسے مذہب کا لبادہ اڑھا کر رکھ دیا ہے۔

۱۸۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں اور امام اعظمؒ کے زمانہ میں اس فعل شیعہ کو

فصل در بیان عادات و رسوم

کسی نے نہیں کیا۔

۱۳- غیر مسلموں کی یہ رسم جاہل اور خود غرض و اعظوں نے رائج کی ہے۔

۱۴- اس سے صرف اور صرف اسلام کی مخالفت اور پیٹ کی خدمت مقصود ہے۔

۱۵- یہ سنت کے خلاف بدعت کا محاذ ہے۔ مردود اور غیر اسلامی رسم ہے۔

یہ ستائیس اعتراضات

یکل ستائیس اعتراض ہیں جو تیجا شریف کے رد میں ان لوگوں نے پیش کئے ہیں۔ ان میں کچھ تو ایسے اعتراض ہیں جو ان لوگوں کی محض اپنی ذہنی اختراع ہے اور کچھ ایسے اعتراض ہیں جو انہوں نے سلف کی عبارات میں قطع برید کر کے پیش کئے ہیں اور کچھ ایسے ہیں جن میں ان لوگوں نے یہ چالاکی دکھائی ہے کہ سیدھی سیدھی اور واضح عبارتوں میں بیچ و دم پیدا کر دیئے ہیں۔ بہر حال اس تمام کے تمام فرضی شاخصانے میں حقیقت کا وجود سرے سے ہے ہی نہیں۔ بہر حال اب آپ ان اعتراضات کے جوابات ملاحظہ فرماویں۔

پہلے ان اعتراضات کا جواب دیا جاتا ہے جو انہوں نے خود پیدا کئے ہیں۔ یہ کل پندرہ اعتراض ہیں جن کے بعد لگا دیئے گئے ہیں۔

ان پندرہ اعتراضات کا

جواب الزامی

جواب نمبر ۱۔ یہ جتنے اعتراض ہیں سب کے سب مفروضے ہیں اور تلاؤں کی ذہنی اختراع ہیں۔ ان میں نہ تو قرآن مجید سے کوئی دلیل دی گئی ہے اور نہ ہی کسی حدیث مرفوعہ سے کوئی نص پیش کی گئی۔ نہ ہی کسی صحابی یا تابعی اور تبع تابعی کا کوئی قول نقل کیا ہے۔ اور حد تو یہ ہے کہ نہ تو کسی فقیہ و مجتہد کی کوئی تحریر پیش کی گئی ہے اور نہ ہی آئمہ اربعہ کے مذاہب سے کسی بھی امام کا کوئی

قول پیش کیا گیا ہے۔ نہ تو یہ اعتراضات کرتے وقت اجماع امت کو سامنے رکھا گیا ہے اور نہ ہی کسی امام و مجتہد کے قیاس کا خیال رکھا گیا ہے۔ بہر حال تعصب و عناد، صناد اور ہٹ دھرمی کے پیش نظر خود ہی ایک تانا بانا تیار کر کے دوسروں کو سب و شتم کرنے کا جواز پیدا کر لیا ہے۔

ہم

مبلغ پانچ صد روپیہ نقد العام

دینے کا اعلان کرتے ہیں

اگر ان پندرہ عدد بے بنیاد اعتراضات کی اصل قرآن و حدیث، اجماع امت اور آئمہ اربعہ کی کسی ایک تحریر سے ثابت کر دی جائے۔ ان اعتراضات کو حقیقت سمجھنے والوں کیلئے ہمارا یہ اعلان ایک حسین تبلیغ بھی ہے اور فکر پر بھی۔ ہے کوئی ان بُند عین کی روحانی اولاد سے ایسا فرزند ارجمند جو یہ العام حاصل کر سکے۔

اور

اگر تم لوگوں میں یہ العام حاصل کرنے کی جرات نہیں تو پھر حق کی طرف لوٹ آنا بہت بڑی سعادت ہے جواب نمبر ۲۔ ان اعتراضات میں بار بار یہی کہا گیا ہے کہ نتیجے وغیرہ کی قرآن و حدیث سے کوئی اصل ثابت نہیں اس لئے یہ بدعت ہے فعل شایع ہے۔ اس اعتراض پر ہمیں یہ اعتراض وارد کرنے کا حق ہے کہ اگر نتیجے شریف کی اصل تم کو قرآن و حدیث سے نہیں مل سکی تو تم نے اسے بدعت ضالہ کہہ دیا لیکن تم کو بخاری شریف کے ختم کی اصل قرآن و حدیث وغیرہ سے کیسے مل گئی۔ جس کی رو سے تم نے بخاری شریف کا ختم ایجاد کر لیا۔ ہم یہاں پھر

ایک نیا العام جو مبلغ گیارہ صد روپیہ کی خطیر رقم

پیش کرتے ہیں۔ اگر تم قرآن مجید کی کسی نص اور حدیث پاک کے کسی جملے سے یا کسی صحابی تابعی یا تبع تابعی اور آئمہ اربعہ کے کسی قول سے یا ثابت کر دو کہ بخاری شریف کا ختم کیا کرو۔ اور اگر تم اس ختم کو قرآن و حدیث وغیرہ سے ثابت نہیں کر سکتے تو اس پر کیوں عمل پیرا ہو۔ اور اسے بدعت ضالہ اور کفر و شرک وغیرہ کیوں نہیں کہتے۔ تیجا شریف کے ختم کو بدعت کہنے والو

بخاری شریف کے ختم پر تمہاری بدعت کی برچھیاں اور شرک کی سنگینیں کیوں نہیں برستیں۔ کیا یہ تمہاری بے حیائی اور بے شرمی کی ننگی تصویر نہیں کہ تم خود جو چاہے کرتے پھر وہ عین توحید اور قطعی اسلام ہو اور دوسرے جو کہیں وہ بدعت بھی ہو اور شرک و کفر بھی۔
قارئین شاید یہ خیال کرتے ہوں کہ بخاری شریف کے ختم کی بات شاید ویسے ہی گھڑی لگی ہو۔ نہیں نہیں ہرگز یہ بات نہیں بلکہ نجدی وہابی اور دیوبندی وہابی ہر دو فرقے بخاری شریف کا ختم کرتے ہیں۔ لیکن ان کی تحریروں میں ملاحظہ فرمائیں۔

نجدی وہابی اور ختم بخاری شریف

جس طرح قرآن شریف کے تیس پارے ہیں اسی طرح اہل علم نے صحیح بخاری کو بھی تیس پاروں میں تقسیم کیا ہے۔ تو جس قاعدے سے ختم قرآن مجید کا مسات دن میں کیا جاتا ہے یا تیس دن میں۔ اسی طرح بمقتضائے حال و وقت اس کتاب کو بھی ختم کرنا چاہیے۔ میں نے کسی کتاب میں صراحت ختم کی نہیں پائی۔ فقط یہ پایا کہ اس کا ختم کذا کذا نفع دیتا ہے۔ بہر حال با وضو ہو کر منہ طرف قبلے کے کر کے ساتھ خشوع و خضوع و حضور دل کے یا خود پڑھے یا کسی کو حکم دے۔ خواہ ایک شخص ختم کرے خواہ ایک جماعت پڑھے نفع اس کا متعلق ہے۔ وَبَلَّغَ الْحَمْدُ (الدر الدوا۔ نواب صدیق حسن مجہد پالی صفحہ ۱۸)

دیوبندی وہابی اور ختم بخاری شریف

سوال: کسی مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا قرونِ ثلاثہ سے ثابت ہے یا نہیں اور بدعت ہے یا نہیں۔
جواب: قرونِ ثلاثہ میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی۔ مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکرِ غیر کے بعد دعا قبول ہوتی ہے۔ اس کی اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں۔

(فقط رشید احمد عفی عنہ۔ فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۴۶۱)

مذکورہ بالا دونوں فتوے ان لوگوں کی گردنوں پر چلنے والی ان کی اپنی ننگی شمشیروں کی حیثیت رکھتے ہیں۔ پہلے فتوے میں یقین یوم بھی ہے اور اس ختم کے طریقے کے کسی کتاب میں نہ ہونے کا اعتراف بھی کئی لوگوں کے اکٹھے ہو کر ختم کرنے کا جواز بھی ہے اور اپنی طرف سے ایک طریقہ وضع کرنے کی بدعت کا اقرار بھی۔ اور پورے پورے نفع کا یقین بھی۔ اور دوسرا فتویٰ تو ہے ہی اس تیز طرار مولوی کا جو ہر چیز کو بدعت کہنے کا عادی ہے۔ لیکن بخاری شریف کے ختم پر فتویٰ دیتے وقت اس کا قلم بھی لڑ گیا اور اب تک جو اصول وضع کئے تھے سب کے سب دھڑے رہ گئے اور بخاری شریف کا قرونِ ثلاثہ میں نہ ہونا مان کر بھی اس کے ختم کو درست کہنا لڑ گیا اور بعد ختم دعا قبول ہونے پر بھی فتویٰ دیدیا اور صاف لکھ دیا کہ یہ بدعت نہیں۔

عمر جو چاہے تیرا قلم شرارت باز کرے

بہر حال ثابت یہ کرنا تھا کہ جب بخاری شریف کا ختم بغیر کسی نص قرآن و حدیث کے جائز ہے تو یہ بخاری شریف بھی بدعت نہیں جبکہ اس کی شرعی اہل بھی موجود ہے جو اس کے چل کر بیان ہوگی۔

جواب نمبر ۲۔ ان پندہ اعتراضوں میں خاص طور پر جس بات پر زور دیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ یہ بیجا شریف ایک ایسی رسم ہے جو جاہل ملاؤں نے صرف اپنے پیٹ کی خاطر نکالی ہوئی ہے۔ اور یہ ملا خاص طور پر اپنے پڑھنے کا معاوضہ لیتے ہیں جو کہ اہل میت اور ملا دونوں کو معلوم ہوتا ہے کہ یہ کر دیا جائے گا اور یہ لیا جائے گا۔ لہذا یہ حرام ہے اور میت کو اس کے پڑھنے کا کوئی ثواب نہیں پہنچتا۔

اس خرافات کا سیدھا سا جواب ● ایک تو یہ ہے کہ یہ سرسربہنناں اور سفید جھوٹ ہے کہ یہ رسم جاہل ملاؤں کی محض اپنے پیٹ کیلئے نکالی ہوئی ہے۔ اور یہ لوگ پڑھنے کا معاوضہ لیتے ہیں۔ ہرگز ہرگز ایسا کہیں نہیں ہوتا کہ بیجا شریف پڑھنے والوں کو معاوضہ دیا جاتا ہو بلکہ بیجا شریف میں اہل میت کے نماز اقرباء اور احباب اکٹھے ہو کر کلمہ شریف اور قرآن مجید پڑھتے ہیں۔ یہ قطعی مفروضہ ہے کہ مولوی اکٹھے ہو کر بیجا شریف کا ختم پڑھتے ہیں ہاں اگر کوئی ایک مولوی صاحب جو موجود ہوں وہ اس ختم قرآن اور کلمہ شریف کا ثواب میت کو بخش دیتے ہیں اور اس کا قطعاً گھروالوں سے کوئی سود انہیں ہوتا کہ یہ دیا جائے گا اور یہ لیا جائے گا۔ اور اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ اہل میت کسی غریب اور مسکین مولوی کو میت کی طرف سے صدقے کے طور پر کچھ دے دیتا ہے یا کھانا کھلاتا ہے تو اس کا ثواب یقیناً اور یقیناً میت کو پہنچے گا۔

آگے چل کر ہم اپنے اس دعوے کے بشمار دلائل قرآن و حدیث کی روشنی میں پیش کریں گے۔
 ● دوسرا جواب ان اعتراضات کا یہ ہے کہ تیجے شریف کا ختم آج سے نہیں بلکہ معتبرین کے بڑے بڑے ہونے کا بھی اس پر مدت مدید سے عمل رہا ہے جس کے حوالے بھی آگے آئیں گے۔
 ● تیسرا کہ تو ان اعتراضات کا جواب یہ ہے کہ اگر تمہارے اس مفروضے کو کچھ وقت کیلئے تسلیم بھی کر لیا جائے کہ جاہل ملاؤں نے پیٹ بھرے اور معاوضہ لیکر ختم پڑھنے کیلئے تیجے شریف کی رسم جاری کر لی ہے تو تمہیں ان چند باتوں کا جواب دینا ہوگا جو ہم سب نے محض پیٹ کے دھندہ کیلئے پیدا کر رکھی ہے۔ مثلاً

● درسگاہوں کا محض چندہ کے دھندہ کیلئے قائم کرنا ● وہاں اپنے خاص خاص لواحقین کو معینین میں متعین کر کے تنخواہیں بٹورنا ● چندے کی رقموں کو اپنے استعمال ذاتی میں لاکر غور و برد کرنا ● بچے پڑھانے کا معاوضہ لینا ● نابالغ بچوں کو درسگاہوں میں داخل کر کے ارتکاب گناہ جنس نگاہ کرنا ● بچوں کو ساتھ لے جا کر گاؤں گاؤں، شہر شہر، گلی گلی اور کوپے کوپے زکوٰۃ کا مال بٹورنا ● درسگاہوں اور یتیموں کے نام پر لوگوں سے زکوٰۃ کا مال طلب کرنا ● پھر اس زکوٰۃ کے مال سے اپنا من چاہا حصہ نکالنا ● زکوٰۃ اکٹھی کرنے کا معاوضہ علیحدہ وصول کرنا ● علم پڑھانے کی تنخواہ پانچ پانچ صد روپیہ وصول کرنا ● مسجدوں میں کھڑے ہو کر لادڈ سپیکر پر چندہ مانگنا ● چندہ مانگنے کے دوران طلباء سے قرآن مجید پڑھوانا اور پھر ہر قسم کا غلہ، کپڑے، آٹا، نقدی وغیرہ زمینداروں سے وصول کرنا ● لوگوں کو حضور کا یہ فرمان سنانا کہ میں اگر ایک تسکے کی بھی ضرورت ہو تو خدا سے مانگتا ہوں۔ لیکن عید الفصحی پر قربانی کی کھانوں پر گدگدھوں کی طرح چھیننا ● اور اپنی کمپرسی کا ہر کس ونا کس پر اظہار کر کے کھالیں طلب کرنا وغیرہ وغیرہ ●

پیٹ کے دھندہ کیلئے تمہاری اس قسم کی سینکڑوں چالیں اور بھی ہیں جو آگے چل کر بیان کریں گے۔ یہاں ہم صرف اپنا یہ اعتراض دہرائیں گے کہ اتنے زبردست اور ہولناک سلع ایک عام انداز سے کے مطابق ایک کھال سے تقریباً دس ہزار تسکے تیار ہو جاتے ہیں۔ حیرت ہے کہ لوگوں کو کہتے ہیں کہ تمہیں اپنے جوتے کے تسکے کی بھی ضرورت ہو تو خدا سے ہی مانگو اور آپ بیک وقت دس دس ہزار تسکے عوام میں تقسیم کر کے اور واسطے ڈال ڈال کر مانگتے ہیں۔
 خ این تفادرت راہ از کجا تا کجا

چکر چلانے کے باوجود بھی جب تمہارے پیٹ کا ایندھن پورا نہیں ہوتا اور ہر قسم کا مال حلال و حرام ہضم کر کے بھی تمہارے سینے کی جلن کم نہیں ہوتی بلکہ نئے نئے ہتھکنڈوں سے قوم کو ٹوٹ ٹوٹ کر پیٹ ناہنجاری پرستش کرتے ہو تو تمہیں اس وقت اس قسم کے فتوے کیوں نہیں سوچتے۔ دوسروں کی آنکھوں میں فرضی تنکے تلاش کرنے والو! تمہیں اپنی آنکھوں کے شہتیر کیوں نظر نہیں آتے۔ سمندری کمریوں کو خشک رکھنے والے پیٹ پرست ملاؤ تم اپنے گریبانوں میں کیوں نہیں جھانکتے۔ خدا را :-

ع

”قوم کو کچھ تو بتاؤ کہ یہ دھندہ کیلئے“

پس منظر میں کھو جانے والے شرار و پیش منظر بھی نظر رکھا کرو۔ بیرون خانہ نگاہیں دوڑانے والے شاطر و درون خانہ میں بھی کبھی کبھی جھانک لیا کرو۔ بے کوئی مانی کا لال جو تمہارے دعاوی کو غلط قرار دے سکے۔ ہم نے تمہارا کچا چٹھا پورے طور و مطالعہ کر کے بیان کیا ہے۔ اگر تم اس کو جھوٹ ثابت کر سکو تو ہم :-

مبلغ دو صد روپے نقد العام

پیش کرنے کا اعلان کرتے ہیں۔ ہمارے اس دعوے کو جھوٹ ثابت کرنے کیلئے تمہیں اپنی پاکیزگی کا حلف دینا ہوگا۔ حلف نامہ کی تحریر ہم پہلے بھی کہیں لکھ چکے ہیں تاہم پھر اعادة کئے دیتے ہیں۔ یاد کرو حلف نامہ یہ ہوگا :-

”درسگاہوں کے معاملہ میں ہم پر لگائے گئے تمام الزامات جھوٹے ہیں۔ اگر یہ الزامات واقعی جھوٹے نہ ہوں تو مجھ پر میری بیوی حرام ہے اور اس کو شرعی تین طلاق ہو جائیں گی۔“

صلائے عام ہے یا ران پیٹ وال کیلئے

اوستا

اگر تم اس قسم کا حلف نامہ پیش کر کے العام وصول کرنے کی سکت نہیں رکھتے اور ہماری طرف سے لگائے گئے الزامات مبنی بر صداقت اور تمہارے جرائم کی بھیجنا تک تصویب میں تو اپنا محاسبہ ضرور کرو۔ اور اپنے قلم کو اتنے اوچھے وار کرنے سے روک کر رکھو۔ اس لئے کہ دوسرے بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں۔ دوسروں کو بھی باعزت زندہ رہنے کا حق دیا کرو۔

اگر ایک مسئلہ تمہارے ذہنِ نارسا میں نہیں آتا تو سوادِ اعظم کو جاہلِ ملاپٹ کے بھاری بدعتی، مشرک اور غالی وغیرہ کہنے کا کیا جواز ہے۔

جواب نمبر ۴۔ ان پندہ اعتراضات میں آخری اعتراض یہ ہے کہ تیجے شریف میں ہندوؤں کی مشابہت پائی جاتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حکم یہ ہے کہ کوئی کسی قوم کی مشابہت کرے گا وہ انہیں میں سے ہے۔ لہذا تیجے شریف کا ختم دلانے والے مثل ہندوؤں کے ہیں۔

● اس لغو اور ذابہیات اعتراض کا جواب جس قسم کا سنگین ہونا چاہیے وہ ہمیں یاد بھی ہے اور دے بھی سکتے ہیں۔ پھر بھی ہم خود پر پورا اٹھانا قابو رکھتے ہوئے چند باتیں بغیر جذبات کے عرض کریں گے۔

اول یہ کہ ہندوؤں سے ایصالِ ثواب کے قائل ہی نہیں۔ ستیا رتھ پرکاش میں دیانند برون دیوبند لکھتا ہے :- (حوالہ آگے آئے گا)۔

نیز یہ کہ ہندوؤں کے عقائد کی کتب جن لوگوں نے پڑھی ہیں وہ بخوبی جانتے ہیں کہ ہندوؤں کو ان کے قائل میں۔ ان کا مذہب یہ ہے کہ مرنے والا اپنے ذاتی پنِ پاپ کی وجہ سے اپنے کینفر کردار کو بہنچ گیا۔ اگر اُس نے اچھے عمل کئے ہیں تو اچھی صورت میں پھر جنم لے گا۔ اور اگر اُس نے پاپ کئے ہیں تو گناہ، بلا، بندر وغیرہ بن کر پیدا ہوگا حتیٰ کہ وہ اسی طرح چوراہی جونیئیں تبدیل کرے گا۔

اس سے ثابت ہوا کہ یہ الزام جو تیجے شریف کو مثل ہندو کی رسم کے کہا گیا ہے بالکل لغو ہے۔ ہندوؤں کے گھروں میں نہ اس طرح تعزیت کی جاتی ہے۔ نہ قرآن مجید کی تلاوت ہوتی ہے اور نہ ہی چنوں وغیرہ پر کلمہ شریف پڑھا جاتا ہے اور نہ ہی کوئی مولوی صاحب ختم شریف پڑھ کر دعا مانگتے ہیں۔ یہ ایک کھلا فراڈ ہے کہ تیجے شریف ہندوؤں کی رسم ہے۔

ہندوؤں کی مشابہت کون کرتا ہے؟

اس کے بعد ہم ان ملاؤں کے اعتراض پر یہ اعتراض ضرور کریں گے کہ کچھ دیوبندی کہیں نہ کہیں سے تھوڑا سا ایمان مستعار مانگ کر اس ایمان کی روشنی میں یہ فیصلہ خود ہی کر دو کہ

ہندوؤں کی مشابہت کون کرتا ہے۔ یہ فیصلہ کرتے وقت تمہیں اپنے کانگریسی دور کو سامنے رکھنا پڑے گا۔

- اب آپ بتائیے کہ گاندھی جی کی لنگوٹی سے کون چمٹا ہوا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی بتائیے کہ گاندھی جیسی کھل نما ٹوپی کون پہنتا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی بتائیے کہ ہندوؤں جیسے پا جامے کون پہنتا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی بتائیے کہ گاندھی کی سجادھی پر پھول کون چڑھاتا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ مذہبِ اسلام پر ملکِ ہندوستان کو کون ترجیح دیتا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی عرض کرو کہ ہندوؤں کی پوریاں اور کچوریاں کون کھاتا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ ہندوؤں کے اوتاروں کو نبی کون مانتا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ گاندھی کو مسلمانوں کا باپ کون کہتا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ گاندھی کے لباس کے رنگ لباس کون پہنتا ہے : ہم یا تم ؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ ہندوؤں کو "رسول السلام" کون کہتا ہے : ہم یا تم ؟
- ہندوؤں کی مشابہت تم ہی کر سکتے ہو ہم نہیں۔ ہندوؤں میں اور تم میں صرف جنمو کا فرق ہے۔

ایک اور مشابہت

قارئین یہ تو جان ہی گئے ہیں کہ ہندوؤں کی مشابہت کون لوگ کرتے ہیں۔ سوادِ اعظم اہلسنت و جماعت یا دیوبندی۔ یہ تو تاریخی شواہدات میں جنہیں کسی بھی صورت میں نہیں کیا جاسکتا اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان کہ جس قوم کی مشابہت کوئی نہ کرے گا اسی سے ہے تو اس کا مطلب بھی صرف لباس اور ظاہری شکل بنانا وغیرہ ہے اور جبکہ یہ اس حدیث کو ننگا لینا ویسے ہی حماقت ہے۔ یہ بات تو طے شدہ ہے کہ ہم جو کچھ تیجے شریف میں کرتے ہیں، اہل ہندو کے ہاں ایسی کوئی مثال نہیں۔ اور اگر چند منٹ کیلئے یہ فرض بھی کر لیا جائے تو پھر اس جیسی کتنی مشابہتیں اور ہیں جن کو تقریباً سبھی مسلمان کرتے ہیں۔ مثلاً ہم مکہ مکرمہ سے آپ زمرم کا تبرک لائے ہیں۔ وہ لنگا سے پانی کو متبرک سمجھ کر لاتے ہیں۔ ہم آپ زمرم سے نہانا بابرکت خیال کرتے ہیں وہ لنگا کے پانی سے اشنا کرنا

موجب برکت سمجھتے ہیں۔ (حوالے پیچھے حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں)
ہم قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں، ہندو وید پڑھتے ہیں اور سکھ گرتھ پڑھتے ہیں۔

مسلمان روزہ رکھتے ہیں، ہندو برت رکھتے ہیں۔

ہم اپنے گناہوں کو مٹانے کیلئے بیت اللہ میں حج کرتے ہیں۔ وہ بزرگم خولش پوتہ ہونے کیلئے ہر دو ارجا جاتے ہیں۔

ہم خدا کے سامنے نماز میں سجدہ کرتے ہیں وہ اپنے بتوں کے سامنے سجدہ نہیں کرتے ہیں اس کے علاوہ عبادت کی سینکڑوں مثالیں ایسی ہیں جو بظاہر ایک جیسی معلوم ہوتی ہیں حالانکہ عقیدے کے لحاظ سے زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اور اگر کوئی بیوقوف مثلاً اپنی عبادات کو ہندوؤں کے ساتھ مشابہ ہو جانے کی وجہ سے ترک کر دینے پر تیار نہ ہو تو اس کی عقل پر سوائے ماتم کرنے کے کیا کیا جاسکتا ہے۔

● دیوبندیوں کی گاندھی نوازی اظہارِ الشمس ہے۔ ● اب بھی دیوبندی گاندھی نالوٹی عام طور پر پہنتے ہیں ● دیوبندی مودودی وغیرہ سبھی ہندوؤں جیسے پاچا جتے ہیں ● سرزمینِ حجاز کے دارالخلافہ ریاض میں بھارتی وزیراعظم مشرعو کے استقبال کیلئے مرجا رسول السلام جیسے ننگا اسلام اور اسلام سوز قسم کے نعرے لگائے گئے (اخبار جنگ ستمبر ۱۹۶۲ء) ● سعودی عرب کے امیر فیصل راج گھاٹ پر جہانما گاندھی کی سادھو پر پھول چڑھانے گئے۔ (نوائے وقت - ۱۱ مئی ۱۹۵۸ء) ● حسین احمد مدنی دیوبندی نے جب ملک ہندوستان کو اسلام پر ترجیح دی تو علامہ اقبال نے اس موقع پر یہ شعر کہے۔

عجب مہنور نداندر موزدیں ورنہ

نہ دیوبند حسین احمد ایں چہ بولہ الجیست

سرور بربر ممبر کہ وقت از وطن است

چہ بے خبر ز مقام محمد عسریست

بمصطفیٰ برسال خورشید را کہ دین ہمارا

اگر باؤ نہ رسیدی تمام لہر آبست (ارشادِ حجاز)

● ہولی وغیرہ تہوار پر ہندوؤں کے ہاتھوں کی تلخی ہوئی پوریال پجریاں کھانا جانا نہیں (فتاویٰ رشیدیہ) ● عجیب ہے کہ جن کو ہندو اوتار کہتے ہیں اپنے ہی زمانے کے نبی یا ولی یا نائب نبی ہوں مباحثہ شاہجہان پور صفحہ ۳۲ مؤلفہ قاسم نانوتوی دیوبندی ● گاندھی کے لباس کے رنگ کا لباس دیوبندیوں کا پسندیدہ لباس ہے ● گاندھی جی ہندو مسلموں کیلئے مشفق باپ کے ہیں۔ رسالہ المجاہدین مولوی ثناء اللہ ستمبر ۱۹۶۲ء

چند ضروری باتیں

قارئین کو ام نے اب تک ایسے پندرہ اعتراضات کے جوابات ملاحظہ فرمائے ہیں جو نجدی دیوبانی اور دیوبندی دیوبانی مولویوں کی ذہنی اختراع کا نتیجہ تھے۔ ان اعتراضات میں نہ تو انہوں نے قرآن مجید کی کوئی آیت پیش کی تھی اور نہ ہی رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کوئی حدیث پاک۔ قرآن و حدیث تو بڑی بات ہے انہوں نے ان اعتراضات میں اپنے سوا کسی دوسرے بزرگ کا قول پیش کرنے کی ضرورت بھی نہیں محسوس کی۔ چونکہ یہ مفروضے ان کے اپنے پیدا کردہ تھے اس لئے ہم نے بھی ان کو انہی کی زبان میں حالات و شواہد اور الزامی دلائل سے ان کا مسکت جواب پیش کر دیا۔ اور یہ سب اللہ تبارک و تعالیٰ کے کرم اور اس کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نگاہ کرم کا صدقہ ہے۔

خیر تو ہم عرض یہ کرنا چاہتے تھے کہ اب تک جن اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے وہ سب کے سب ان مولویوں کے اپنے قول تھے جو انہوں نے بزرگم خولش خود کو مجتہد فی المذہب سمجھتے ہوئے بڑے ناز و نخوت سے پیش کر کے عوام کو دھوکہ دینے کی ناپاک کوشش کی تھی۔ ہم انشاء اللہ العزیز آئندہ اوراق میں قرآن و حدیث کی روشنی میں اس مسئلہ کو نہایت شاندار طریقہ سے بالصراحت پیش کریں گے۔ لیکن ابھی چونکہ ہمارے سامنے قول ہی قول پکھرے ہوئے ہیں اس لئے پہلے ان اقوال کی احوال سے ہی وضاحت کریں گے۔

اب جن بارہ اعتراضات کا جواب دینا باقی ہے وہ بھی سب کے سب اقوال ہی ہیں۔ ہاں ان بارہ میں صرف ایک قول ایک صحابی کا ہے جس کے زور پر منکرین و محترضین بڑی بڑی ڈینگیں مارتے ہیں۔

ہمارے قارئین کو ام حیران ہوں گے کہ بات بات پر کتاب و سنت کا پرچار کرنے والی اس قوم و مابہ کے پاس تیجا شریف وغیرہ کے عدم جواز میں ایک بھی آیت یا حدیث ایسی نہیں جس سے یہ لوگ استفادہ کر سکتے اور استدلال کر سکتے۔ یہ الی لوگوں کی محرومی کی دلیل ہے کہ دوسروں سے قرآن و حدیث اور قرونِ ثلثہ سے ثبوت مانگتے ہیں اور خود ہی اپنی مرضی سے جو جہیں آئے مانگتے چلے جاتے ہیں۔

● کیا اب قرآن مجید لیا یا قرآن ساتھ نہیں دینا ● کیا احادیث کا ذخیرہ کم ہو گیا یا عقل کا جنازہ نکل گیا ● کیا اب اجماع امت یا دھنیں رہا یا تعصب نے پاگل کر دیا ● کیا اب اقوال ائمہ اربعہ کا خزانہ ذہن سے نکل گیا یا غنا و اور ضد نے ذہن ہی ماؤف کر دیا۔

بہر حال صاف ظاہر ہے کہ ان لوگوں کے پاس قطعی طور پر بصیرت اختیار کوئی معتبر دلیل موجود نہیں ہے۔ اس لئے محض ٹالک ٹوٹیاں مارتے ہیں اور دھوٹے کو تنکے کا سہارا کے مترادف ادھر ادھر سے سچی کچی پالش کے قول تلاش کرتے پھرتے ہیں بہر حال قول کا جواب قول سے دیا جائے گا اور پھر کتاب و سنت کی روشنی میں نیچے شریف وغیرہم کا جواز پیش کیا جائے گا۔

قول پر قول

پندرہ کے بعد باقی بارہ اعتراضات کا

جواب

لیکن اعتراض یا قول یہ ہے کہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”اما ایل اجتماع بروز سوم و ارتکاب تکلفات و دیگر صرف اموال بے وصیت از

حق یتامی بدعت است و حرام۔

خاتم المتحدین شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کی اس عبارت میں صاف صاف اور واضح ترین دو تخصیصات موجود ہیں۔ اول یہ کہ مال کا بغیر وصیت کے خرچ کرنا اور دوسری یہ کہ مال کے وراثت میں ایسے مال کا خرچ کرنا بلاشبہ بدعت اور حرام ہے۔ کیونکہ متوفی کی وصیت اس کے ترکہ میں تیسرے حصے تک جائز امور میں خرچ کی جاسکتی ہے۔ اب جبکہ سرے سے متوفی کی وصیت ہی موجود نہیں تو اس کی متروکہ جائیداد کو خرچ کرنے کا کسی کو کیا حق ہے جبکہ اس کے وارث یتیم اور نابالغ ہوں۔ یہاں ایک مسئلہ یہ بھی جاننا چاہیے کہ اس جائیداد سے جس کے لئے وصیت نہ کی گئی ہو

اور اس کے وارث یتیم ہوں تو اس مال سے زکوٰۃ کا ادا کرنا بھی حرام ہے حالانکہ زکوٰۃ فرض ہے حتیٰ کہ کوئی ان دو شرطوں والی جائیداد سے نہ تو کوئی حج کرا سکتا ہے جو کہ فرض ہے اور نہ ہی کوئی نفلی صدقات ادا کرنے کا مجاز ہے۔

اب اگر کوئی یہ کہے کہ برائے حج و زکوٰۃ و صدقات و نوافل صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام تو کیا اس عبارت سے یہ جواز پیدا ہو سکے گا کہ حج و زکوٰۃ اور زکوٰۃ و واجبات اور صدقات و نوافل عام حالات میں بھی حرام و ناجائز اور بدعت ہیں۔

شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ عبارت آگے چل کر فقہائے کرام کی عبارتوں کی وضاحت کے سلسلہ میں ہم پھر لکھیں گے۔ اس لئے کہ یہ پوری عبارت رتبہ شریف کے جواز میں ہے نہ کہ عدم جواز میں۔

ارشاد محقق دہلوی

فی الحال شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول ملاحظہ ہو:-

مستحب است کہ تصدق کردہ شود از میت بعد از رقتن او از عاٹا ہفت روزہ (اشتہ المتعاش شرح مشکوٰۃ شریف باب بارۃ القبر)

دوسرا اعتراض یا قول یہ ہے کہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے وصیت فرمائی تھی کہ میرے مرنے کے بعد دنیاوی رسوم مثل دہم، لیسم و ہلیم و شمشا ہی و برسی نہ کریں۔

ایک جواب اس کا یہ ہے کہ اس وصیت مبارکہ میں قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے دنیاوی رسوم کا ذکر کر کے اپنی پوری عبارت کی وضاحت فرمادی ہے۔ اور اس عبارت میں رتبہ شریف اور ساتواں شریف کرنے کا جواز موجود ہے۔ کیونکہ انہوں نے دسواں، بیسواں، چالیسواں، شمشا ہی اور برسی کرنے سے منع کیا ہے۔ اگر رتبہ شریف اور ساتواں بھی ان کے نزدیک درست نہ ہوتا تو یقیناً وہ رتبہ شریف اور ساتواں کا بھی ذکر کرتے۔ ہماری بحث چونکہ رتبہ شریف کی ہے اور قاضی صاحب

نے تیجے سے منع نہیں فرمایا لہذا معاملہ صاف ہے۔

دوسرا جواب اس کا یہ ہے کہ جب دنیاوی رسوم کی قید موجود ہے تو پھر اسے دین میں داخل کر کے بدعت کہنے کا کیا جواز ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد دنیاوی دکھلاوے اور ہدیا و سمعہ کی وجہ سے روکا ہے نہ کہ بوجہ اللہ ایصالِ ثواب کرنے سے روکا ہے کہ دسویں، بیسویں، چہلم اور ششماہی اور برسی پر ایصالِ ثواب نہ کیا جائے۔

تیسری بات یہ ہے کہ یہ قاضی صاحب کی اپنی وصیت ہے۔ انہوں نے نہ تو دوسروں کو منع فرمایا اور نہ ہی کہیں کوئی شرعی جواز پیش کیا جو دوسروں پر حجت ہو۔ تاکہ تیجا شریف وغیرہ نہیں کرنا چاہیے۔

چوتھی بات یہ ہے کہ اگر دنیاوی طور پر دکھلاوے یا ریا و سمعہ کیلئے نماز پڑھے، روزہ رکھے، زکوٰۃ ادا کرے اور حج و جہاد کرے تو کیا اس کے یہ فرائض عند اللہ مقبول و منظور ہوں گے۔ جبکہ قرآن مجید میں نماز کے متعلق آتا ہے۔

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝
الَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَسْمَعُونَ
الْمَدْعُونَ ۝

خرابی ہے ان نمازیوں کے لئے جو مجھوٹے بیٹھے ہیں اپنی نمازوں سے اور دکھاوا کرتے ہیں اور منع کرتے ہیں برتنے کی چیزوں سے۔

اس طرح تمام ان اعمال کے لئے جو ریا کاری اور دکھاوے پر مبنی ہوں قرآن و حدیث میں وعیدیں آئی ہیں۔



اب اگر ریا کاری اور دکھلاوے کے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، فرائض و واجبات وغیرہ بارگاہ میں محض دنیاوی رسوم کی طرح ادا کرنے سے نامقبول و منظور ہیں تو کیا اس پر یہ فتویٰ عائد ہو سکتا ہے کہ سرے سے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ و دیگر فرائض واجبات ترک ہی کر دیئے جائیں۔ اور اگر فرضی عبادات دنیاوی رسوم کی مثل ادا کرنے سے

نامقبول ہے تو لفظی عبادات دنیاوی رسوم کی قید سے مثل دسویں، بیسویں، چہلم، ششماہی اور برسی کرنے کا کیا فائدہ ہوگا۔

تیسرا اعتراض یا قول یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ دہلوی کہتے ہیں کہ جو ماتمیں اور چالیسویں کی فاتحہ میں ہوتا ہے اس کا جواب عرب میں پہلے موجود نہیں تھا۔ مصلحت یہ ہے کہ اہل میت سے تین دن تعزیت کی جائے اور ایک دن اور ایک رات اہل میت کو کھانا دیا جائے۔

جواب اس کا ایک تو یہ ہے کہ شاہ صاحب کے اس قول کی تردید خود ان کے فرزند ارجمند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمادی ہے۔ بلکہ قدرت کی طرف سے تردید ہو گئی۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ والد گرامی شاہ ولی اللہ کے سوئم پر بے پناہ لوگوں کا ہجوم ہوا۔ حوالہ تیجا شریف کے جواز کی بحث میں آئے گا۔

● دوسرا جواب اس کا یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے ماتم پرسی اور چہلم کے متعلق صرف یہ کہا ہے کہ عرب میں پہلے اس کا وجود نہیں تھا۔ جیسا کہ ہم نے سابقہ اوراق میں بتایا ہے کہ عرب میں پہلے بخاری شریف کا ختم کہیں بھی نہیں ہوا کرتا تھا۔

● تیسری بات یہ ہے کہ شاہ صاحب نے ان دنوں میں ایصالِ ثواب کو منع نہیں فرمایا۔ ● چوتھی بات یہ ہے کہ اس عبارت میں تیجا شریف، ساتواں، دسواں، بیسواں ماہانہ، ششماہی اور سالانہ کو منع نہیں کیا۔ صرف چہلم اور ماتمیں کے متعلق لکھا ہے۔

ہے ورنہ سالانہ عرسوں کے اجتماع میں شاہ صاحب کے والد گرامی شاہ عبدالرحیم بکثرت شامل ہوا کرتے تھے جس کے متعلق بیشتر حوالے پیش کیے جا چکے ہیں

اور اب خود شاہ ولی اللہ صاحب کا عرس دہلی میں بڑی دھوم دھام سے ہوتا ہے۔ اور عرس کی تاریخ بھی شاہ صاحب کے حواریوں نے دائریوں میں چھپوا رکھی ہے ● اور

آخری کڑی اس سلسلہ کی یہ ہے کہ خود شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند ارجمند شاہ عبدالعزیز صاحب میت کے سات دن اور چالیس دن بعد رونی دینے کے مقرر ہیں۔ حوالہ چالیسویں کی بحث میں آئے گا۔



چوتھا اعتراض زیر مقرر اض

یہ عبارت اُن عبارات میں سے ایک ہے جس کے متعلق ہم نے سابقہ اوراق میں عرض کیا تھا کہ ان لوگوں کی خیانتوں کا شکار ہو گئی ہیں۔ مولوی رشید احمد گنگوہی نے فتاویٰ رشیدیہ صفحہ چار سو بیس کی پہلی سطر پر یہ چار سو بیسی اس طرح دکھائی ہے :-

فتاویٰ رشیدیہ کا صفحہ چار سو بیس

ادب کبیری شرح مُنیثۃ المصلیٰ میں ہے :-

وا تحاذ الطحاح عند قرآۃ
القرآن یکی بلفظہ -
(فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۴۲۰ سطر اول)

اور قرآن پڑھنے کے وقت کھانا
کھانا مکروہ ہے -

مولوی رشید احمد گنگوہی کی خیانت

متذکرہ بالا عبارت کا ٹکڑا جو رشید احمد گنگوہی نے حلی کبیری کے نام سے پیش کیا ہے صاحب کبیری کا اپنا قول نہیں اور یہ مریخی خیانت ہے۔ دوسری خیانت یہ ہے کہ اس عبارت پر کبیری کے مؤلف کی جوابی رائے ہے اُسے سرے سے ہی چھوڑ دیا ہے -

تیسری خیانت یہ ہے کہ یہ قول جس کا بھی ہے پورا نقل نہیں کیا گیا۔ اسلئے کہ اُس عبارت کے آخر میں اُس کا رد موجود تھا۔ فقہائے کرام کی یہ پوری پوری عبارتیں آئندہ صفحات میں مکمل بحث کی صورت میں آرہی ہیں۔ اس لئے اس قول کا ضروری حصہ اور صاحب حلی کبیری کا تعاقب پیش خدمت ہے جس میں اس عبارت کا رد ہے -

کبیری شرح مُنیثۃ المصلیٰ کی عبارت

والحاصل ان اتخذا الطحاح
عند قرآۃ القرآن لاجل الاکل بیکوا
وفیہا کتاب الاستحسان وان اتخذ
الطحاحا للفقراء کان حسنا انتحی
(حلی کبیری صفحہ ۲۰۹ مطبوعہ مصر)

اور چاہل یہ ہے کہ اگر پکایا جائے کھانا
اور قرآن کے پڑھنے کے واسطے کھانے
کے مکروہ ہے اور اُسی فتاوے کی کتاب
الاحسان میں ہے اور اگر پکایا جائے کھانا
فقراء کیلئے تو ہوگا بہتر -

فتاویٰ بزازیہ کا یہ قول نقل کرنے کے بعد صاحب کبیری شرح مُنیثۃ المصلیٰ فقیہ اعظم
حضرت جناب علامہ ابراہیم حلی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

ولا یخلو عن نظر لانه لا
دلیل علی الکراۃ الاحادیث جریر
بن عبد اللہ المتقدم وانما یدل علی
کراہۃ ذالک عند الموت فقط علی
انه قد عارضہ ما رواه امام احمد
لسند صحیح و ابوداؤد عن عاصم بن
کلیب عن امیہ الحدیث الخ
(حلی کبیری شرح مُنیثۃ المصلیٰ ص ۲۰۹)

اور نہیں ہے یہ قول خالی اعتراض سے
اور نہیں ہے کوئی دلیل کراہت پر۔ مگر
حدیث جریر بن عبد اللہ جو کہ پہلے لکھی جا چکی
ہے اور اس کی کراہت ہے نزدیک میت
کے یعنی صرف وقت مرگ کے۔ اس روایت
کے معارض ہے حدیث ابو داؤد کی اصحابین
حنبل نے صحیح سند سے اور ابوداؤد نے عاصم
بن کلیب سے اُس نے اپنے باپ سے آخر حدیث تک -

یہ خیانت

رشید احمد گنگوہی کی یہ خیانت اگر ایک طرف وہابیوں دیوبندیوں کی بددیانتی
اور بے ایمانی کی نمونگی تصور یہ ہے تو دوسری طرف حلی کبیری کی پوری عبارت ان کے مکروہ
عقائد کی موت ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان کے باقی تمام تر اعتراضات کا جواب بھی اسی
متذکرہ بالا عبارت میں موجود ہے اور مزید اس مسئلہ پر خامہ فرسائی کی ضرورت باقی نہیں رہتی

تاہم ہم اپنی طرف سے اس مسئلہ کو تشنہ وضاحت نہیں چھوڑنا چاہتے اور تمام اعتراضات کو ختم کرنے کے بعد اس کی تحقیقی صورت پیش کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے باقی اعتراضات اور ان کے جوابات ملاحظہ فرماویں۔

اعتراض یا قول تہد

پانچ چھ سات آٹھ نو دس گیارہ

بارہ کے جوابات

اعتراض دوبارہ پڑھ لیں

- فتاویٰ خانہ میں ہے "مہیت کے دنوں میں ضیافت کرنا مکروہ ہے۔"
- خلاصہ الفتاویٰ میں ہے کہ اہل میت کی طرف سے تین دن ضیافت مباح نہیں کیونکہ ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے۔
- جامع الرموز میں ہے "ان دنوں میت کے گھر کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔"
- فتح القدیر میں ابن ہمام کہتے ہیں کہ میت کے گھر کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ طعام کھانا تو خوشی کے موقع پر ہوتا ہے نہ کہ غمی میں۔ اور یہ نہایت ہی قبیح اور بُری بدعت ہے۔

- فتاویٰ بزاز میں ہے کہ پہلے دن اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا تیار کرنا اور اس میں آبر بقرین پر کھانا وغیرہ لے جانا اور قرآنی مجید پڑھنے کیلئے دعوت دینا اور صلحاء اور فقراء کو ختم کیلئے یا سورہ انعام یا اخلاص پڑھنے کیلئے دعوت دینا سب مکروہ ہے۔

- مرقاۃ میں ہے کہ طبعی نے فرمایا ہے کہ جو شخص امر مستحب کرنے پر اصرار کرے اور اس کو لازم قرار دے لے اور اجازت پر عمل نہ کرے تو اس نے شیطان کی گمراہی سے حق پر الیا تو پھر کیا حال ہوگا اس شخص کا جو بدعت یا امر منکر پر اصرار کرے۔ بیجگہ ہے ان لوگوں کیلئے جو میت کیلئے تیسرے دن جمع ہونے پر اصرار کرتے ہیں اور اس کو جماعت میں حاضر

ہونے پر ترجیح دیتے ہیں۔

● مرقاۃ میں ہے کہ ہمارے مذہب حنفی کے فقہائے کرام نے اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ میت کے پہلے اور تیسرے دن اور اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔

● ابن ماجہ میں جریر بن عبداللہ کا قول ہے کہ ہم میت کے گھر جمع ہونے اور میت کے گھر کھانا تیار کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

ان اقوال کا

خلاصہ یہ ہے

سوائے ابن ماجہ کی روایت کے مندرجہ بالا اقوال کا خلاصہ منکرین کی نظر میں یہ ہے کہ تین دن اور سات دن کے بعد تک بھی اہل میت کے گھر کھانا پکانا اور کھانا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ یہ مصیبت کے دن ہیں۔ اور طعام کھانا تو خوشی کے موقع پر ہوتا ہے۔ اور ایک عبارت میں یہ بھی ہے کہ اس موسم میں قبروں پر کھانا پکانا اور ختم کیلئے یا سورہ انعام و اخلاص کے پڑھنے کیلئے فقرہ و صلحاء کو بلانا مکروہ ہے۔

آخر پیر برابن عبداللہ کے قول میں مزید یہ ہے کہ میت کے گھر جمع ہونا اور کھانا تیار کرنا فوجہ گری ہے۔

اس خلاصے کے الزامی جوابات

معزز قارئین آپ مولوی رشید احمد لنگوٹی کی ایک عظیم خیانت ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ ان آٹھ عبارتوں میں بھی متعدد دنیا ستیں موجود ہیں جن کا جلد ہی انکشاف کیا جائے گا۔ فی الحال ہم منکرین کے اس استدلال کو انہی پر ٹوٹا کر چند سوال کرنا چاہتے ہیں۔ ان سوالات سے قبل ہم آپ کو یقین دلانا چاہتے ہیں کہ ان لوگوں نے فقہائے کرام کی عبارتوں کو قطع برید کر کے محض اپنی مطلب برآری کیلئے فقہاء کا سہارا لیا ہے۔ اور اگر فی الحقیقت ان لوگوں کی نظر میں فقہائے کرام کا کچھ مقام ہوتا تو یہیں چاہے مسئلہ ایجاد کرنے کے بجائے فقہاء کرام کے مختلف دلائل اور ان کے اپنے اپنے استدلال کی روشنی میں ہر مسئلہ کو بہترین طور پر حل کر سکتے تھے۔

اور یہ اس وقت ہو سکتا ہے جب کسی مسئلہ کی حقیقت معلوم کرنا مقصود ہو۔ اور جب ضد اور بٹ دھرمی نے عقل ماؤف کر رکھی ہو اور منافقت و منافقت نے ذہن پر لگندہ کر رکھے ہوں تو مسئلہ کی کیا خاک سمجھ آئے گی۔

بلکہ یہی کچھ ہوگا جو ان ملاؤں نے کیا ہے۔ اپنے مطلب کی کوئی کتاب اٹھائی اور اپنی مرضی کی عبارت تلاش کی اور اپنے مقصد کا کچھ حصہ اس میں سے اڑا کر پھٹے میں مانگ اڑا دی۔ حقائق و معارف کو سمجھنے سمجھانے کیلئے ایمان داری کی ضرورت ہوتی ہے۔ اندھا دھند فائزنگ کی نہیں۔ اس طرح کرنے سے اپنی گنتوں سے نکلی ہوئی گولیاں اپنوں ہی کے سینوں میں بھی پیوست ہو سکتی ہیں۔ اور جب بزمِ غمِ خویش جنگِ جیت کر فاتحانہ انداز میں میدان میں نظر اٹھے گی تو بجلے دوسروں کے اپنوں کی لاشوں سے میدان پٹا ہوا نظر آئے گا۔

ہمارے سوال

اُن کی گولی اُن کا سینہ ؟

غالی منکرین کے محققانہ فیصلے کو چند لمحوں کیلئے تسلیم کرتے ہوئے ہم سوال کرتے ہیں کہ چلو مان لیا کہ فقہاء کرام نے یہ فیصلہ دیدیا ہے کہ تین دن تک اہل میت کے گھر کھانا پکانا اور کھانا مکروہ ہے۔ اب محوڑی ہی تکلیف کر کے یہ بھی بتا دو کہ کیس فقہانہ نے لکھا ہے کہ نتیجے کی رسم پیٹ کے پجاریوں اور سنت کے خلاف بدعت کا محاذ کھولنے والوں نے ایجاد کی ہے۔

دوسری خاص بات

یہ پوچھنا ہے کہ چلو فرض کر لیا کہ جہاں واعظین نے یہ رسم ایجاد کر دی لیکن خیر سے تم لوگ تو علامہ اور علماؤں کی اولاد ہو۔ تم خود اور تمہارے آباء و اجداد اور اُن کے آباء و اجداد تمہارا استاد اور اُن کے استادوں کے استاد۔ تمہارے مزعومہ پیشوا اور اُن کے پیشواؤں کے پیشوا۔ اور تمہارے وہ تمام کے تمام مقتدی جن لوگوں کو تم نے دھوکے اور فریب کے جال میں جکڑ رکھا ہے۔ کس حد تک اس بات پر عمل پیرا ہیں کہ تین دن تک اہل میت کے گھر کھانا پکانا اور کھانا مکروہ ہے۔

ہم تمہارے

مبلغ دو ہزار روپے العام

کی پیشکش کرتے ہیں۔ اگر تم یہ ثابت کر سکو کہ میت والوں کے گھر نہ تو تین دن تک کھانا پکنا ہے اور نہ ہی کوئی کھاتا ہے۔ اس کیلئے دلائل کی ضرورت نہیں صرف تمہارے دیوبندی متعلقین کی بات نہیں۔ تمہارے تمام نجدی و ہابی سرپرستوں اور اُن کے متعلقین بلکہ تمام ترقوم نجد و دیابنہ کو چیلنج ہے کہ وہ اس بات کا یقین دلا دیں کہ اُن کے گھروں میں جب کوئی فوت ہوتا ہے تو میت کے تین دن بعد تک نہ تو کوئی اجتماع ہوتا ہے اور نہ ہی کھانا پکایا اور کھایا جاتا ہے۔

العامی حلف نامہ کی تحریر

بیت فلاح و فلاح خدا تعالیٰ کو حاضر ناظر جان کر اعلان کرتا ہوں کہ ہم نجدی و ہابیوں اور دیوبندی و ہابیوں کے گھروں میں جب کوئی مرجاتا ہے تو ہم میت کے سوگ میں تین دن تک نہ تو کھانا پکاتے ہیں، اور نہ ہی اہل میت کے گھر جا کر کھاتے ہیں اور نہ ہی اکٹھے ہوتے ہیں۔ اگر میں نے اس میں کذب بیانی کی ہو تو میری بیوی مجھ پر حرام ہو جائے گی اور میری طرف سے اُسے تین طلاق شرعی منصوص ہوں گی براہ کرم حسب وعدہ مجھے دو ہزار روپہ ادا کر دیا جائے۔ العارضے نوٹ: اس العامی مقابلہ میں غیر شادی شدہ و ہابی حصہ نہیں لے سکتے۔

العامی چیلنج کے بعد

ہم اس العامی چیلنج کے بعد مزید یہ بھی چیلنج کرتے ہیں کہ انشاء اللہ العزیز بعونِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت تک کوئی نجدی و ہابی یا دیوبندی و ہابی اس العام کو حاصل نہیں کر سکے گا۔ اس لئے کہ یہ لوگ محض دھوکہ اور فریب دینے کیلئے اس قسم کی شاطرانہ چالیں گھڑتے رہتے ہیں۔ اور ان کا مقصد محض اہل سنت و جماعت کے اکابرین کو گالیاں دینا ہوتا ہے۔

جو کسی نہ کسی جیلے بہانے سے پورا کر لیتے ہیں اور اس خطرناک مقصد برآری کیلئے انہیں یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ ان سب دشتم، طعن و تشنیع، مسخر و استہزا اور شرانگیزیوں کے تیروں کی زد میں کون کونسی بزرگ مزید ہستیاں آجائیں گی اور کون کونسی عظیم شخصیتیں ان کا نشانہ بن سکتی ہیں۔

منکرین کی ایک اور حماقت

ہم اسے ان کی حماقت ہی کہیں گے کیونکہ ان کے فارمولے کے مطابق نہ صرف یہ کہ تین دن تک اہل میت کے گھر کھانا پکانا اور کھانا مکروہ ہے بلکہ سات دن اور اس کے بعد بھی مکروہ ہے جیسا کہ ان کی فتاویٰ بزازیہ اور مرقاۃ ملا علی قاری کی کانٹ چھانٹ کی ہوئی عبارات میں بالصرح موجود ہے۔ پہلے تو صرف تین دن تک بھوکوں مرنا پڑتا تھا۔ اب اس فارمولے کے مطابق جب ان کا کوئی مرحلے تو سات دن بلکہ اس کے بعد تک نہ کھانا پکائیں، نہ کھائیں اور نہ ہی کھلائیں۔ چونکہ ہفتے کے بعد کا بھی کوئی آخری دن معین نہیں۔ اس لئے پوری زندگی بھی بھوکے مر سکتے ہیں۔ اس لئے کہ گھر کے چوہوں میں تو آگ جلے گی نہیں:

اس حماقت کا انہیں ایک خاص فائدہ پہنچنے کا بھی خاصہ امکان ہے اور وہ یہ ہے کہ اپنے کھانے پکانے کے علاوہ مہمان نوازی کے اغراضات بھی پائی پائی نکال گئے۔ اور پھر یہ بھی ممکن ہے کہ تمام عمر انہیں لوگ کھانا پکانا پکا کر بھیجتے رہیں۔ کیونکہ یہ حدیث بھی موجود ہے کہ اہل میت کے گھر کھانا بھیجنا چاہیئے۔ چلو تمام عمر نہیں تو ایک ہفتہ ہی ہے۔ بلکہ ہفتہ کے بعد تک تو باروں کے عیش ہی عیش ہیں۔ بس صبح و شام یہ ورد کر لیا۔

بابا قتل: پکیاں پکائیاں گھل

یہاں ہم غیر متعصب اور اہل دانش حضرات سے ایک سوال پوچھنا چاہتے ہیں کہ کیا کہیں بھی اس فارمولے پر عمل کیا جاتا ہے؟

● کیا یہ ممکن ہے کہ اہل میت سات دن بلکہ سات دن کے بعد تک کھانا نہ پکائیں اور بچو لہا نہ جلا لیں۔

● کیا یہ ہو سکتا ہے کہ سات دن کے بعد تک اہل میت بھوکے رہیں۔

● کیا یہ باور کیا جاسکتا ہے کہ لوگ سات دن کے بعد تک اہل میت کے گھر کھانا پکانا پکا کر

بھیجتے رہتے ہیں۔

● کیا یہ تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ اہل میت کے گھر تعزیت کو آئے ہوئے مہمان بھوکے واپس چلے جائیں۔

اور اگر یہ سب کچھ غیر ممکن اور ایک انہونی اور بے بنیاد بات ہے اور ایسا کہیں بھی نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کا کوئی شرعی جواز موجود ہے۔ تو پھر اس قسم کی باقی تر لشنے والے اور دین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فراڈ کرنے والوں کیلئے تعزیر کیا ہے۔ اور ان کے جرائم کی سزا کیا ہے جو خود بدعتوں کا اجرا کرتے ہیں اور دوسروں کو بدعتی اور مشرک وغیرہ کا نام دیکر گالیاں بکتے ہیں۔

ملا کہ ہر ہیں جارہے اس کو بھی یار سوچ
ہے سوچنے کی چیز اسے بار بار سوچ

اہل میت کے گھر کا کھانا

فقہائے کرام کی کانٹ چھانٹ کی ہوئی عبارتوں کے علاوہ منکرین و معتزین نے جبریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک قول بھی پیش کیا ہے جسے متعدد بار سابقہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ یہاں ہم پہلے وہ قول نقل کریں گے۔ پھر اس کے بعد دوسرا قول نقل کریں گے اس کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد و عمل اور صحابہ کرام کے عمل سے اس کی وضاحت کریں گے۔

اہل میت کے گھر جمع ہونا اور کھانا پکانا صحابی کا قول

حضرت جبریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم اہل میت کے گھر جمع ہوئے اور کھٹے ہوئے والوں کیلئے کھانا پکانے کو نوامح بھیجتے تھے۔

عن جبریر بن عبد اللہ قال کنا نعدل لاجتماع اہل اہل المیت وضعہم اطعام من الدنیا (ابن ماجہ شریف صفحہ ۱۱۷)

حضرت جبریل بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول مبارک کے دھ اجزا ہیں ایک تو یہ کہ اہل میت کے گھر جمع ہونا اور دوسرا ان کیلئے کھانا تیار کرنا۔

علاوہ انہیں اس قول سے زیادہ سے زیادہ یہ بات ثابت کی جاسکتی ہے کہ صحابہ کرام اہل میت کے گھر فوت ہونے کے دن قبل از دفن اکٹھے نہیں ہوتے تھے اور نہ ہی میت کے گھر کھانا پکاتے تھے۔ اور اگر اسے بعد از دفن بھی مان لیا جائے تو صرف اسی ایک دن جس دن کہ میت فوت ہوئی کا سراغ مل سکے گا۔ اس میں تین دن یا سات دن یا سات دن کے بعد کی کوئی صراحت موجود نہیں۔

فیروز یہ کہ اگر اس قول کے پہلے حصہ پر اعتبار کر لیا جائے تو یہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کئی دیگر احادیث سے متعارض ہوگا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل میت سے تعزیت کرنے کا بیشمار ثواب بتاتے ہیں۔ اور ان احادیث میں یہ بات ہرگز نہیں کہ تعزیت کیلئے صرف ایک ایک آدمی جائے اور اجتماع کی صورت میں تعزیت کیلئے نہ جایا جائے۔ رہا آخری حصہ تو اس کے کئی احتمال ہو سکتے ہیں جس کی بحث آگے آئے گی۔

یہاں آپ ایک بات ذہن نشین رکھیں کہ اگر صحابی کے اس قول کو چند احتمالات پر محمول نہ کیا جائے تو یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد و سنت کے متعارض ہو جائیگا جیسا کہ ابھی ہم مرفوع حدیث سے ثابت کریں گے پہلے آپ اہل میت کے گھر تعزیت کے لئے جانے کے متعلق ابن ماجہ شریف سے ہی دو حدیثیں ملاحظہ فرمائیں:-

اہل میت کے گھر تعزیت کو جانا ابن ماجہ شریف حدیث نمبر ایک

عن عمرو بن حزم یحدث عن
ابیہ عن جید عن النبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم انه قال ما من مؤمن بعدی افلا
بمصیبتہ الا کساہ اللہ سبعائہ من حل
الکرامۃ یوم القیامۃ (ابن ماجہ شریف صفحہ ۱۱۶)

حضرت عمر بن حزم اپنے باپ وہ اپنے دولہے
حدیث بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص نے اپنے مومن بھائی کی
مصیبت کے وقت تعزیت کی اللہ سبحانہ اسے قیامت
کے دن بزرگی کے حلقے پہنائے گا۔

تعزیت کی دوسری حدیث

عمر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من عزى
مصابا فله مثل اجرہ
(ابن ماجہ شریف صفحہ ۱۱۶)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت
بیان فرمائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ جو شخص نے مصیبت کے وقت تعزیت
کی تو اس کیلئے اس کے برابر اجر ہے۔

ان دو قول احادیث مبارکہ کی روشنی میں یہ مسئلہ صاف ہو جاتا ہے کہ اہل میت کے گھر تعزیت
کیلئے جمع ہونا نیابت نہیں بلکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادِ عالیہ کی تعمیل ہے۔ اب
اہل میت کے گھر کھانا تیار ہونے کے متعلق حضرت طاؤس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ملاحظہ فرمادیں:-

اہل میت کے گھر کھانا تیار کرنا حلیۃ الاولیاء۔ ابو نعیم

حدثنا ابو یوسف بن مالک ثنا عبد اللہ
بن احمد بن حنبل قال قال طاؤس:
ان السوت یفتنون فی قبورہم سبعا فکانوا
یستحبون ان یلحمہم عنہم ثلاث الایام۔
(حلیۃ الاولیاء۔ جلد ہفتم صفحہ ۱۱۰)
مطبوعہ بیروت لبنان مؤلف حافظ ابو نعیم
عبد اللہ صہبانی المتوفی ۳۴۰ھ۔ شرح الصدوق
مطبوعہ مصر صفحہ ۱۱۰ مؤلف امام جلال الدین سیوطی

حدیث بیان کی ابو یوسف بن مالک نے
سنا انہوں نے عبد اللہ بن امام احمد بن حنبل
سے کہا فرمایا طاؤس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
کہ فوت شدہ لوگ اپنی قبروں میں سات دن
تک آزمائش و امتحان میں ہوتے ہیں۔
پس تھے مستحب سمجھتے ان دنوں میں کھانا
کھانا ان کی طرف سے۔



اس قول سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام اور تابعین اہل میت اپنے فوت شدگان کے لئے
سات دن کھانا کھانا مستحب سمجھتے تھے۔ اب اگر اس قول پر اعتبار کیا جائے کہ اہل میت کے

گھر کھانا پکے گا ہی نہیں تو وہ میت کی طرف سے کسی کو کھانا کہاں سے کھلائیں گے۔ تو مسئلہ یوں سامنے آیا کہ حضرت جریر بن عبد اللہ کے قول کا مطلب زیادہ سے زیادہ یہ لیا جاسکتا ہے کہ اہل میت کے گھر کھانا پکانا قبل از دفن میت ہے یا بعد از دفن اسی دن اور اس خاص ایک دن کیلئے اس قول کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث مبارکہ پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کہ اہل میت کیلئے اسی دن جس دن کوئی فوت ہو یا اس کے فوت ہونے کی خبر آئے دوسرے لوگ کھانا پکائیں۔ کیونکہ اہل میت شغون ہوتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں ملاحظہ فرمائیں۔

اہل میت کیلئے دوسرے کا کھانا پکانا

ترمذی شریف، جامع الصغیر شریف

آل جعفر کے لئے کھانا تیار کیا جائے
پس تحقیق انہیں آئی (خبر وصال) جس نے
انہیں مشغول کر دیا ہے۔

اصنعوا آل جعفر طعاماً
فقد جاءهم ما يشغلهم هذا
حدیث حسن - ترمذی شریف جلد اول ص ۲۶۹
جامع الصغیر شریف للسیوطی جلد اول ص ۲۳۲

اہل میت کے گھر کھانا حضور اور صحابہ کھایا

اب اس مسئلہ کی آخری وضاحت ملاحظہ فرمائیں۔ حضرت جریر بن عبد اللہ کے قول کی متعدد تاویلات کے بعد ہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فعلی اور مرفوع حدیث سے ثابت کریں گے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مع صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین کے اہل میت کے گھر سے اسی دن بعد از دفن ہر والد کی دعوت قبول فرما کر کھانا تناول فرمایا۔ اور اصول حدیث یہ ہے کہ جب مرفوع حدیث سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی موجود ہو تو صحابی کے قول کو قوف کا اعتبار ساقط ہو جاتا ہے۔ اور اس حدیث میں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مع صحابہ کے اپنا عمل بھی ثابت ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اہل میت کے گھر سے کھانا تناول فرمایا

حدیث شریف کا متن

عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن الرجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في جنازة فرائت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ وهو على القبر يوصي الحافر فيقول ادسع من قبل رجليه ادسع من قبل رأسه فلما رجع استقبله داعي امراته فجاء وجهي بالطعام وضع القوم فاكلوا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلوث لقمته في فيه ثم قال اني اجد لحم شاة اخذت بغير اذن اهلها! فارسلت امرأتك تقول يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني ارسلت الي البقيع اشتري شاة فلم اجد فارسلت الي جارتي قد اشتري شاة ان يرسل الي بئمنها فلم يوجد فارسلت الي امرأتك فارسلت بها الي فقال اطعميه الاسارى۔

مشکوٰۃ شریف جلد دوم ص ۵۸۴

ابوداؤد شریف جلد دوم ص ۱۷۱

مقات علی قاری جلد ۱۱ ص ۲۳۳

مطابہ حق شرح مشکوٰۃ جلد ہارم ص ۱۷۱

لمعات شرح مشکوٰۃ جلد دوم ص ۱۷۱

مرآۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۸ ص ۱۷۱

حضور نے اہل میت کے گھر سے کھانا تناول فرمایا

ترجمہ حدیث

حضرت عامر بن کلب اپنے والد سے اور وہ ایک انصاری سے روایت بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ کے نماز کو گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبر کے پاس بیٹھ گئے اور گوشت کو ہدایت فرمانے لگے کہ قبر کو سر اور پانچوں کی طرف سے اور کشادہ کرو۔

جب آپ واپس تشریف لائے تو مرحوم کی بیوی کی طرف سے ایک شخص آپ کے دعوت کرنے کو حاضر ہوا۔ آپ نے دعوت قبول فرمائی اور ہم سبھی کھانا کھانے گئے۔ جب کھانا سامنے لایا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھانے کی طرف ہاتھ بڑھایا دوسروں نے بھی شروع کیا۔ ناگہاں سب نے دیکھا کہ آپ لقمہ منہ کے اندر ہی اندر چبا رہے ہیں نہ نکتے نہیں۔

پھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ یہ بکری بغیر مالک کے ذبح کی گئی ہے۔ یہ سب کہ مالک نے عرض کہلو ا بھیجے کہ یا حضرت! منڈی سے بکری خریدنے کے لئے بھیجا تھا لیکن وہاں سے بکری نہ مل سکی تو اپنے ہمسایہ سے کہلوایا کہ جو بکری تم نے خریدی ہے اصل قیمت پر بیچ دے دو۔ لیکن وہ بھی گھر نہیں تھا۔ پھر اس کی بیوی کو کہلوایا بھیجا تو وہ بکری اس نے میرے پاس بھیج دی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کھانا قید پورے کو (کھلا دو)

فیصلہ ہو چکا ہے مسئلہ سمجھ لیجئے

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسوہ حسنہ اور ارشادات مبارکہ کی روشنی میں جو مسئلہ سامنے آیا وہ یہ ہے کہ آپ نے اہل میت کی دعوت قبول فرما کر مع صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی جماعت کے کھانا تناول فرمایا۔ اور دوسرے موقع پر ارشاد فرمایا کہ اہل میت کیلئے کھانا تیار کرو اس لئے کہ وہ مشغول ہیں۔ ان دونوں صورتوں سے ثابت ہوا کہ اہل میت کے گھر سے کھانا لینا بھی جائز اور درست ہے بلکہ سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور اہل میت کیلئے کھانا تیار کرنا بھی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حکم کی تعمیل ہے لیکن بین دن تک اہل میت کے گھر بھجوانے پر اصرار کرنا بذات خود ایک بدعت ہے اور حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ صریح زیادتی ہے۔ یہاں قاری کے ذہن میں ایک یہ شبہ سر اُبھار سکتا ہے کہ ایک طرف تو حضور و صحابہ کے ساتھ اہل میت کے گھر سے کھانا تناول فرماتے ہیں اور دوسری طرف اہل میت کیلئے کھانا تیار کرنے کا حکم صادر فرماتے ہیں۔ تو بظاہر اس میں تناقض معلوم ہوتا ہے لیکن درحقیقت اس میں ہرگز نہ تناقض و تعارض نہیں بلکہ یہ دو مختلف نوعیتیں ہیں، دو خاص محل میں جن کی تصریح فقہاء کی بحث میں کی جائے گی۔ فی الحال آپ یہ سمجھنے کی کوشش کریں کہ دوسری نوعیت میں بھی اہل میت کے گھر صرف ایک دن کھانا بھجوانے کا ذکر ہے تیجے، ساتویں، ادسویں وغیرہ کا نہیں۔ اور ذہن نشین رکھنے والی

خاص بات

یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں کے علاوہ جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے نیاحت و اے قول میں بھی نہ تو فقراء و مساکین کو کھانا کھلانے سے روکا گیا ہے اور نہ ہی ایصالِ ثواب سے منع کیا گیا ہے اور نہ ہی بین دن تک اہل میت کے گھر سے کھانا نہ کھانے کا کوئی ارشاد موجود ہے بلکہ یہ واضح ہے کہ جب میت گھر میں ہو۔ باقی یہ سب ان سرچھڑے ملاؤں کے اختراعی ڈھکوسلے ہیں جو فقہاء کی بعض مشروط صورتوں کو عام کر کے مسائل میں پیچیدگیاں پیدا کرنے میں مددگار رہتے ہیں۔

در نہ فقہائے کرام تو اس قسم کے تمام مسئلوں کی بعض صورتوں کو بعض شرطوں سے مشروط کر کے ہر مسئلے کو حل فرما رکھا ہے۔ اور اگر کسی فقیہ کا استنباط درست معلوم نہ ہوا تو دوسرے فقیہ نے اس کی درستگی فرمادی ہے جس سے عوام کے ذہن میں پیدا ہونے والے تمام شکوک و شبہات کا خود بخود ازالہ ہو چکا ہے۔

اور اگر

بقول ان ملاؤں کے حضرت جبریل ابن عبد اللہ کے قول سے یہ مطلب لیا جائے کہ اہل میت کے گھر جمع ہونا نو حرم گری ہے اور تین دن تک کسی کا کھانا کھانا بھی نیاحت میں شامل ہے تو اس قول پر عمل کرتے ہوئے ان ملاؤں کی مندرجہ ذیل طریقہ اپنانا چاہیے۔ مثلاً

کسی مولوی کا باپ مر جائے

اور کھانا پکانے اور اجتماع کی ممانعت ہے۔ اور وہ سب سے پہلے یہ کرے کہ گھر کا دروازہ اچھی طرح بند کرنے کا کہ ہمسائے اور برادری وغیرہ کے لوگ اگر اکٹھے نہ ہو جائیں۔

● پھر خاموشی سے اٹھے اور بازار سے کفن اور صابن وغیرہ اشیاء خرید لائے۔

● کفن سینے کیلئے اپنی بیوی کے سپرد کر دے۔

● خاموشی سے مسجد میں جائے اور میت کے غسل والا تختہ اٹھا لائے۔

● بلکہ تختہ اٹھالانے کیلئے رات ہونے کا انتظار کرے کہ لوگ دیکھ کر گھر میں نہ آگھسیں۔

● اگر کوئی گھر کا فرد ساتھ ہو تو بہتر ورنہ اکیلا لاش کو اٹھا لے اور غسل وغیرہ دے دے۔

● چارپائی اٹھانے کیلئے چار آدمیوں کی ضرورت ہوگی اس کی پرواہ مت کرے۔ البتہ اگر

● سے چار آدمیوں کا اجتماع ہو جائے گا۔

● اکیلا لاش کو کندھے پر اٹھا لے اور قبرستان پہنچ جائے۔

● قبرستان میں لوگ اکٹھے ہو کر نماز جنازہ پڑھ دیں تو کوئی حرج نہیں اسلئے کہ اجتماع نہ کرے۔

● شہر میں ہے تو کھدی کھدائی قبر لہی جائے گی اور اگر گاؤں میں ہے تو پہلے ایک رات

● خود قبر کھودے اور دوسرے دن میت دفنائے۔

● پھر اگر کسی نے دیکھ کر پہلے روز کھانا بھجوا دیا تو بہتر ورنہ تین دن تک گھر میں چوبہا

نہیں جلنا چاہیے۔

● ویسے یہ بہتر ہے کہ پہلے دن بھی لوگوں کا کھانا قبول نہیں کرنا چاہیے۔ اس لئے کہ کھانا لانے والوں کے اکٹھے ہوجانے کا خطرہ ہے۔

● تین دن تک گھر کا دروازہ سختی سے بند ہونا چاہیے۔

● رشتہ داروں وغیرہ کو اطلاع دینا سخت ممنوع ہے۔ ورنہ مہمان اکٹھے ہو جائیں گے

● اور بھوکے ٹپلے گے بھی نہیں۔ علاوہ انہی حالات کے مطابق کئی ایک مزید پابندیاں خود

● بھی عام کی جاسکتی ہیں۔

لیکن ایسا نہیں ہوتا

ان کے تمام گورکھ دھندے دوسروں کیلئے ہیں۔ خود پر ان مسائل کا اطلاق کریں تو یہ کیجئے خود ان کے گھروں میں بڑے بڑے اجتماع ہوتے ہیں ● مہمانوں کے تانتے بندھے رہتے ہیں ● ہر قسم کے کھانے تیار ہوتے ہیں ● زردے پلاؤ اور تورے اڑتے ہیں۔ بس اگر چیڑ ہے تو غریبوں، فقیروں اور مساکین کو کھلانے سے دشمنی ہے تو معتزلیوں کی طرح ایصالِ ثواب سے

ان کا خاص مقصد یہ ہے

● کہ ایصالِ ثواب نہ کرنے دیا جائے۔ خود اپنا تو حال یہ ہے کہ مرگے مرد ورنہ فاتحہ نہ درود

● لیکن یہ دوسروں کو بھی اس سعادت سے محروم رکھنا چاہیے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ گروہ اعتزال

● پسند دل کا ہے۔ اب چونکہ ایصالِ ثواب کے روشن مسئلے میں دھاندلی کا کوئی طریقہ ملتا نہیں۔ لہذا

● تینا سا تو ان دسواں وغیرہ کو اڑنا کہ میت کیلئے صدقہ دینے اور ایصالِ ثواب کرنے کو بدعت

● قرار دیدیا۔

حالانکہ حقیقت یہ ہے

● کہ قبل از دفن میت و بعد از دفن میت اجتماع ان کے گھروں میں بھی ہوتا ہے اور ہمارے

● گھروں میں بھی۔

● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد کے مطابق کہ اہل میت کیلئے دوسرے کھانا

پکاٹیں ایک دن کیلئے ان کے گھروں میں بھی ہوتا ہے اور ہمارا بھی کثرت سے اسی پر عمل ہے۔

● میت کو دفنانے سے پہلے نہ ان کے گھروں میں کچھ بکایا کھایا جاتا ہے اور نہ ہی ہمارے گھروں میں

● بعد از دفن میت ان کے گھروں میں بھی تعزیت کرنے والوں کے ٹھٹھہ بندھے رہتے ہیں

اور ہمارے گھروں بھی۔

● میت کو دفنانے کے دوسرے دن بعد ان کے چوٹھے بھی گرم ہو جاتے ہیں اور ہمارے بھی۔

● تعزیت کیلئے آئے ہوئے مہمانوں کیلئے یہ بھی کھانا تیار کرتے ہیں اور ہم بھی۔

فرق صورتِ یمہ

● کہ ہمارے گھروں میں تعزیت کیلئے آنے والے ہمارے ساتھ مل کر بار بار میت کی مغفرت کیلئے دعا کرتے ہیں۔

● اور ان کا اپنی میتوں کیلئے یہ خیال ہوتا ہے۔

کہ مر گئے مردود، نہ فاتح نہ درود

● ہم تیسرے دن جمع ہو کر میت کو ایصالِ ثواب کرنے کیلئے مکہ شریف، قل شریف

اور درود شریف پڑھتے ہیں اور قرآن مجید ختم کرتے ہیں۔ پھر ساتویں دن اور دسویں

دن، بیسویں دن، مہینے بعد اور چالیسویں دن قرآن مجید ختم کر کے اپنی میت کو اس

کا ثواب بخش دیتے ہیں۔

● اور ان کا اپنی میت کے لئے یہ خیال ہوتا ہے۔

نہ رتیجا نہ سانا، تے مردہ گیا گوانا

● ہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مطابق میت کیلئے صدقات و خیرات کرتے ہیں

اور بار بار دعا کرتے مغفرت کی تکرار کرتے ہیں اور یہ اس لئے انکار کرتے ہیں کہ:-

پڑھ کے بخشنا تمہیں قرآن

مردے کتے نہ بخشنے جان

وہابیوں کی حضور والہ وسلم سے نگر

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں: مردے دو بنے والوں کی مانند ہیں ان کیلئے دعا کرو۔

وہابی کہتے ہیں: دو بنے ہیں تو دُوب جانے دو۔ ہم خود بھی دُوبے ہیں ان کو بھی دُوبے دیں گے۔

مردے دو بنے والوں کی مانند ہیں اور تمہاری دُعاؤں کو مُنتظرِ حکیت

قرمانِ مصطفیٰ

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قبر میں مردہ مثل دو بنے ہوئے فریاد کی ہے۔ وہ انتظار کرتا ہے کہ اس کو باپ یا ماں یا بھائی یا دوست سے دعا پہنچے پس جب اس کو دعا پہنچتی ہے تو اس دعا کا پہنچنا اس کو دنیا و مافیہا سے محبوب تر ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ اہل زمین کی دعا سے اہل قبر پر پہاڑوں کی مثل ثواب بھیجتا ہے۔ ان تحقیق زبوں کا تحفہ مردوں کی طرف سے ان کیلئے گناہوں کی معافی طلب کرنا ہے۔

عن عبد اللہ ابن عباس قال، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما للمیت فی القبر الا کالغریق المفقوث ینتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ او صديق فاذا لحقته کان احب الیہ من الدنیا وما فیہا وان اللہ تعالیٰ لیدخل الی اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان هدیة الاحیاء الی الاموات الاستحقاق لهم۔ (مشکوٰۃ شریف ترجم جلد ۱ صفحہ ۱)

★

اس حدیث کے ماتحت شاہ عبدالعزیز کا فیصلہ

دعا۔ صدقہ۔ فاتحہ۔ سالانہ۔ چالیسواں

شاہ عبدالعزیز تفسیر عزیزی میں زیر آیت والقمی اذا تسبی مندرجہ بالا حدیث مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیش نظر یوں رقمطراز ہیں کہ :-

دارداست کہ مردہ درین حالت ماندہ خرقے
است کہ انتظار فریاد سے می برود و صدقات و
فاخره درین وقت بسیار بکار آدمی آید۔ و از اینجا
است کہ طوائف بنی آدم تا یکسال و علی الخصوص
تا یک چہ بعد موت درین نوع کوشش تمام
می نمایند و روح مردہ نیز در قریب موت در
خواب و عالم مثیل ملاقات زندگان می کند و
"ما فی الغمیر خوردا" اظہار می نمایند۔
(تفسیر عزیزی صفحہ ۱۱۳ مطبوعہ دہلی)

وارد ہے کہ مردہ اس حالت میں مثل غرق
ہونے والے ہے جو کسی فریاد رس کا منتظر ہے
اور صدقات و فائز اس وقت اس کے بہت کام
آتے ہیں اور اسی وجہ سے لوگ ایک سال تک
اور بالخصوص چالیس روز تک بعد وفات اس
قسم کی کوشش پوری طرح سے کرتے ہیں اور
میت کی روح بھی قریب موت میں خواب اور عالم
مثال میں زندوں سے ملاقات کرتی ہے اور اپنے
ما فی الغمیر کا اظہار کرتی ہے ۔

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کسی شخص کے باپ کے فوت ہو جانے پر تعزیتی خط میں بھی
حدیث نقل کرنے سے پہلے تحریر فرماتے ہیں :-

مکتوبات شریف حضرت مجدد الف ثانی

آن فرزند شہیدہ صبر را پیش گرفتہ
پیش رفتگان را بصدقہ و دعا و استغفار
ممد و معاون باشد کہ موتی را اشتہا حیات
است با مدد احياء۔
(مکتوبات شریف حصہ اول دفتر دوم
مکتوب ۱۵۹ صفحہ ۳۵ مطبوعہ کراچی)

اے فرزند شہیدہ صبر کو سامنے رکھو
پہلے جانید الوں کیلئے صدقہ اور دعا و استغفار
سے امداد و معاونت کرنا چاہیئے۔ کیونکہ
فوت ہو جانے والوں کے لئے زندوں
کی امداد کی سخت ضرورت ہوتی ہے ۔

یہ بحث پھر ہوگی

مختصر یہ کہ میت کیلئے صدقات و خیرات اور دعا و فاتحہ وغیرہ اشد ضروری ہیں اور یہ فرمانِ مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے کہ تمہارے مردے مثل ڈوبنے والے فریادی کی طرح ہیں۔ لہذا صدقہ و
دعا سے اُن کی امداد و استعانت کرو۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کی روشنی میں شاہ
عبد العزیز صاحبِ محدث دہلوی اقرار کرتے ہیں کہ اس فرمانِ رسول کی تعمیل میں مسلمان ایک سال اور
خاص طور پر چالیس روز تک میتوں کیلئے صدقات و خیرات اور دعائے استغفار سے کوشش
کرتے ہیں تاکہ اُن کیلئے قبر کی تنگی آسان ہو، اور اُن کی تکلیف میں تخفیف ہو۔ حضرت مجدد الف ثانی
رحمۃ اللہ علیہ اسی حدیث کے ماتحت تلقین کرتے ہیں کہ صدقہ اور دعا سے اپنے فوت ہوئے والے
کیلئے امداد کرو۔ اس لئے کہ مردوں کو زندوں کی امداد کی سخت ضرورت ہے۔ چونکہ اس جیسے
بیشمار حوالے البصائر ثواب کی بحث میں پیش کئے جائیں گے۔ اس لئے اس مضمون کو ہمیں پورے ختم
کرتے ہوئے تبجا شریف پر اٹھائے جانے والے سب سے زبردست اعتراض فقہائے
کرام کی وہ عبارتیں پیش کی جاتی ہیں جن میں متعدد خیانتیں کر کے منکرین و مخالفین ایک انور کھ
اجتہاد کی بنیاد قائم کرتے ہیں ۔

منکرین کا پہلا اور آخری حربہ فقہائے کرام کی عبارتیں فتاویٰ بزازیمہ

اور مکروہ ہے کھانا تیار کرنا پہلے دن اور
تیسرے دن اور ساتویں دن اور بے جان اطعمہ
کا ان دنوں قبر پر اور دعوت دینا قرأت قرآن کا
اور حج کرنا صلحاء اور قاریوں کا واسطے ختم کے
یا سورۃ العام اور اخلاص پڑھنے کے لئے اور
حاصل یہ ہے کہ طعام پکانا قرآن پڑھنے وقت

و یکراۃ اتخاذ الطعام فی الیوم
الاول والثالث والبعث لا سیورع
ونقل الطعام الی القبر فی السواسم
واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع
الصلحاء والقراء للتحفہ او لقراءة سورۃ
الانعام أو الاخلاص۔ والحاصل ان

اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل

مکروہ ہے۔

الاكل بیکه - (فتاویٰ بنارزیر بر حاشیہ فتاویٰ عالمگیری مطبوعہ دارالاشاعت العربیہ قدس ہمارا افغانستان جلد چہارم صفحہ ۷۸)

۲

ویکرا اتخاذ الضیافة ثلاثة ايام وكلها لانها مشروعة السوريات فاجلس وارثه من يقرأ القرآن لاياس به - (فتاویٰ بنارزیر مطبوعہ افغانستان ۸۱)

۳

ویکرا اتخاذ الضیافة فی ايام المصيبة لانها ايام غم فلا یلیق ما یخفف باظهار السور وان اتخذ الطعام للفقراء کان حسنا اذا کانوا بالغین فان لا یأخذ منها - (فتاویٰ بنارزیر بر حاشیہ فتاویٰ عالمگیری جلد ششم صفحہ ۳۷۹ مطبوعہ قدس ہمارا)

بحر الرائق (فی شرح کنز الدقائق)

وان اتخذ ولی المیت طعاما للفقراء کان حسنا اذا کانوا بالغین وان کان فی الوارثة الصغیر لم یأخذ خالک من التركة - (بحر الرائق - مطبوعہ مصر جلد دوم صفحہ ۱۹۲)

اور طعام تیار کرنا میت کے ولی کا فروع کیلئے اچھا ہے۔ جبکہ میت کے وارث بالغ ہوں۔ اور اگر ورثہ صغیر ہوں تو نہ پکایا جائے طعام اس ترکہ سے

✱

فتاویٰ قاضی خاں (خانیہ)

ویکرا اتخاذ الضیافة فی ايام المصيبة لانها ايام تأسف فلا یلیق بها ما یكون للسور وان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا اذا کانوا بالغین فان کان فی الوارثة صغیر لم یأخذ خالک من التركة - (فتاویٰ قاضی خاں بر حاشیہ فتاویٰ ہند مطبوعہ افغانستان جلد سوم صفحہ ۷۵۳)

اور مکروہ ہے مصیبت کے دنوں میں ضیافت پکانا اس لئے کہ وہ افسوس کے دن ہیں۔ ان میں مناسب نہیں جو خوشی کے دنوں میں ہونا چاہیے۔ اور کھانا تیار کرنا فقراء و مساکین کیلئے مستحسن ہے بشرطیکہ میت کے وارث بالغ ہوں اور اگر نابالغ ہوں تو نہ پکایا جائے میت کے ترکہ سے۔

الفتاویٰ الکبریٰ (ابن حجر مکی بیہمی)

قلت لم یمنع الطعام سبعة ايام دون التلقین - قلت لان مصلحة الطعام متعدية وفائدة للکیت اعلی اذا لاطعام عن المیت صدقة وهی تسن عنه اجماعا (الفتاویٰ الکبریٰ جلد دوم ۳۱ مطبوعہ مصر و قدس ہمارا ابن حجر مکی بیہمی)

میں کہتا ہوں نہیں منع طعام تیار کرنا سات دن سوائے تلقین کے۔ میں کہتا ہوں بشرطیکہ مصلحتیں ہیں اس کھانے میں اور اعلیٰ ترین فائدہ ہے میت کیلئے جب کھانا تیار کیا جائے میت کی طرف صدقہ کی اور یہ سنت ہے اور اس پر اجماع ہے۔

الحدیقة الندیة شرح طریقة محمدیہ

روایت بیان کی امام احمد و ابن ماجہ نے صحیح سندوں سے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہا۔ ہم اہل میت کے گھر جمع ہونے اور جمع ہونے والوں کیلئے طعام تیار کرنا نیاحت سمجھتے تھے۔ فتح القدیر میں ہے طعام پکانا میت کے ولی کا واسطے ولی کے بہتر ہے جبکہ

روی الامام احمد و ابن ماجہ باسناد صحیح من جریر بن عبد اللہ قال کنا نعد الاجتماع الی اهل المیت وضعهم الطعام من الذیاحة کن اخی فقع القدر یا اتخذ ولی المیت طعاما للفقراء کان حسنا اذا کانوا بالغین

وہ ولی بالغ ہوں۔ اور اگر وارث نابالغ ہوں
تو نہ لیا جائے ان کے ترکہ سے۔ اور فتاویٰ
خانیہ میں ہے اور نہیں حرج پکانا طعام اہل
میت کا۔

وان كان في الورثة صغير الم يتخذ
ذلك من التركة كما في الخانية ولا
باس بان يتخذ اهل الميت طعاماً
(الحدائق النبوية مطبوعہ ہند علی رقم صفحہ ۱۵۹)

نیت رشید احمد گنگوہی کی دوسری خیانت

قارئین نے فتاویٰ عزیزیہ و دیگر فتاویٰ جات کی متنازعہ عبارات ملاحظہ فرمائیں۔ ان عبارات کے
تحت فقہائے کرام کی اختلافی بحث تو آگے اسی رہی ہے۔ پہلے آپ رشید احمد گنگوہی کی دوسری
بددیانتی اور شرمناک خیانت ملاحظہ فرمائیں۔

فتاویٰ بزازیریہ کی عبارت نقل کرتے ہوئے فتاویٰ رشیدیہ کے صفحہ چار سو بیس پر دوسری
چار سو بیسی بی کی گئی ہے کہ جہاں یہ جملہ ”وجمع الصلحاء والفقراء“ آتا ہے وہاں گنگوہی صاحب
نے یوں کر دیا ہے ”وجمع الصلحاء والفقراء“۔ چونکہ فتاویٰ بزازیریہ کی دوسری عبارت میں
ساتھ یہ تھا کہ ”كَانَ لِلْفَقَرَاءِ حَسَنًا“ یعنی فقیروں کیلئے کھانا تیار کرنا مستحسن اور بہتر ہے۔ اس
لئے یہ چالاک دیکھائی کہ ایک تو ”كَانَ لِلْفَقَرَاءِ حَسَنًا“ نقل کرنا چھوڑ دیا اور دوسرے قرا کو
فقراء کر دیا اور ترجمہ میں بھی فقراء ہی لکھ دیا۔ اور میت کیلئے صدقات و خیرات کرنے کا ہر ذرا
بند کر کے لمبے لیٹ گئے۔

خ
”خدا لعنت کند این غاصبان دزد طینت را“

منکرین کی خالی جھولی

پیشتر اس کے کہ فقہائے کرام کی اختلافی بحث کا آغاز کیا جائے قارئین کو چند
باتیں ذہن نشین کرانا ضروری ہیں۔

● ایک یہ کہ جن فتاویٰ جات کی عبارات آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں دیگر فقہاء کرام
کی بحث کا انحصار انہی عبارتوں پر ہے اور خاص طور پر فتاویٰ بزازیریہ
کی عبارت ہے۔

● دوسری بات یہ ہے کہ ان متنازعہ عبارات سے بھی منکرین کی خرافات کا
کوئی جواز نہیں نکلتا۔ بلکہ:-
ان عبارات کا حاصل یہ ہے

★ کہ میت کے پہلے دن اور تیسرے دن اور ساتویں دن کے بعد ضیافت کے طور پر کھانا پکانا
اور ان دنوں میں قبروں پر بے جانا مکروہ ہے ★ اور کھانے کی دعوت دے کہ صالحین اور قاریوں
کو اکٹھا کر کے قرآن کا ختم اور سورۃ الفہم و اخلاص کا پڑھانا اس لئے مکروہ ہے کہ قرآن کی تلاوت
کے وقت کھانا تیار کرنا مکروہ ہے ★ اور ضیافت کیلئے تین دنوں میں کھانا تیار کرنا اس لئے مکروہ
ہے کہ ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے نہ کہ غمی کے موقع پر ★ اور کھانا تیار کرنا فقراء و مساکین
اور غریبوں کیلئے حسن ہے اچھا ہے اور بہتر عمل ہے۔ ★ نیز فتاویٰ عالمگیریہ کی عبارت میں یہ وضاحت
بھی موجود ہے کہ آیام مصیبت میں طعام تیار کرنا مکروہ ہے اس کا کھانا مکروہ نہیں ★ ان عبارتوں
یہ بھی وضاحت موجود ہے کہ اگر ورثاء نابالغ ہوں تو ان کے ترکہ سے کھانا پکانا مکروہ ہے ★ فتاویٰ
کبریٰ میں ابن حجر مزیہ وضاحت کرتے ہیں کہ ان سات دنوں میں میت کی طرف سے صدقہ کے
طور پر کھانا پکا کر دینا میت کیلئے بہت فائدہ مند بھی ہے اور اس سنت پر اجماع امت ہے
★ ان سب باتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ جو کچھ منکرین فقہاء کی عبارات سے اخذ کرنے کی کوشش
کرتے ہیں وہ ان میں نہیں اور اس طریقہ سے بھی منکرین کی جھولی خالی ہے۔

ہرگز نہیں؟ بالکل نہیں

کیا فقہاء کی ان عبارات میں یہ باتیں موجود ہیں کہ:-

- ★ میت کیلئے ایصال ثواب کرنے سے روکا گیا ہے! ہرگز نہیں؟
- ★ میت کی طرف سے صدقات و خیرات کرنے سے منع کیا گیا ہے! ہرگز نہیں؟
- ★ پہلے دن تیسرے دن ساتویں دن کھانا تیار کرنے کو بدعت کہا گیا ہے! بالکل نہیں؟
- ★ ان دنوں کا کھانا کھانیوالوں کو بدعتی کہا گیا ہے! بالکل نہیں؟

- ★ ان دنوں میں کھانا پکانے کی ترغیب پیٹ کے چار یوں دی ہے! ہرگز نہیں؟
- ★ ایسا کھانا پکانا سنت کے خلاف بدعت مجاز ہے! ہرگز نہیں؟
- ★ کوئی ایسا اشارہ موجود ہے کہ ان دنوں کا کھانا حرام ہے! ہرگز نہیں؟
- ★ صالحین اور قاریوں کو ختم کیلئے جمع کرنے کو بدعت کہا گیا ہے! ہرگز نہیں؟

بلکہ یہ ہے

- کہ فقرہ کیلئے کھانا تیار کرنا ان دنوں میں بہتر ہے ● اور یہ ہے کہ اگرچہ کھانا تیار کرنا مکروہ ہے لیکن اس کا کھالینا مکروہ نہیں ● اور جن چیزوں کو مکروہ کہا ہے ان کو بھی بعض شرطوں سے مشروط کیا ہے۔

پہلی شرط:- یہ ہے کہ ان دنوں میں وہ کھانا مکروہ ہے جو ضیافت کے طور پر پکایا جائے۔

دوسری شرط:- یہ ہے کہ قارئین اور صالحین کو کھانے کی دعوت دیکر قرآن مجید کا ختم اور سورۃ النعام و اخلاص کا پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ تلاوت کے وقت کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔

تیسری شرط:- یہ ہے کہ ان دنوں میں ضیافت پکانا مکروہ ہے کہ یہ مصیبت کا وقت ہے اور ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے۔

چوتھی شرط:- یہ ہے کہ میت کے وارث اگر نابالغ ہوں تو کوئی دوسرا ان کے مال سے کسی طرح کا بھی کوئی خرچ نہ کرے جیسا کہ یتیموں کے مال سے نہ صرف ان دنوں کھانا تیار کرنا بلکہ کسی قسم کا وقفہ خیرات حج وغیرہ بھی کیا جاسکتا۔
پانچویں شرط:- بقول صاحب فتاویٰ عالمگیری یہ ان دنوں کھانا تیار کرنا مکروہ ہے اس کیلئے کہ کھانا مکروہ نہیں۔

اگر یہ سب کچھ تسلیم کر لیا جائے

اگرچہ دیگر فقہائے کرام نے ان مشروط عبارات پر بھی گرفت کی ہے جیسا کہ آپ آئندہ

صفحات میں پڑھ ہی لیں گے۔ تاہم اگر ان عبارات کو بھی چند محلوں کیلئے تسلیم کر لیا جائے تو بھی منکرین کی ہولناکی ناپاک کی کوئی کمی و جوہر نظر نہیں آتی۔ کیونکہ اول تو بعض فقہاء کی نظر میں یہ کھانا تیار کرنا مکروہ ہے کھانا مکروہ نہیں۔ دیگر یہ کہ سارے کے سارے فقہاء اسے مکروہ کہتے ہیں حرام نہیں کہتے۔ اور نہ ہی اس قسم کے کھانا تیار کرنے والے اور کھانے والوں کو بدعتی مشرک وغیرہ کے القاب سے نوازتے ہیں۔

کراہت اور بدعت کا فرق

فقہائے کرام کے نزدیک چھوٹی چھوٹی ایسی ہزاروں باتیں ہیں جن میں معمولی معمولی لغزشوں سے کراہت آجاتی ہے۔ امدان بشمار کر اہتوں کی پیٹ میں بخدی و ہانی اور دیوبندی و دھابی ہر وقت آتے رہتے ہیں۔ اور وہ کہاتیں نہ تو گناہ کبیرہ کا درجہ رکھتی ہیں اور نہ صغیرہ کا، اور نہ ہی ان سے ایمان کے پلے جانے کا کوئی جواز موجود ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ مسکین و مخالفین ایمان کے معاملہ میں پہلے ہی کوڑے ہیں۔ فقہائے کرام نے ان تمام باتوں کو بعض مکروہ لکھا ہے مکروہ بخوبی نہیں لکھا۔ اس سے قطعی طور پر ظاہر ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور مکروہ تنزیہی کے متعلق فقہاء یہی وضاحت کرتے ہیں کہ:-

کراہت تنزیہیہ

تحقیق مکروہ تنزیہی نہیں ہے گناہ سے کوئی چیز نہ کبیرہ اور نہ صغیرہ اور نہیں ہے کسی بندے کو حق کہ اس کا تعاقب کرے۔

نوٹ:- چونکہ یہ فقہاء کا متفقہ فیصلہ ہے اس لئے زیادہ حوالہ جات کی ضرورت نہیں۔

ان المکروہ تنزیہیہ الیس من الاثم فی شئ لا کبیرہ ولا صغیر ولا یستحق العبد بہ معاقبہ۔
فتاویٰ رضویہ جلد دوم صفحہ ۳۳
مولفہ امام ابو سنت شاہ احمد رضا خاں
بیرونی قدس سترۃ العزیز

بدرعت ضالہ

کراہت تنزیہی کے متعلق آپ مندرجہ بالا سطور میں واضح ترین عبارت ملاحظہ فرما چکے ہیں جس کا صاف مطلب ہے کہ یہ نہ حرام ہے، نہ بدعت، نہ شرک ہے، نہ کفر ہے، نہ گناہ کبیرہ ہے اور نہ ہی گناہ صغیرہ۔ لیکن وہ بدعت ضالہ جو ہمارے دُستے لگا کر بدعتی کہا جاتا ہے اس سے بڑی تو شاید کوئی کالی ہی نہیں۔ کیونکہ بدعتی کہنا ایسے ہی ہے جیسے کہ کسی کو کافر، مرتد اور دائمی جہنمی کہہ دیا جائے۔ جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعدد ذرائع مقدسہ سے ظاہر ہے کہ بدعت ضالہ جہنم میں لے جاتے گی۔

چھلنی کیوں بولے؟

فقہائے احناف کی چھلنی چھوٹی اور انتہائی معمولی معمولی باتوں پر بھی استغناء احتیاط حنفی المشرپ حضرات کی طبعی نفاست اور فہمی پاکیزگی کی روشن ترین دلیل ہے۔ اس کے برعکس نجدی وہابیوں کے مکروہ عقائد کی وہ پھلنی جس میں سے ایمان و عرفان کی دولت تدقوں سے چین کر بیرون خاک ہو چکی ہے۔ اور جس میں سوائے کفر و شرک اور بدعت و ضلالت کے سنگریزوں کی کھڑکھڑاہٹ کے کچھ بھی نہیں۔ وہ کھڑکھڑکتی ہوئی غلیظ چھلنی بھی جس وقت بولنے لگتی ہے تو یوں معلوم ہوتا ہے جیسے قیامت قریب آگئی ہو۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی قیامت ہوگی کہ جن لوگوں کے نزدیک انتہائی نجس و ناپاک حرام اور مکروہ ترین اشیاء کا کھانا لینا جائز اور من بھاتی غذا ہو وہ ان لوگوں کو کراہت و اباحت کی تینے کے مشورے دیتے ہیں۔ جن کے مسلک کی بنیاد ہی طہارت و پاکیزگی اور احتیاط و سلامتی پر ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ نجد کے براہِ آفس دیوبند کے کچھ لوگ نجدیوں کی مہموائی میں اپنے اسلاف کے عقائد اور مسلک سے مکمل کچھ واہی تباہی لکھ دیں

نجدی وہابیوں کی پسندیدہ پاکیزہ خوراک

نجدی وہابیوں کے کھانے کی چیزیں انکی تحریروں کے آئینے میں

انہیں کا فقہ سنار ہا ہوں زباں میری ہے بات ان کی!
انہیں کی محفل سنوارتا ہوں چراغ میرا ہے رات ان کی

کچھوے • کیکڑے • گھونگے • مینڈرگ • مینڈکیاں • پانی کے سانپ
گوہ • تیندوے • مکھر مچھ • گھریاں • سنسار • جو نکلیں •
آدم خور پھلیاں • بجو • شیر کی چربی • سور کی چربی، اگر یقین کی بجائے
صرف شک ہو • چوہروں کے پیشہ کی کماٹی • سور کا جوٹھا کھانا
گتے کا گوشت • سور کا گوشت • مُردار • کفار کے جھٹکے
کا گوشت • جنگل کے قہر کے درندے۔

نجدی وہابیوں کے مشروبات

تارکی شراب • بوی کا دودھ • گائے بیل اور بچھڑوں کا پیشاب • بھینس
اور بھینسے کا پیشاب • بکری اور بکرے کا پیشاب • بھیر اور بیڈھے کا پیشاب
اونٹ اور اونٹنی کا پیشاب • شیر اور شیرنی کا پیشاب • گھوڑے اور گھوڑی کا
پیشاب • خرگوش کا پیشاب • دُنبے کا پیشاب • جس کنوئیں میں گنا گرا جائے
اُس کا پانی • شراب • بہتا ہوا خون • سور اور سور کا جوٹھا پانی • گدھے کا پیشاب

۱۷ ہر عری جانور حلال است۔ (توجہ) سمند کا ہر جانور حلال ہے۔ عرف الجادی مطبوعہ بمبئی
صفحہ ۱۰۰۔ مؤلفہ نواب صدیقی حسن خاں بمبوی

۱۸ سوال :- کچھ کوکرا اور گھونگا حرام ہیں یا حلال ؟ جواب :- ان تینوں سے شرعاً شریفی نہ
ہند نہیں کیا لہذا حلال ہیں۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم - صفحہ ۱۰۰

۱۹ تجوہید است۔ (توجہ) بجز نکار ہے۔ عرف الجادی صفحہ ۱۲۵
۲۰ سلطان کی حرمت مجھے کسی آیت یا حدیث میں نہیں ملی اس لئے حکم ذلک فی ما تکرر کتم حلال
ہے۔ ہفتہ دار المحدث ۱۳ مئی ۱۹۳۳ء مفتی مولوی ثناء اللہ امرتسری۔

۲۱ شیر کی چرنی کی ناپاکی کا ثبوت شرع میں مجھے نہیں ملا۔ ہفتہ دار المحدث ۲۴ دسمبر ۱۹۳۱ء
فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۱۸۸۔ مؤلفہ مولوی ثناء اللہ امرتسری۔

۲۲ ہمواحلال ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ - جلد دوم صفحہ ۱۳۳

۲۳ اگر :- بیک چرنی کا یقین ہو جائے تو نہ کھائے محض شک سے ترک نہ کرے۔ فتاویٰ ثنائیہ
جلد دوم - صفحہ ۱۰۰ رسالہ المحدث ۲۴ جون ۱۹۳۲ء

۲۴ سوال :- یہاں پر ام پور میں ایک گھر بھنگی کا مسلمان ہوا اگر اپنا پیشہ یا خانہ صاف کرنا نہیں
چھوڑا۔ بہت سے لوگوں نے اس کے ساتھ کھانا پینا ملنا چھوڑ دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں یہ پیشہ
حرام ہے۔ جب تک یہ اپنا پیشہ نہیں چھوڑے گا ہم اس کے ساتھ کھانا وغیرہ میں شریک نہیں
ہو سکتے۔ ہم المحدثین کو اس موقع پر کیا کرنا چاہیے۔

جواب :- شخص مذکور مسلمان ہے مسلمان سمجھنا چاہیے۔ پیشہ مذکور حرام نہیں محنت ہے
فتاویٰ ثنائیہ - جلد دوم صفحہ ۱۶۷

۲۵ تاثری حلال است۔ عرف الجادی صفحہ ۱۳۱۔ حوالہ ۱۰۰ تاثر کا کھانا پیشہ رس جسے پینے
سے آدمی مہوش ہو جاتا ہے اور برا بھلا تمیز نہیں ہوتا اس کو خمیر کہا جاوے گا اور اس کو پینا
حلال ہے یا نہیں۔ (جواب) تاثر کے رس میں صبح کے وقت نشہ نہیں ہوتا اس لئے
پینا جائز ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ - مطبوعہ مومن پورہ ممبئی - جلد دوم - صفحہ ۱۹۳

اس فتوے پر مدعا بیوں نے گرفت کی تو پھر یہ جواب دیا :-
مست مئے است ہوں تو بدگمان نہ ہو
اے شیخ میری شورش مستانہ دیکھ کر

۱۷ شیر زن کی حلت بالغ میں ثابت ہوتی ہے۔ اخبار المحدث ۲۵ اپریل ۱۹۳۲ء مولوی ثناء اللہ
سوال :- اونٹ کا پیشہ بے نیاز مریض کیلئے حدیث میں ہے مگر بڑی مکروہ چیز ہے کیسے جائز ہوا۔

جواب :- جس کو نفرت ہو وہ نہ پئے لیکن حلت کا خیال رکھے۔ ایسا ہی گائے بکری کے بول
کے متعلق بھی آیا ہے۔ لا باس ببول وایوکل الحمد۔ (توجہ) نہیں حرج

۱۸ اس جانور کے پیشہ پینے میں جس جانور کا گوشت کھایا جاسکتا ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم -
صفحہ ۱۰۰) گھوڑے کے گوشت کے حلال ہونے میں نواب صدیق حسن خان عرف الجادی میں شرطیں ہیں :-

۱۹ پس اکل لحم حلال باشد۔ (عرف الجادی صفحہ ۲۳ صدیقی حسن بمبوی) لا باس ببول الحمد۔ (دعاۃ الفلاح ۳۳)
(عجلید اللہ بن عبد السلام و علی) کوئی حرج نہیں گدھے کے پیشہ میں۔

پس دعویٰ نجس عین بودن۔ سگ و خنزیر و پلید بودن و مردوم مسفوع و عیون مردار ناقص
است۔ عرف الجادی صفحہ ۱۰۰۔ (توجہ) پس کتے سؤر کو عین نجس کہنا اور شراب اور خون

۲۰ بھنے والے اور عین مردار کا پلید ہونا صحیح نہیں لگے گل و دندوں کو جو کھا پاک ہے۔ فقہ تجوہید ۲۳
نوٹ :- سمندری جانوروں کی تفصیل خود تلاش کریں۔ مذکورہ بالا جانوروں کے نام مجھے یاد تھے جو میں نے لکھ دیے۔

۲۱ میں جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کی فہرست میں قارئین خود مزید اضافہ کر سکتے ہیں۔
۲۲ جب گنا، سؤر، شراب، بہتا ہوا خون اور مردار نجس عین نہیں تو پھر صاف طلب ہے کہ یہ سب کچھ الگ کر دیکر

پاک ہے اور یہ سب کچھ دباؤ حضرات کھا پی سکتے ہیں۔
۲۳ دندوں کی فہرست میں سؤر وغیرہ کے علاوہ بھی قارئین کئی جانوروں کا اضافہ کر سکتے ہیں۔

۲۴ سوال :- چرفرانید علمائے دین دریں مسئلہ کہ اگر سگ درچاہہ افتد چہ حکم است چاہہ مذکور آں است
جواب :- اگر آب آں چاہہ از افتادن سگ متغیر نہ شدہ است بلکہ حال خود است آں چاہہ

طاہر است۔ فتاویٰ تدریجہ جلد اول صفحہ ۲
توجہ سوال و جواب :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کتا کتوں میں گر جائے

تو مذکورہ کتوں میں کیسے کیا حکم ہے۔
"اگر کتے کے گرنے سے پانی اس کتوں کا متغیر نہیں ہوا بلکہ اپنی اہل حالت پر ہے تو وہ

کتوں پاک ہے۔
۲۵ ذیابح اہل کتاب و دیگر کفار نزد وجودہم اللہ یا نزد اہل آں است۔ عرف الجادی - ۱۱

(توجہ) اہل کتاب اور دوسرے کفار کا ذبیحہ جس پر ذبح کے وقت یا کھانے کے
وقت بسم اللہ کہہ لیا جائے اس کا کھانا حلال ہے۔

دیوبندی وہابیوں کی نفیس غذا چند مختصر نمونے ان کی تحریروں کے آئینے میں

• انگلی سے نجاست چاٹنا • پاخانہ تناول فرمانا • ہونی کے تھوہار پر ہندوؤں کے گھروں سے آئی ہوئی پوریاں، کچوریاں، حلوا، کھیلے، کودن گوشت

مشروب

• گنوں کا وہ رس جس میں چھار ہاتھ دھو کر اپنے برتنوں میں پیش کریں۔

۱۔ ہاتھ کو کوئی نجس چیز لگی تھی اس کو کسی نے زبان سے تین دفعہ چاٹ لیا تو بھی پاک ہو جاویگا۔ (بہشتی زیور حصہ دوم - صفحہ ۷۹ - اشرف علی تھانوی)

۲۔ انسان کو اپنا پاخانہ کھالینا عقل کی رو سے جائز ہے۔ افاضات الیومیرہ جلد صفحہ مولانا شرف علی

۳۔ ہونی وغیرہ کے تھوہار پر ہندوؤں کے گھر کی پکی ہوئی اشیاء حلوا پوری وغیرہ کھالینا جائز ہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ - ص ۷۷ - مولوی رشید احمد)

۴۔ چماروں کے ہاتھوں سے نکالا ہوا گنوں کا رس جس میں چماروں نے ہاتھ بھی ڈبو رکھے ہوں پلینا جائز ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ - جلد دوم صفحہ ۷۱)

وہابیہ کے چند اور فتوے کنوئیں میں کتا گر جائے تو پانی پاک ہے

سوال :- چرمی فریاد علماء دین دریں مسئلہ کہ اگر سگ در چاہ آفت چرم حکم است۔

ترجمہ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کتا کنوئیں میں گر جائے تو کیا حکم ہے۔

جواب :- حکم چاہ مذکور آں است کہ اگر آب آں چاہ از افتادن سگ متغیر نہ شدہ است بلکہ بر حال خود است آں چاہ طاهر است (فتاویٰ نذیریہ - جلد اول صفحہ ۷۷)

ترجمہ :- مذکورہ کنوئیں کے مینے پر حکم ہے کہ اگر اس کنوئیں کا پانی کتے کے گرنے سے تبدیلی نہ ہوا ہو اور اپنی حالت پر ہے تو وہ کنواں پاک ہے۔

مردار جانوروں کی چربی پاک ہے

پہلے ایک حدیث ملاحظہ فرمادیں :-

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال تصدق علی مولاة یمنیونہ بشاة فامت فصریہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - فقال اخذتم اھا با بتغولہ فانضعتم بہ فقالوا انھا میتة فقال انما حرم اکلھا - بخاری شریف جلد ۷ - مشکوٰۃ شریف ۱۳۶

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ اُمّ الیمنین حضرت یمینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آزاد کردہ لونڈی کو ایک بکری صدقہ دی گئی۔ وہ مکتی تو ہنسنے لگی اس کو دیکھ کر فرمایا اس کی کھال نہ کیوں نہ لے لیا۔ اس کو دباخت دیدیت اور فائدہ اٹھانے لوگوں نے عرض کیا کہ یہ تو مردار ہے تو آپ نے فرمایا بیشک اس کا کھانا حرام ہے۔

وہابیوں کا فتوے

مندرجہ بالا حدیث نقل کر کے مولوی عبداللہ روپڑی فتاویٰ الہدایت میں لکھتا ہے کہ :-

مردار کا کھانا حرام ہے اس سے دوسرا قسم کا استفادہ درست ہے اور یہاں اس طرح ہے

کیونکہ چربی موٹے تازے حیوان میں ہوتی ہے۔ خدا جانے وہ بکری بیچاری کسے حالت میں مر رہی ہوگی۔ اسلئے احتمال ہے کہ چربی نہ ہونے کی وجہ سے آپ نے چربی کا ذکر نہ کیا ہو یا چربی ہو لیکن چڑھ چڑھ نہ بڑے فائدے کی شے ہے اس لئے اس پر اختلاف کی خاص کہ معمولی چربی کیلئے مردار کی اتنی چیر بھار کول کرنا ہے۔ چوہ بڑے چمار بھی نہیں

شیء کان هذا اقال فی عکة خب ۶ | روٹیوں کو اٹھائے۔

قال ارفعه -

مشکوٰۃ شریف مترجم ص ۱۸۶

پسند اپنی اپنی

اس میں شک نہیں کہ بعض روایتوں میں ایسا بھی آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے گوہ کا گوشت لایا گیا تو آپ نے فرمایا میں نہیں کھاتا۔ لیکن اُن کو منع نہیں فرمایا۔ لیکن جب ایسی احادیث مبارکہ موجود ہیں جن میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاف طور پر منع فرمانے کی صراحت بھی موجود ہے۔ حتیٰ کہ گوہ کے چمڑے کی کپڑی سے اس قدر نفرت ہے کہ اُس میں ڈالے ہوئے گھی سے چُپڑی ہوئی روٹیاں آپ نے اپنے دستِ خوان سے اُٹھوا دیں۔ تو آخر اسی قسم کی کراہت آمیز اور مشکوک غذا کے بغیر و باہر کا گذار کیوں نہیں ہوتا۔ گذار ہو یا نہ ہو ہمیں اس سے غرض نہیں۔ دیکھنا تو یہ ہے کہ خوراک کے معاملہ میں جن لوگوں کا طبع میلانِ مکروہ تہمین اشیاء کی جانب ہو وہ کس طرح نفیس اور پاکیزہ غذا کو پسند کر سکتے ہیں۔ ایسے لوگوں کا خوش شجرہ وار حلوے اور کھیر وغیرہ کے خلاف احتجاجِ ٹھیک ہی معلوم ہوتا ہے۔ بصورتِ دیگر ان کی موت واقع ہو جانے کا بھی شدید خطرہ ہے۔ یہاں ہمیں اسی قسم کی ایک حکایت یاد آ رہی ہے جو بدیہی تاریخ میں ہے

حکایت

وہ حکایت اسی طرح ہے کہ ایک بادشاہ کے ماہی گیر کی بیوی بادشاہ کے مالی کی بیوی کی مہیلی بن گئی۔ ایک دن مالی کی بیوی نے ماہی گیر کی بیوی کی دعوت پکائی اور بعد اصرار رات اپنے پاس بیٹھنے پر بھی رضا مند کر لیا۔ مالی کی رہائش گاہ باغ کے ایک کونے میں تھی۔ رات کے پچھلے پہر جب قسم قسم کے چھوٹوں کی مشام جان کو معطر کر دینے والی عنبر بار خوشبوئیں فرحت بار سواؤں کے درخش پر سوار ہو کر ماہی گیر کی بیوی کے سانس کے ذریعہ دماغ سے ٹکرائیں تو اس بیچارے کا دماغ بھٹ گیا اور نتیجتاً اسی وقت ہلاک ہو گئی۔ بالکل اسی طرح ان لڑکوں کا حال ہے۔

گورہ کے گوشت کی تحقیق

گوہ کے متعلق دبا بیہ کا فتویٰ تو آپ پڑھ ہی چکے ہیں اب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادات ملاحظہ فرمائیں :-

ابوداؤد شریف مشکوٰۃ شریف

عن عبد الرحمن بن شبل
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 نهى عن اكل "لحم الضب" -
 ابو داود جلد ۱ - مشکوٰۃ شریف ص ۱۶۸

گوہ کا پتھر

مسئلہ یہ ہے کہ مرد اور جانور کا چمڑہ دباغت کے بعد پاک ہو جاتا ہے اور یہ خصوص
حدیث سے بھی ثابت ہے اور متفقہ علیہ بھی ہے مگر گوہ کے چمڑے کی کراہت پھر بھی ختم نہیں
ہوتی۔ ملاحظہ فرمائیے حدیث مصطفیٰ علیہ التحیۃ والسلام

ابوداؤد شریف - مشکوٰۃ شریف

عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وروى ابن عبد
حبشة بيضاء من سمراء ملبقة
لبسمن ولين فقام رجل من القوم
فأخذها فجاء به فقال في أي

نجاست کے پتلے

گھوڑوں، اونٹوں، بیلوں، بھینسوں، بھیروں وغیرہ جانوروں کے پیشاب کو پاک سمجھنے اور اپنے مشروبات کا جزو اعظم سمجھنے والے نجدی وہابیوں کی ایک کمال مشرانگریز اور بدترین گستاخی ملاحظہ فرمائیں۔ یہ وہ گستاخی ہے جسے کوئی نجاست کا پتلا اور انتہائی شقی القلب ہی کر سکتا ہے۔

بدترین گستاخی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بول مبارک ناپاک اور نجس ہے؟ معاذ اللہ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک صحابی نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بول مبارک پانی سمجھ کر نوش کر لیا۔ جب اُسے پتہ چلا تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہارا سہ پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا۔ اس حدیث کو صحیح حدیث تسلیم کر لینے کے باوجود امام ابوہامیہ عبد اللہ دروہڑی اپنے فتاویٰ میں لکھتا ہے:-

فتاویٰ اہلحدیث

”اس روایت سے آپ کے پیشاب کا پاک ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ غلطی سے پیا گیا ہے لہذا آپ کا یہ فرمان کہ تیرے پیٹ میں درد نہیں ہوگا یہ علاج ہے بعض نجس چیز بھی علاج بن جاتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ اُس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت کی وجہ سے ہوتی تھی اس لئے اُس نجس چیز کو اُس کیلئے شفا بنا دیا۔ بہر حال اس فعل کی طہارت کی دلیل بنانا غلط ہے۔“
(فتاویٰ اہلحدیث مطبوعہ سرگودھا جلد اول صفحہ ۲۵۱ مصنف عبد اللہ دروہڑی)

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بول مبارک

حدثنا احمد بن سليمان قال ثنا الحسن بن اسحاق ثنا عثمان بن ابي شيبة قال ثنا شيبة بن موعا قال ثنا ابو مالك نخعي عن قيس بن بزيع العنزي عن ام ايمن رضي الله عنها - قالت: قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الليل الى فحارة فاجانب البيت - فبال فيها - فقمت: من الليل وانا اعطشانة! فشربت ما فيها وانا لا اشعر فلما اصبح البقي صلتى الله عليه وآله وسلم قال يا ام ايمن قومي فاهرقي ما في تلك الفحارة - قالت قد والله شربت ما فيها - قالت ففحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى بدت نواجذك ثم قال لا تتجعين لطنك ابدًا -

والا لالبوة - ابو نعيم ۳۸۱ مطبوعہ جید آباد دکن المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۶۲ مطبوعہ جید آباد دکن

حدیث بیان کی سلیمان نے کہا بیان کیا اسحاق نے اُن سے عثمان بن ابی شیبہ نے کہا بیان کیا شیبہ بن موعا نے ابو مالک نخعی سے اُنہوں نے ابو مالک نخعی سے انہوں سے اسود بن قیس سے انہوں نے بیع عنزی سے کہا روایت بیان کی ام ایمن رضی اللہ عنہا کہا۔ کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات کو پیالہ لے کر گھر کی طرف اُس پیالہ میں آپ کا بول مبارک تھا میں نے اُنھی رات کو اور تھیں میں پیاسی پس پی لیا میں نے جو اُس میں تھا اور میں نہیں جان سکی۔ پس جب صبح ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ام ایمن جو کچھ اُس پیالے میں ہے انڈیل دو۔ میں نے عرض کیا تحقیق واللہ میں نے پی لیا جو اُس میں تھا۔ ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسکرائے حتیٰ کہ آپ کے دندان مبارک ظاہر ہو گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کبھی تمہارا سہ پیٹ میں درد نہیں ہوگا۔

مو اہل لدیہ شریف

مندرجہ بالا حدیث کے آخری الفاظ مو اہل لدیہ شریف میں اس طرح ہیں:-

قال اما والله لا يجعن بطنتك

ابدا -

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
واللہ کبھی تمہارے پیٹ میں درد نہیں ہوگا۔

حدیث بیان کرنے کے بعد صاحب مواہب الدنیہ یوں رقمطراز ہیں:-

قال تفيض الاسلام ابن حجر قد

تكاثر الادلة على لهامة فضلاله
صلى الله عليه وآله وسلم - (مواہب الدنیہ شریف
مطبوعہ مصر ۱۲۸۰ مؤلفہ علامہ یوسف بن اسماعیل بخاری)

شیخ اسلام ابن حجر فرماتے ہیں
تحقیق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
فضلات مبارکہ کی طہارت پر کثرت سے
دلائل موجود ہیں۔

خصائص کبریٰ (سیوطی) شفا شریف (قاضی عیاض)

خصائص کبریٰ شریف میں یہ حدیث اس طرح ہے:-

اخرج الحسن بن سفيان في

مسند البويحي والحاكم والدار
قطنى وابو نعيم عن ابي ايمن رضي الله
عنه قالت - قام النبي صلى الله
عليه وآله وسلم من الليل
وانا اعطشانة فشربت ما
فيها فلما اصبح اخبرته فضحك
وقال انك لن تشكى بطنتك بعد
يوم هذا ابدا -

خصائص کبریٰ مطبوعہ حیدرآباد دکن
جلد اول صفحہ ۱۱
شفا شریف مطبوعہ مصر

بیان کیا حسن بن سفیان نے مسند
ابو یعلیٰ سے اور حاکم اور دارقطنی اور
ابو نعیم سے روایت بیان کی اُم ایمن
رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے - کہا کھڑے ہوئے
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور میں
پیاسی تھی پس پی لیا میں نے جو کچھ تھا اس
(پیاسے) میں - پس جب صبح حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر ہوئی
تو آپ مسکرائے اور فرمایا کہ اس دن
کے بعد کبھی تمہارے پیٹ میں درد نہیں
ہوگا۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا براز مبارک

خصائص کبریٰ • دلائل النبوة • مواہب الدنیہ

اُم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ
عنها کی خادمہ حضرت یسٰی رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں عرض کیا کہ جب آپ بیت الخلاء
میں تشریف لجا کر واپس آتے ہیں تو میں دیاں
جا کر دیکھتی ہوں دیاں خوشبند کے سوائے
کوئی چیز نہیں پاتی۔

عن يسيى مولا لة عائشة - قالت!
قلت يا رسول الله - انك تدخل الخلاء
فاذا خرجت دخلت اترك فما ارى
شيئا الا اتى اجدا لحة المسك -
خصائص کبریٰ ۳۸۱ دلائل النبوة ۳۸۱



اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
عنها سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم قضاے حاجت کیلئے تشریف
لے جاتے - پس میں داخل ہوتی - پس نہ دیکھتی
میں کوئی شے اور پاتی دیاں خوشبند دار
ہوا۔

عن عائشة رضي الله عنها
قالت ! دخل رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لقضاء حاجته
فدخلت فلم ارا شيئا ووجدت
ريح المسك -
خصائص کبریٰ ۳۸۱

اور روایت بیان کی حکیم ترمذی نے
عبد الرحمن بن قیس زعفرانی کے طریق سے ،
عبد الملک بن عبد اللہ بن ولید سے انہوں
نے ذکر ان سے تحقیق نہیں دیکھا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ سورج میں اور نہ

واخرج الحكيم الترمذي من
طريق عبد الرحمن بن قيس الزعفراني
عن عبد الملك ابن عبد الله بن
وليد عن ذكر ان من
صلى الله عليه وسلم لم يكن يورى

الطعام الى القبر في المواسم واتخاذ
الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلوات
والقراء للخطم وقراءة سورة الانعام
ادالا خلاص والحاصل ان اتخاذ الطعام
عند قراءة القرآن لاجل الاكل يكره
وفيها في كتاب الاستحسان وان اغذو
الطعام للفقرات كان حسنا انتهى ولا
يخلو عن نظر لانه لا دليل على كراهة
الاحديث جريدين عبد الله المتقدم
واتميدل على كراهة عند الموت
فقط على انه قد عارضه ماروا
الامام احمد بسند صحيح والودود عن
عاصم بن كليب عن امية عن رجل من
الانصار فلا خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في جنازة فرايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على
القبر يرفي الحافر ليقول اوسع من قبل
رجليه اوسع قبل راسه فلما رجع
استقبله داعي امراته فجاء وجيء
بالطعام فوضع يده ووضع القوم
فاكلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يلو لينة لينة في فيه ثم قال ابي احمد
لحم شاة اخذت لغير اذن اهلها
فستلت المرأة ليقول يا رسول الله اني
ارسلت الى البقيع اشتري شاة فلم

سا توين دن اورے جانا طعام کا ان دنوں میں
قبر پر اور دعوت پکانا قاریوں اور صالحین کیلئے
واسطے ختم قرآن کے اور پڑھنے سورۃ الانعام
واخلاص کیلئے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ
قرأت قرآن کے وقت کھانا تیار کرنا مکروہ ہے
اور کتاب الاستحسان میں ہے تیار کرنا طعام فقرا
کیلئے بہتر ہے (انتہی) اور ان کی کراہت کی
دلیل محکم نظر نہیں سولنے حدیث جریدين عبد الله
کے اور ان کی دلیل کراہت صرف موت کے
وقت ہے اور یہ متعارض نہیں۔ روایت
کرتے ہیں امام احمد اور ابو داؤد صحیح
سند سے عاصم بن کلیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے وہ اپنے باپ سے وہ ایک شخص انصاری
سے کہ پس گئے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ کیلئے اور
دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کہ آپ قبر پر تھے اور گورکن کو فرما رہے
تھے کہ قبر کو پاؤں کی طرف سے وسیع کرو اور
سر کی طرف سے تنگ کرو۔ اور پھر جب آپس
ہوئے تو اس میت کی بیوی کی طرف سے
آپ کو دعوت دی گئی۔ آپ تشریف لے گئے
مع ساتھیوں کے اور لایا گیا کھانا۔ پس
شروع کیا آپ نے اور صحابہ نے اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہیں جلتے رہے اور نکلتے
نہیں تھے۔ اور پھر فرمایا کہ گوشت جس بکری کا

اجد فارسلت الى رجالي،
قد اشترى شاة ان يرسل
اني يثمنها فلم يجد فارسلت
الى امراته فارسلت بها الى
فقال صلى الله عليه وسلم
اطعميه الاسارى فهذا يدل
على اباحة وضع اهل الميت
الطعام والدعوة اليه -
فتاوى حلبی کبیری
مطبوعہ مطبع عارف آفندی (سندھ)
صفحہ ۶۰۹

ہے وہ بغیر اجازت اس کے مالک کے لائی
گئی۔ اور پھر اس عورت سے استفسار فرمایا تو
اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایک شخص کو منڈی سے بکری خریدنے کیلئے
بھیجا تھا مگر وہاں سے نہ مل سکی۔ اور پھر ہمہائے
کے گھر پیغام بھیجا کہ تم نے جو بکری خریدی ہے
وہ قیمت لیکر دیدو لیکن وہ گھر نہیں تھا اور اس
کی بیوی نے وہ بکری بھیج دی تو حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ کھانا قیدوں
کیلئے بھیج دو۔ اور یہ دلیل ہے اہل میت کے
گھر کھانا تیار کرنے کے اباحۃ پر اور دعوت
دینے پر۔

دوسری ٹکمر

فتاویٰ شامی، فتاویٰ حلبی کبیری کے تعاقب میں

روایت کیا امام احمد اور ابن ماجہ نے باسناد
صحیح حضرت جریدين عبد الله سے کہ ہم اہل میت
کے گھر جمع ہونے اور جمع ہونے والوں کیلئے
کھانا تیار کرنے کو نہ سمجھتے تھے۔ اور بنو زبیر
میں ہے کہ مکروہ ہے کھانا تیار کرنا پہلے دن
اور تیسرے دن اور بعد ساتویں دن کے اور
ان دنوں کھانا لے جانا قبر پر اور دعوت پکانا
صالحین اور قاریوں کیلئے واسطے ختم قرآن اور

روی الامام احمد وابن ماجہ باسناد
صحیح عن جریدين عبد الله قال كنا نعد
الاجتماع الى اهل الميت وضعهم الطعام
من الدنيا حلة اھو فی البرازية ويكره
اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث
وبعد الاسبوع ونقل الطعام الى القبر
في المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة
القرآن وجمع الصلوات والقراء للخطم

اور قرآن سورۃ الانعام اور الاخلاص و
الحاصل ان اتخاذ الدعوة عند قرآن
القرآن لا یجوز الا کل بکیرہ و فیہا
من کتاب الاستفسان وان اتخذ
طعاما للفقراء کان حسنا اھ و الحال
فی ذالک فی المخرج وقال و هذا
الافعال کلھا للسمیحة و الریاء
فیحتز عنہا لانہم لا یریدون
بھا و وجہ اللہ تعالیٰ اھ و بحث ہذا
فی شرح المنیۃ بمعارضۃ حدیث
جریر لما رحدث آخر فیہ اند علیہ
الصلوۃ والسلام دغته اموالہ و جل
میت لما رجع من دفنہ فجاء و حی
بالطعام اقول و فیہ نظرفانہ
واقعة حال لا عموم لہما مع احتمال
سبب خاص بخلاف ما فی حدیث جریر
علیٰ انہ بحث فی المنقول فی مذہبنا
و مذہب غیرنا کالشافعیۃ و الحنابلۃ
استدلوا لا یجدون جریرا ملذکور
علیٰ الکراہۃ ولا سیما کان فی الورثۃ
صغاراً و غائب مع قطع النظر عما یحصل
عند ذالک غالباً من المنکرات الکثیرۃ
کا یقار الشروع و القنادیل الی لا
توجد فی الافراح و کدق الطبول
و الغناء بالاصوات الحسان واجتماع

سورۃ الانعام و اخلاص کی تلاوت کیلئے مقصد
اس کا یہ ہے کہ دعوت پکارت قرآن کے
وقت ان کے کھانے کیلئے مکروہ ہے۔ اور
بنازیہ کی کتاب الاستحسان میں ہے کہ تیار کرنا
لعمام فقراء کیلئے اچھا ہے انتہی۔ اور فتاویٰ
معراج میں ہے اور کہا یہ تمام افعال سمعہ اور
ریا سے ہیں پس ان سے احتراز کیا جائے نہیں
ارادہ اس سے خدا واسطہ کا اور بحث اس کی
شرح منیۃ (جلبی کیری) میں معارض حدیث جریر کے
یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دعوت دی
میت کی بیوی نے جس وقت کہ آپ دفن کے بعد
تشریف لارہے تھے۔ پس آپ گئے اور لایا گیا
کھانا کہا گیا اور یہ واقعہ محل نظر ہے۔ نہیں عموم
مع احتمال سبب خاص کے خلاف حدیث جریر کے
بحث اس کی منقول ہے مذہب ہمارے اور
مذہب دوسروں کے شافعی و حنبلی دلیل لاتے ہیں
مذکورہ حدیث جریر کے اوپر کراہت اور نہیں۔
جبکہ وراثا نابالغ یا غائب ہوں۔ قطع نظر
اس کے غالب ہیں منکرات کثیرہ۔ جلانا شمعوں
اور قندیلوں کا۔ نہیں پایا جاتا اس میں فرحتوں
سے آلات غنا اور اچھی آواز سے گانا۔
نیز عورتوں اور مردوں کا اجتماع اور
اجر لینا اوپر ذکر اور قرأت قرآن وغیرہ کے
جو کہ مشاہدہ ہوتا ہے اس زمانہ میں۔
اور نہیں شک اس کے بطلان اور حرمت

النساء والمردان واخذ الاجرة علی الذکر
وقرأت القرآن وغیر ذالک ما ہو فی
هذا الزمان وما کان کذاک فلا شئ
فی حرمتہ و بطلان الوصیۃ بہ ولا حول
ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

میں اور بطلان وصیت اس کی ہے۔
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ



تبیسری ٹکڑ

فتاویٰ طحاوی علی المراقی الفلاح فتاویٰ شامی کے تعاقب میں

کہا بنازیہ میں کہ مکروہ ہے پکانا طعام کا
پہلے دن اور تیسرے دن اور بعد ہفتہ کے
اور لے جانا کھانے کا قبر پر ان دنوں میں
اور دعوت پکانا ما یجوز اور فتاریوں کی
قرآن پڑھنے کے لئے جمع کر کے واسطہ
ختم کے اور سورۃ الانعام و اخلاص کے
پڑھنے کے (انتہی) کہا برہان حنبلی نے
نہیں خالی یہ دلیل محلی نظر سے اور نہیں
دلیل اوپر کراہت کے سوائے حدیث جریر بن
عبد اللہ کے جسے روایت کیا امام احمد و
ابن ماجہ نے صحیح سندوں کے ساتھ حضرت
جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ہم
اہل میت کے گھر جمع ہونے اور جمع ہونے والوں
کیلئے کھانا تیار کرنے کو نیاحت سمجھتے تھے (انتہی)
یعنی وہ فعل جہالت دلیل ہے اوپر کراہت کے

قال فی البنازیۃ و بکیرہ اتخاذ
الطعام فی الیوم الاول و الثالث و
بعد الاسبوع و نقل الطعام الی المقبرۃ فی
المواسم و اتخاذ الدعوة بقراءة القرآن
و جمع الصلحاء و القراء للختم و لقرآنۃ
سورۃ الانعام او الاخلاص اھ قال
البرہان الحنبلی ولا یخلو عن نظر لاندہ
لا دلیل علی الکراہۃ الاحدیث جریر
المتقدم و هو ما رواه الامام احمد
وابن ماجہ باسناد صحیح عن جریر بن
عبد اللہ کنا نعد الاجتماع الی اھل
المیت و صنعہم الطعام من النبیاحۃ
اھ یعنی وہو فعل المجاہلۃ انما یدل
علیٰ کراہۃ ذالک عند الموت فقط انه
قد غرضتہ ما رواه الامام احمد ایضا

لیند صحیح البوداد عن عام بن
کلب عن ابیہ عن رجل من
الا نصار قال خرجنا مع
رسول الله صلی الله علیه وآله
وسلم فی جنازة فلما رجع
استقبله داعی امرأته فجاء
وجئی بالطعام فوضع یداه ووضع
المقوم فأطوا و رسول الله صلی الله
علیه وسلم یلوک اللقمة فی فیه الحدیث
فهدا یدل علی اباحة وضع اهل المیت
الطعام والدعوة الیه بل ذکر فی
البنوازیة ایضا من کتاب الاستحسان
وان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا
اهرو فی استحسان الخانیة وان اتخذ
ولی المیت طعاما للفقراء کان حسنا
الا ان یکون فی السورثة صغیر
فلا یتخذ ذالک من التركة اهر -

طحاوی علی مرقی الفلاح مطبوع مصر
جلد اول صفحہ ۳۴۲

طحاوی علی الدر المختار

کہا شرح ملتقی میں اور مستحب ہے
کھانا پکانا ہمسایوں اور اقرباء اہل میت
کے لئے ایک دن اور ایک رات کھلانے کے

قال فی شرح الملتقی ویستحب
یجیر ان اهل المیت والا قریاء
صنعة طعام لهم لیشبعهم

یومهم ولیلتهم اهر فی البحر
عن الخانیة وان اتخذ ولی
المیت طعاما للفقراء کان
حسنا اذا کانوا بالغین وان
کان فی السورثة صغیر لم یتخذ
ذالک من التركة - اهر

طحاوی علی الدر المختار
مطبوع مصر - جلد اول - صفحہ ۳۸۲

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری

عام بن کلب کی اس حدیث کی شرح میں ہیں کہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل میت
کی اسی دن دعوت قبول فرما کر کھانا تناول فرمایا۔ ملا علی قاری لکھتے ہیں:-

یہ حدیث بظاہر ہمارے مذہب کے
اصحاب کی تقریر کا رد کرتی ہے۔ اس طرح کہ
مکروہ ہے پکا کا طعام پہلے دن اور تیسرے
دن اور بعد سات دنوں کے جیسا کہ فنا وی
بزاز میں ہے اور ذکر کیا گیا خلاصہ الفتاویٰ
میں نہیں مباح پکانی ضیافت نزدیک تین دنوں
کے اور کھانا بیغی نے اور نہیں حرج اکٹھے ہونا
واسطے مصیبت کے تین دن علاوہ اس کے
کہ ممنوع ہے دش بچھانا اور کھانا کھانا اہل
میت سے۔ اور کہا ابن ہمام نے مکروہ ہے
پکانا ضیافت کا اہل میت سے اور صیبنے

ہذا الحدیث بظاہر یہ علی ما
قرہ اصحاب مذہبنا من انہ یکرمہ
اتخاذ الطعام فی الیوم الاول او الثالث
او بعد الاسبوع کما فی البنوازیة و ذکر
فی الخلاصة انہ لا یباح اتخاذ الضیافة
عند ثلاثہ ایام وقال الزلیحی ولا
باس بالجلوس للمصیبة الی ثلاث
من غیور کتاب مخطوط من فرش
البسط والاطمحة من اهل المیت
وقال ابن الصمام یکرمہ اتخاذ الضیافة
من اهل المیتة والکل عللہ باندہ



شرع فی السور لانی الشؤد قال
 وحی بدعة مستقيمة روحی
 الامام احمد و ابن حبان باسناد
 صحيح عن جریر بن عبد الله قال
 كنا نعد الاجتماع الى اهل الميت
 و ضيعة الطعام من النياحة
 انتهي فينبغي ان يقيده كلامهم
 بنوع خاص من اجتماع يوجب
 استئجار اهل بيت الميت
 فيطعمونهم كرها او يحمل على
 كون بعض الورثة صغيرا او
 غائبا او لم يعرف رضا او لم
 يكن الطعام من عند احد
 معين من مال نفسه لا من
 مال الميت قبل قسمته و نحو
 ذلك و عليه يحمل قول قاضي خاں
 بكرة اتخاذ الضيافة في ايام
 المصيبة لا فيها ايام تأسف
 فلا يليق بهما يكون للسور
 و ان اتخذ طعاما للفقراء كان
 حسنا و اما الوصية باتخاذ الطعام
 بعد موته ليطعم الناس ثلاثة ايام
 فباطلة على الاصح و قيل يجوز خالك من
 الثلث وهو الاظهر - (مراجعة شرح مشکوٰۃ
 على قاری مطبوعه ملتان ص ۷۳۳ جلد ۱)

اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ضیافت خوشی کے موقع پر
 مشروع ہے نہ کہ مصیبت کے وقت - کہا اور
 یہ خبری بدعت ہے - روایت بیان کی امام احمد
 اور ابن حبان نے صحیح سند سے حضرت جریر بن
 عبد اللہ سے کہا ہم اہل میت کھراکھا ہونے اور
 اُن کا کھانا تیار کرو تو نہ گری سمجھتے تھے - انتہی
 پس مناسب ہے کہ اُن کا کلام مشروط کیا
 جائے خاص نوعیتوں سے ایسے اجتماع کو
 جو اہل میت کیلئے شرمندگی کا باعث بنے اور
 وہ کچھ نہ کچھ کھلانے پر مجبور ہو جائیں اور یا
 محمول کیا جائے گا کہ میت کے بعض وارث
 نا بالغ ہوں یا غائب ہوں انکی رضا مندی
 معلوم نہ ہو یا یہ کہ اُن کے پاس کھانا نہ ہو
 اُن کا ذاتی یا میت کے مال کی تقسیم ابھی
 نہ ہوئی ہو - اور یا اس قسم کی کوئی اور وجہ
 بن جائے - اور قول قاضی خاں کا اسی پر
 محمول ہے کہ مکروہ ہے ضیافت تیار کرنا
 مصیبت کے دنوں - اس لئے کہ وہ افسوس
 کے دن ہیں ان میں مناسب نہیں جو خوشی
 کے دنوں میں ہونا چاہیئے - اور تیار کرنا
 کھانا فقرائے لئے مستحسن ہے - اور
 لیکن یہ وصیت کرنا کہ موت کے بعد تین دن
 تک کھانا کھلایا جائے درست نہیں صحیح
 روایتوں سے اور بعض نے کہا ہے کہ جائز
 ہے اور یہ واضح ہے -

مظاہر حق شرح مشکوٰۃ

ظاہر اس حدیث سے اعتراض وارد ہوتا ہے ان روایتوں پر کہ بیان کی ہیں علمائے مذہب
 ہمارے نے کہ مکروہ ہے کھانا طعام کا پہلے دن یعنی میت مراد ہے یا دوسرے دن یا بعد ہفتہ
 کے کما فی البناذیۃ اور غلامین ذکر کیا گیا ہے نہیں مباح ہے کہ نہ ضیافت کا دوسرے
 دن اور کہا ذیل یعنی کہ نہیں مضائقہ ہے بیٹھنے کا میت کیلئے تین دن تک بغیر منکب
 ہونے ممنوع چیزوں کے کہ وہ بچھانا بچھوٹوں کا ہے اور کرنا کھانے کا اہل میت کی طرف سے
 اور کہا ابن ہمام نے مکروہ ہے کہ نہ ضیافت کا اہل میت کی طرف سے - اور سبھوں نے علت
 یہ بیان کی ہے کہ طعام مشروع ہے سرور میں نہ شرم میں - کہا ابن ہمام نے اور وہ ضیافت
 بدعت صحیح ہے - اور روایت کیا اس کو امام احمد اور ابن ماجہ نے صحیح اسناد کے ساتھ جریر بن عبد اللہ
 سے کہا گئے تھے جمیع ہونے کو اہل میت کے پاس اور کھانا کرنے ان کے کو نیاحت سے - انتہی
 پس لائق ہے یہ کہ تصدیق کیا جاوے کلام فقہا کا ساتھ نوع خاص کے کہ وہ ایسا جمع ہونا
 ہے کہ موجب ہو میت کے گھر والوں کے حیا کرنے کا کہ ناچار مارے حیا کے کھلا دیں
 ان کو جبراً - یا حمل کیا جاوے کلام فقہا کا اور بعض وارثوں کے صغیر سن یا غیر بانہ پہچانی
 جاوے رضا اس کی یا ہو طعام مال میت سے پہلے تقسیم اس کے - نہ طعام شخص معین کا کہ کرے اپنے
 مال میں سے اور ناند اُن کے اور ایسی ہی قسموں پر حمل کرنا چاہیئے -

کہ ان صورتوں میں مکروہ ہوگا طعام میت اور اس پر حمل کیا جاوے گا قول قاضی خاں کا
 کہ وہ مکروہ ہے کہ نہ ضیافت کا ايام مصیبت میں اس لئے کہ وہ ايام تأسف کے ہیں - پس نہیں
 لائق ہے ان ايام میں وہ چیز کرنی کہ ہو واسطے سرور کے -

اور اگر کرے کھانا فقرائے لئے تو اچھا ہے - اور اس پر مصیبت کرنی
 ساتھ کرنے کھانے کے بعد موت کے تاکہ کھلا دیں لوگوں کو تین دن تک - پس باطل
 ہے جو صحیح تر روایت کے اور بعضوں نے کہا جائز ہے یہ تنہائی مال میں سے اور یہ
 ظاہر تر ہے انتھی -

صاحب مشکوٰۃ مہجول گیا وہابیہ کی نئی تحقیق

اب جبکہ وہابیہ سے اُس حدیث کا کوئی جواب نہ بن پڑا۔ جس میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل میت کے گھر سے بعد از دفن میت صحابہ کرام کی جماعت کو سنا تھ لہذا اگر کھانا تناول فرمایا تو انہوں نے ایک نیا شو شہ چھوڑ دیا اور ایک نئی تحقیق کا آغاز کر دیا۔

حاشیہ پر حاشیہ

مرقاۃ شریح مشکوٰۃ ملا علی قاری کے حاشیہ کی وہ عبارت آپ پڑھ ہی چکے ہیں جو مذکورہ حدیث پاک کی تشریح میں انہوں نے لکھی ہے۔ اور پوری وضاحت کیساتھ بتایا ہے کہ اس حدیث کے پیش نظر جریر بن عبد اللہ کا وہ قول مشروط کرنا پڑے گا جس میں ہے کہ ”ہم اہل میت کے گھر جمع ہونے اور کھانا تیار کرنے کو نہایت سمجھتے ہیں۔“
قوم کی قسمتی سے ملا علی قاری کی شرح مشکوٰۃ کو طبع کرانے کا موقعہ دیوبندی وہابیوں کو مل گیا۔ ایک طرف تو انہوں نے نہایت اعلیٰ کاغذ اور لکھائی چھپائی اور ظاہری خوبصورتی سے مزین کر کے شائع کیا اور دوسری طرف اپنے عقائد کی تائید کیلئے شدید خیانتیں کرنے کے جرم کا بھی ارتکاب کیا۔ یہاں طوالت کی وجہ سے اس مضمون کو چھپانے سے گریز کیا جاتا ہے انشاء اللہ کسی دوسری کتاب میں ان خیانتوں کی مکمل وضاحت کی جائے گی۔ یہاں صرف اُس حاشیہ کا ذکر کریں گے جو ملا علی قاری کے مذکورہ حدیث کے حاشیہ پر دیوبندی وہابیوں نے چڑھایا ہے۔

نئے حاشیہ کا اقتباس

دیوبندیوں نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں لفظ ”امواتہ“ صاحب مشکوٰۃ نے غلطی

سے لکھ دیلے۔ کیونکہ ابو داؤد شریف نے یہ لفظ ”امواتہ“ ہے۔ اور صاحب مشکوٰۃ نے لکھا ہے کہ حدیث میں ابو داؤد سے نقل کی ہے۔ اور اس کے بعد دیگر کئی کتب احادیث کے حوالے نوٹ کر کے ثابت کیا ہے کہ یہ لفظ ”امواتہ“ سے ”امواتہ“ نہیں۔ جن کتب کے حوالے دیئے گئے ہیں ان کی تفصیل یہ ہے۔

ابوداؤد ۱۱۷، مشکل الآثار ۱۳۲، شرح معانی الآثار ۳۲، دارقطنی ۵۴۵، سنن کبریٰ بیہقی ۹، مسند احمد ۲۹۳، خصائص کبریٰ ۳۳، مستدرک حاکم ۲۳۲

یہ حاشیہ

مندرجہ بالا حاشیہ کی عبارت بظاہر بڑی پرکشش ہے۔ اور یوں علوم ہوتا ہے کہ واقعی صاحب مشکوٰۃ کی مہجول ہو گئی ہے اور اہلسنت کا نتیجے، ساتے وغیرہ کا جواز بالکل ختم ہو گیا ہے کیونکہ جب یہ ثابت ہو گیا کہ حدیث میں امواتہ یعنی میت کی بیوی کے بجائے امواتہ یعنی عورت نے دعوت کی تھی تو معاملہ ختم ہے۔ لیکن ایسا نہیں ہے یہ وہابیہ کے حاشیہ بردار کی قیاسی حاشیہ آرائی ہے۔ اور ایک زبردست چالاک کی اور صاحب مشکوٰۃ پر بہتان عظیم ہے۔

حقیقت یہ ہے

کہ صاحب مشکوٰۃ نے یہ حدیث نقل کر کے لکھا ہے کہ ”رواہ ابو داؤد و دلائل النبوة بہیقی“ یار لوگوں نے ابو داؤد شریف کا تو ذکر کر دیا لیکن دلائل النبوة کو گول کر گئے۔ اور اپنی عادت کے مطابق خیانت فی الحدیث کے جرم کا ارتکاب جرم بھی کر لیا۔ اور صاحب مشکوٰۃ پر تہمت بھی چڑ دی۔ ہم پوچھتے ہیں کہ کیا تم نے دلائل النبوة بہیقی میں یہ حدیث دیکھنے کی رحمت گوارا کی ہے۔ اگر نہیں دیکھی تو قصور کس کا ہے۔ اور اگر تم نے حدیث دیکھ کر دانستہ طور پر اعراض کیا ہے تو پھر تمہیں شرمانا چاہیئے اور مذمت محسوس کرنا چاہیئے

ایک اہم سوال

ہم نہایت ذمہ داری سے نجدی وہابیوں اور دیوبندی وہابیوں سے ایک سوال پوچھنا

چاہتے ہیں کہ اگر مشکوٰۃ اور دلائل النبوة بہت ہی کے علاوہ دیگر محدثین اہل حدیث کی جگہ
اصول کا لفظ لائے ہیں تو اس سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ وہ عورت اُس مرنے والے کی نہیں
تھی۔ کیا تم بتا سکتے ہو کہ اگر وہ عورت مرنے والے کی نہیں تھی تو پھر کس کی تھی۔ کیا تمہیں
معلوم نہیں کہ حدیث پاک میں سعد بن ابی وقاصؓ کے متعلق حدیث کا لفظ سعد بھی آتا
ہے اور حدیث کا بھی آتا ہے۔ کیا یہ کنوآن اس طرح کسی اور نام سے
منسوب ہو سکتا ہے۔

ہم نہیں چیلنج کرتے ہیں کہ حدیث کے کسی ایک جملے سے یہ ثابت کر دو کہ جس سے یہ ثابت
ہوتا ہو کہ وہ عورت اہل میت نہیں تھی بلکہ فلاں عورت تھی۔ اور اگر تم اس چیلنج کو قبول کرنے کی ہمت
نہیں رکھتے تو خواہ مخواہ کی شرانگیزیوں سے باز آ جانا چاہیے۔ اس کے علاوہ ہم یہ پوچھتے ہیں کہ
پورے چودہ سو سال گزر جانے کے بعد تمہیں اس تحقیق کا جنون کیوں ہوا۔ اور پہلے محدثین پر
تمہارا اعتبار کیوں نہیں رہا۔

ہمیں معلوم ہے کہ تمہاری اس تحقیق کیلئے مولوی اشرف علی تھانوی نے اپنے
فتاویٰ میں بڑے مضطرب انداز سے راہ ہموار کرنے کی کوشش کی ہے لیکن وہ اتنی شدت و
حدت سے اس دلیل کا انکار نہیں کر سکا جس طرح تم کرتے ہو۔ ہاں البتہ مولوی ثناء اللہ نے
اپنے فتاویٰ میں اس پر کافی لے دے کی ہے تو خیر اب ہم اس لفظ کا تحقیقی جواب
پیش کرتے ہیں۔

وہ عورت کون تھی؟

۱۔ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز مشکوٰۃ شریف کی اپنی دونوں
شرح "لمعات التثقیق عربی" اور "اشعۃ اللمعات فارسی" میں تسلیم کرتے ہیں کہ وہ
عورت مرنے والے کی تھی جس نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کی تھی۔ (حوالہ
گذریں ہیں۔)

۲۔ حضرت ملا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں تسلیم کرتے ہیں کہ وہ عورت میت کی تھی۔

۳۔ مولوی قطب الدین مظاہر حق شرح مشکوٰۃ میں تسلیم کرتا ہے کہ وہ عورت فوت ہونے
والے کی تھی۔ علاوہ ازیں مشکوٰۃ شریف کی جو شرحیں مرعاۃ وغیرہ دیا ہوں نے کی

ہیں اُن میں تسلیم کیا گیا ہے کہ وہ عورت مرنے والے کی تھی۔

دیوبندی غور کریں

کہ جن فقہانے بیچے ساتویں وغیرہ کے متعلق بحث کے ہے انہوں نے تسلیم
کیا ہے کہ وہ عورت مرنے والے کی تھی۔ (صفحہ دیکھیں فقہان کی عبارتوں میں)

دیگر دلائل سے پہلے

ہم جدید محققین سے پوچھتے ہیں کہ کیا تم شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ اور
ملا علی قاری وغیرہ سے زیادہ محقق ہو۔ جو انہیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ عورت کون تھی۔
اور اگر تمہیں اپنی زیادہ تحقیق کا دعویٰ ہو تو ذرا اپنے بڑوں سے ملیے۔

نواب صدیق حسن بھوپالی

شاہ عبدالحق محدث دہلوی کی حضور میں

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مساعی جمیلہ سے ہندوستان میں حدیث کی بڑی اشاعت
ہوئی ہے۔ حدیث اور ترویج سنت میں شیخ موصوف کو جو شرف و فضیلت حاصل
ہے اس میں اُن کا کوئی تسہیم و شریک نہیں۔ (المحط فی ذکر الصالح السنۃ مطبوعہ کانپور
صفحہ ۷۷ ن۔ دیباچہ عجالہ نافعہ صفحہ ۳۳)

۲۔ توالیف الیشاں در بلاد ہند قبول و شہرت تمام دار و ہمہ نافع و مفید افتادہ۔
(اتحاف النبلا صفحہ ۳۴۰ ن عجالہ نافعہ صفحہ ۷۵)

(۳)

حق بات یہ ہے کہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ
تعالیٰ و ترجمہ لغاری کے ان افراد میں
امت ست۔ مثل اودین کار و بار خصوصاً
دریں روزگار احمدی معلوم نیست واللہ
حق بات یہ ہے کہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ
عربی سے فارسی کرنے کے اندر اس امت
کے یگانہ و یگانہ افراد میں سے ہیں۔ اس کام
میں ان کی نظیر خاص طور پر اس زمانہ میں

يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ

(تقصار جیود الاحرار من تذکار جنود الابرار)

مطبوعہ مہدیال صفحہ ۱۱۲ ان عجائز نافعہ ۳۵

کوئی علم نہیں ہے۔ اور اللہ اپنی رحمت سے جسے چاہے مخصوص کرے۔



کاتب حروف بزیارت مرقد شریف
مکتبہ فیضیاب شدہ و گشتہ عجیب و
دلبستگی غریب در آں مقام یافتہ۔

(اتحاف النبلاء المتقین مکتبہ ان عجائز نافعہ ۳۹)

کاتب حروف متعدد مرتبہ انکے مزار شریف
کا زیارت سے فیضیاب ہوا اور اس مقام
پر عجیب و غریب کشش و دبستگی محسوس کی ہے



بندہ عاجز و درہنہ برترت شریف
اور رسیدہ نمی تواند گفتن کہ کدام روح و
ریحان بر کاش مشاہدہ نمود رحمہ اللہ تعالیٰ
رحمتہ واسعہ (تقصار صفحہ ۱۱۲)

بندہ عاجز و درہنہ برترت شریف
اور رسیدہ نمی تواند گفتن کہ کدام روح و
ریحان بر کاش مشاہدہ نمود رحمہ اللہ تعالیٰ
رحمتہ واسعہ (تقصار صفحہ ۱۱۲)

مولوی اشرف علی

شاہ عبدالحقؒ کے حضور میں؟

بعض اولیاء اللہ ایسے بھی گذرے ہیں کہ خواب میں یا حالت غیبت میں روزمرہ ان
کو دربار نبوی میں حاضری کی دولت نصیب ہوتی تھی ایسے حضرات صاحب حضوری کہلاتے ہیں۔
انہیں میں سے ایک حضرت شیخ عبدالحقؒ محدث دہلویؒ ہیں کہ یہ بھی اسے
دولت سے مشرف تھے اور صاحب حضوری تھے۔

(الافاضۃ الیومیہ جلد ۲ صفحہ ۲۳ مؤلف شارح عجائز نافعہ۔ عبدالمعین جشتی)

دہابیوں اور دیوبندیوں کے نزدیک دو معتد شخصیتوں کے شیخ عبدالحق محدث دہلوی

رحمۃ اللہ کے متعلق تاثرات پیش کرنے کے بعد ہم اپنے موضوع کی طرف آتے ہیں۔
بصورت دیگر اگر شیخ محقق قدس سرہ العزیز کی محدثانہ شان و شوکت اور علمی مقام کے متعلق
تمام علمائے کرام کے تاثرات بیان کئے جائیں تو ضخیم کتاب بن جائے گی۔

مسئلہ میت کی بیوی کا!

جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ مشکوٰۃ شریف کے تمام شارحین نے یہ
جانتے ہوئے بھی کہ ابوداؤد شریفی میں لفظ اموات آیا ہے۔ امواتہ
کو ہی تسلیم کیا ہے کیونکہ ان کے سامنے دلائل النبوتہ بیہقی کی عبارت
موجود تھی جس کو صاحب مشکوٰۃ نے اپنی کتاب مشکوٰۃ شریفی میں نقل کیا۔
اگر ایمان داری سے تحقیق کی جائے تو یہ مسئلہ اور بھی صاف ہو جاتا ہے۔ جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ
مشکوٰۃ شریف کے شارحین بغیر کسی اضطراب اور تبصرے کے لفظ امواتہ تسلیم کرتے
ہیں اور جریر بن عبد اللہ کے قول کے مقابلہ میں پیش کرتے ہیں۔ لیکن دوسری طرف ابوداؤد شریف
کے شارحین جب لفظ اموات کی شرح کرتے ہیں تو وہ بھی صاحب مشکوٰۃ کی تقلید میں اس
عورت کو مرنے والے کی عورت ہی ثابت کرتے ہیں۔ چنانچہ ملاحظہ ہو:-

عَوْنُ الْمَعْبُود۔ شرح ابوداؤد

دعوت دی عورت نے۔ یہ ہے
موجود نسخوں میں اور مشکوٰۃ میں ہے،
دعوت اس میت کی عورت نے ضمیر کی
اضافت کے ساتھ اور کہا تھا رے نے
زویہ متونی کا ہے۔

داعی امواتہ۔ کذا فی النسخ
الحاضیہ فی مشکوٰۃ داعی امواتہ
بالاضافۃ الی الغمید قال القاری
ای زوجۃ المتونی۔

(عون المعبود شرح ابوداؤد صفحہ ۲۳۹ مطبوعہ
دارالکتب العربیہ بیروت لبنان مؤلف شمس الحق
عظیم آبادی دہلوی)۔

حاشیہ ابوداؤد (فخر الحسن گنگوہی)

قال الشيخ دني الله الدهلوي
رحمة الله عليه هذا الحديث يدل
على انه يجوز للضيف ان يتناول
من بيت المصاب الموت قريبه
وفيه رد على ما اشتمل في زماننا
هذا على السنة الناس -
(حاشية ابوداؤد شريف ص ۱۱۱ جلد دوم)

فرمایا شیخ دنی اللہ دہلوی نے
اللہ تعالیٰ ان کے اوپر رحم فرما دے۔
یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ مہمان کے
لئے میت کے گھر میں موت کے قریب کے
وقت کھانے میں شامل ہونا جائز ہے۔
اس میں اس کا رد ہے جو ہمارے زمانہ
میں مشہور ہے۔

یہ بھی دیکھو

ابوداؤد شریف کی دیگر شروح اور حواشی میں لفظ امراۃ کا مطلب امراۃ
ہی بیان کیا گیا ہے۔ اختصاراً یہ دو حوالے بیان کرنے کے بعد اب حضرت جریر بن عبد اللہ
کے اُس قول کی تشریح پیش کی جاتی ہے جو ابن ماجہ شریف میں اس طرح ہے کہ ”جریر کہتے
ہیں کہ ہم اہل میت کے گھر جمع ہونے اور طعام تیار کرنے کو نوحہ سمجھتے تھے۔“ ملاحظہ ہو:-

انجاح الحجاج ابن ماجہ شریف

ولما صنعت الطعام من اهل
الميت اذا كان للفقراء فلا بأس
به لان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قبل دعوة المرأة التي مات
زوجها كما في سنن ابى داؤد -
الحاج الحجاج شرح ابن ماجہ شریف مؤلف عبد الغنی ص ۱۱۱

اور اگر طعام تیار کریں اہل میت
فقراء کیلئے پس کوئی حرج نہیں اس میں
تحقیق دعوت قبول فرمائی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے اُس عورت کی جس کا شوہر
موت ہو گیا تھا۔
یہ ہے سنن ابوداؤد شریف میں

محدثین و فقہاء کا فیصلہ

تمام ائمہ محدثین اور فقہائے کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ وہ عورت میت کی تھی
لفظ خواہ امراتہ ہو یا امواتہ۔ اس لئے کہ امواتہ کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ
وہ عورت میت کی نہیں تھی جس نے دعوت دی تھی۔ بلکہ فقہائے کرام نے تو یہ حدیث
مسند احمد اور ابوداؤد شریف سے براہ راست نقل کی ہے۔ اور ان میں امواتہ
نہیں بلکہ امواتہ ہے اور وہ سب کے سب امواتہ سے مرنے والے کی عورت
مراد لیتے ہیں۔ آخر پر ہم اپنے اس چیلنج کا پھر عادیہ کرتے ہیں کہ ہے کوئی دیوبندی
جو یہ ثابت کر سکے کہ وہ عورت میت کی نہیں تھی بلکہ فلاں عورت تھی اور اس کے لئے
انہیں کسی حدیث کی کتاب سے ثابت کرنا ہوگا۔ بہشتی زیور وغیرہ سے نہیں۔

یتیم شریف میں کیا نہیں ہوتا

اب جبکہ بفضل اللہ تعالیٰ جل مجدہ الحکیم بعون مصطفیٰ علیہ تھیۃ والثناء منکرین
کے تمام اعتراضات کا کما حقہ جواب نہایت شرح و بسط کے ساتھ دیا جا چکا ہے اور
یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ اہل میت کے گھر سے کھانا کھالینے میں کوئی حرج نہیں۔ اب ہم بعض فقہاء
کی بعض شرطوں کو جن کی رو سے وہ ان دعوتوں کو مکروہ خیال کرتے ہیں کے متعلق مختصر طور پر
بیان کرتے ہیں۔ ممکن ہے اُن کے زمانے یا علاقے میں کوئی ایسی چیز ہو لیکن ہمارے ہاں
ایسی کسی قیاحت کا وجود نہیں مثلاً:-

بعض فقہاء کہتے ہیں کہ یتیم وغیرہ پر دخول ڈھکے، طبلے طنبورے بجائے
جلتے ہیں اور یہ مکروہ ہیں۔ زیب و زینت کیلئے فروش بچھلے جلتے ہیں اور قند بلیں
روشن کی جاتی ہیں اور یہ مکروہ ہیں۔ مصیبت کے موقع پر خوشی کے موقع کی طرح خصوصی
ضیافتوں کا اہتمام کیا جاتا ہے اور یہ مکروہ ہیں۔ یتامیٰ اور نابالغ و یتامیٰ اور
بے وصیت کے مال سے خرچ کیا جاتا ہے اور یہ مکروہ ہے وغیرہ۔

ہم کہتے ہیں

کہ تیجا شریف ہیں ان سب باتوں میں سے ایک بھی نہیں ہوتی۔ اگر کوئی شخص یہ ثابت کر دے کہ تیجا شریف ہیں ڈھول ڈھمکے، طنبورے بجانے جاتے ہیں۔ اور زبیب وزبیت کیلئے قنادیل و فروش کا اہتمام کیا جاتا ہے اور خوشی کے موقع کی طرح ضیافتوں وغیرہ کا انتظام کیا جاتا ہے اور یتیموں اور بالغوں کے مال سے ان چیزوں پر اخراجات کئے جاتے ہیں تو ہم :-

مبلغ پانچ صد روپے نقد العام

دینے کا اعلان کرتے ہیں۔ اس العامی اعلان کے بعد دلائل کی ضرورت باقی نہیں رہتی تاہم ہم آپ کو بتاتے ہیں کہ تیجا شریف ہیں ان باتوں کے وجود کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ تیجا شریف کے ختم کا اہتمام فجر کی نماز کے بعد ہوتا ہے۔ اس لئے قنادیل و فروش کرنے اور زبیب وزبیت کیلئے فروش وغیرہ بچانے یا ڈھول ڈھمکوں کے بجائے جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یتیموں اور بالغوں کا مال لٹ جانے کا سوال اس لئے پیدا نہیں ہوتا کہ اس ختم شریف میں نہ تو کھانے کا وقت ہوتا ہے اور نہ ہی ضیافتیں وغیرہ پکانے کا بندوبست کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ ہم بتاتے ہیں کہ :-

تیجا شریف میں کیا ہوتا ہے

وہ یہ کہ فجر کی نماز کے بعد اہل میت کے گھر یا مسجد میں نمازی اور میت کے رشتہ دار بیٹھ جاتے ہیں۔ مسجد ہو تو صفوں پر اور اگر گھر ہو تو دریلوں وغیرہ پر بیٹھ جاتے ہیں۔ اہل میت ۱۲ ۱/۴ سیر بھجئے ہوئے چنے جن کی تعداد کتنی میں ایک لاکھ ہوتی ہے چادریں وغیرہ بچھا کر رکھ دیتے ہیں۔ اور بیٹھنے والے لوگ ان پر نقل شریف یا کلمہ شریف شمار کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ جب ایک لاکھ بار کلمہ وغیرہ پڑھا جاتا ہے تو کوئی صاحب

شخص دعا مانگتا ہے اور اس کلمہ شریف اور اہل میت نے جو کچھ گھر میں قرآن مجید وغیرہ پڑھے ہوں سب کا ثواب میت کو بخش دیتا ہے۔ حاضرین آئین کہتے ہیں اور وہ چنے حاضرین میں تقسیم کر دیئے جاتے ہیں۔ علاوہ ازیں اگر اہل میت استطاعت رکھتے ہوں تو وہ کپڑے وغیرہ میت کی طرف سے صدقہ کر دیتے ہیں جو ہر طرح مستحسن ہے۔

اعتراضے

چنوں پر شمار کرنا بدعت ہو

مخالفین خاص طور پر ایک اس اعتراض پر زور دیتے ہیں کہ چنوں وغیرہ پکڑ کر تیجا شمار کرنا بدعت ہے۔ اس لئے کہ قرآن و حدیث میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔

جوابے

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اگر تمہارا یہ اعتراض مبنی بر صداقت ہے تو تم قرآن و حدیث کی کسی نص سے ثابت کر دو کہ قرآن و حدیث میں چنوں کو شمار کرنے کو ناجائز کہا گیا ہو۔ اور اگر تمہارے پاس اس کا کوئی جواب نہیں تو سنو۔ حضرت علامہ مولانا عبد السمیع صاحب قدس سرہ العزیز نے اپنی کتاب انوار ساطعہ میں اس مسئلہ کا تحقیقی اور شاندار جواب دے رکھا ہے انہیں کی کتاب کے چند اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔ یاد رہے کہ مولانا عبد السمیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ حاجی امدا اللہ صاحب جرنی رحمۃ اللہ علیہ کے مرید با صفا اور خلفاء میں سے ہیں۔ اور آپ کی کتاب انوار ساطعہ حاجی امدا اللہ علیہ کی مہر شدہ ہے۔

انوار ساطعہ کے اقتباسات

ابوداؤد، نسائی، ترمذی، ابن حبان و حاکم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا کہ گٹھلیاں یا کنکریاں لئے ہوئے ذکر اللہ شمار کر رہی تھی۔ آپ نے اسے منع نہیں فرمایا۔ اس حدیث کے پیش نظر فقہاء نے یہ فتویٰ دیا۔ لا باس اتخاذ البصحة

یعنی تسبیح اٹھ میں لینے سے کوئی حرج نہیں۔ حالانکہ کنکریوں یا گٹھلیوں اور تسبیح کی موجودہ صورت میں دانوں اور امام وغیرہ کے ہونے کا فرق نہایت واضح ہے۔ اسی طرح مذکورہ حدیث اور فقہاء کے فتویٰ سے استدلال کرتے ہوئے مجھے ہوئے جنوں پر کلمہ شریف کی گنتی ہونے لگی۔ (انوار ساطعہ صفحہ ۱۹۲)

مُنکَرین پر ایک سوال

مُنکَرین کو اگر اس بات پر اعتراض ہے کہ جنوں پر اللہ تعالیٰ کا ذکر شمار نہیں کرنا چاہیئے تو ہم یہ جتنے ہیں کہ اگر تم ذکر وغیرہ کرتے ہو تو اس کے شمار کرنے کا طریق کار کیا ہے جبکہ مختلف اذکار کی مختلف تعداد احادیث سے ثابت ہے۔ اب اگر تم موجودہ مختلف قسم کی لکڑی اور پلاسٹک وغیرہ کی تسبیحیں استعمال کرتے ہو تو یہ بدعت ہوئی کیونکہ یہ تسبیحیں گٹھلیوں اور کنکریوں کا ذبح ہے کیا ان کے گٹھلیوں اور کنکریوں سے جینیں بھر رکھی ہیں۔ آخر کوئی نہ کوئی تو تم نے بھی ضرور کی ہوگی۔

ایک لاکھ بار کلمہ شریف

معتبر روایات سے محدثین و صوفیاء کا اس پر اجماع ہے کہ ایک لاکھ بار کلمہ شریف پڑھ کر اگر میت کو بخش دیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس میت کی مغفرت فرمادیتا ہے۔ شیخ الاکبر سیدنا مفتی الدین ابو عربی علیہ الرحمۃ اپنی تصنیف فتوحات مکیہ شریف میں فرماتے ہیں کہ کلمہ شریف پڑھ کر بخشنے سے میت کی مغفرت ہو جانے والی حدیث کے صحیح ہونے میں کوئی شک نہیں کیونکہ اس کے اثرات کشفِ صریح سے ثابت ہیں۔ سرکارِ مجدد سیدنا شیخ مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ مکتوبات شریفے میں اپنے مریدین کو تلقین کرتے ہیں کہ ستر ستر ہزار بار کلمہ شریف پڑھ کر فلاں فلاں کی روح کو ایصالِ ثواب کرو۔ علاوہ ان میں بھی کئی جگہ اس قسم کی روایتیں موجود ہیں۔ چونکہ اس بات میں اختلاف کرنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ کیونکہ کلمہ شریف افضل الذکر ہے۔ اور اگر ایصالِ ثواب سے میت کی بخشش ہو جانے پر ایمان ہے تو افضل الذکر کلمہ شریف کا ثواب یقیناً میت کی

مغفرت کا ضامن ہے۔ یہاں ہم محض طوالت کی وجہ سے سب روایات کو نقل کرنے سے وائستہ اعراض کرتے ہوئے وہابیوں دیوبندیوں اور مرزائیوں کے معتد مولانا محمد قاسم نانوتوی بانی مدرسہ دارالعلوم دیوبند کی کتاب تحذیر الناس کا ایک حوالہ بیان کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔ ایصالِ ثواب کا باب میں رشید احمد گنگوہی کا بھی ایک حوالہ آئے گا۔

مدعی قوم پر بھاری ہے گواہی تیری

تحذیر الناس

حضرت جنیدؒ کے کسی مرید کا رنگ یکا یک متغیر ہو گیا۔ آپ نے سبب پوچھا تو بروئے مکاشفہ اس نے یہ کہا کہ اپنی ماں کو دوزخ میں دیکھتا ہوں حضرت جنیدؒ نے ایک لاکھ یا پچتر ہزار بار کبھی کلمہ پڑھا تھا یوں سمجھ کر کہ بعض روایتوں میں اس قدر کلمہ کے ثواب پر وعدہ مغفرت ہے۔ اپنے جی ہی میں اس مرید کی ماں کو بخش دیا اور اس کو اطلاع نہ دی۔ مگر بخشتے ہی کیا دیکھتے ہیں کہ وہ جوان ہمشاش لبشاش ہے۔ آپ نے پھر سبب پوچھا۔ اس نے عرض کیا کہ اپنی ماں کو جنت میں دیکھتا ہوں۔ (تحذیر الناس مطبوعہ دیوبند صفحہ ۳۲) (محمد قاسم نانوتوی)

ایک اور ثبوت

اس مسئلہ کو یہیں ختم کرتے ہوئے تیجہ شریف کا ایک اور شاندار ثبوت ملاحظہ فرمادیں :-

- ۱۔ یہ کہ اجتماعی طور پر میت کی مغفرت کیلئے دعائیں مانگی جاتی ہیں۔ یہ کہ قرآن مجید کے ثواب سے میت کی مغفرت کی کوشش کی جاتی ہے۔ یہ کہ ایک کلمہ شریف کا ثواب میت کو بخشا جاتا ہے۔ جو احادیثِ پاک کی رو سے میت کی بخشش کا یقیناً ضامن ہے۔ یہ کہ بعض روایات کے مطابق تیسرا دن میت کی تعزیت کا آخری دن ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میت کی تعزیت کیلئے اہل میت کے گھر تشریف

لے گئے۔ لہذا تیسرے دن اہل میت کے گھر عزت کو جانا سنت ہے۔ (حوالہ آگے ایک کا)
 علاوہ ازیں بھی بشمار حکمتیں تیسرے دن کے اجتماع میں موجود ہیں۔ جو ان
 بابرکت محافل میں شریک ہو کر کسی محسوس کی جاسکتی ہیں۔ اور جو لوگ تیجے شریف اور فاتحہ وغیرہ
 کے قائل نہیں ان کی اس سے بڑھ کر اور محرومی کیا ہے کہ جب کوئی ان کا مچاتا ہے تو وہ
 ہر طرح کے ان ثواب و صدقات سے محروم کر دیا جاتا ہے جو اسے حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے مطابق دُنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ اب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل میت
 کے گھر تشریف لے جانے کے متعلق حدیث ملاحظہ فرمادیں۔

تیسرے دن اہل میت کے گھر جمع ہو کر بیٹھنا اور فاتحہ خوانی کرنا

مسلم شریف

حضرت ماعز بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کو جب حد زنا لگنے سے سنگسار
 کر دیا تو بعد از دفن :-

قال فلبثوا بذلک یومین أو ثلاثة ثم جاء رسول الله صلی الله علیه وآلہ وسلم وهو جلوس - فجلس - ثم جلس فقال استغفروا لما عرین مالک قال فقالوا اغفر الله ما عرین مالک - (مسلم شریف جلد دوم ص ۷۵)	جب دو دن یا تین دن گذر گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے گھر تشریف لائے جہاں صحابہ کرام بیٹھے تھے۔ پس سلام کیا آپ نے اور بیٹھ گئے اور صحابہ کرام کو فرمایا کہ ما عز بن مالک کی بخشش کی دعا کرو تو صحابہ کرام نے ماعز بن مالک کی مغفرت کی دعا مانگی
--	---

تیجے پر اجتماع، قرآن خوانی اور کلمہ شریف پڑھنا
 شاکہ ولی اللہ کا تیجا

اب تیسرے دن اجتماع کرنے اور قرآن مجید وغیرہ کے ایصال ثواب کے متعلق
 نجدی وہابیوں اور دیوبندی کے مسلمہ پیشوا شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے تیجے شریف

کا منظر ملاحظہ فرمادیں جسے ان دنوں فرقوں کے امام شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ اس طرح
 پیش کرتے ہیں۔

ملفوظات عزیز

روز سوم، سوم مردان آل قدر بودند کہ بیرون از حساب است۔ پیشاد دیک شتم کلام اللہ بہ شمار آمدہ و زیادہ ہم شدہ باشد و کلمہ را حصر نیست - (ملفوظات عزیز ص ۱۰)	تیجے کے روز آدمیوں کا ہجوم اس کثرت سے تھا کہ شمار نہیں آسکتا۔ ایک شتم کلام اللہ شریف شمار میں آئے اور شاید اور بھی زیادہ ہو گئے ہوں۔ اور کلمہ کی تو کوئی انتہا ہی نہیں۔
---	---

وہابی دیوبندیوں وغیرہ کے گھر کی اس دلیل کے بعد اب اس مسئلہ کو وہابیوں کے صرف
 ایک اور سنگین مسخر و استہزا مختصر جواب کے بعد تیجہ شریف کے مسئلہ کو ختم کر دیا جاتا ہے۔

قل یا کُلّ

تیجے شریف کے اجتماع کو مسلمان قرآن مجید کی ان چار سورتوں کی نسبت سے جن کی
 ابتدا لفظ قل سے ہوتی ہے قل کہتے ہیں۔ کیونکہ ختم شریف کے وقت یہ چاروں سورتیں
 بھی تلاوت کی جاتی ہیں۔ ان سورتوں کی شان و عظمت آپ ختم شریف کی بحث میں پڑھ چکے ہیں
 اب بتانا صرف یہ ہے کہ وہابی لوگ بالعموم مسخر و استہزا کے طرز پر لفظ قل کو مشدّد کر کے
 کُلّ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ ہم ان لوگوں کو اور تو کچھ نہیں کہتے صرف یہ کہہ دینا اپنا
 فرض سمجھتے ہیں کہ قرآن مجید کے الفاظ کو ٹھٹھے مذاق کرنا اور مسخر کے طرز پر ان کی صوت کو
 بدل کر بیان کرنا جہنم کا راستہ ہے۔ اور اس کیلئے حوالوں کی ضرورت نہیں اپنے دلوں
 سے پوچھ لینا۔

قل شریف کیا ہیں؟

انسائیکلو پیڈیا

چار قل۔ قرآن پاک کی آخری سورتوں میں سے چار سورتیں قل کے لفظ سے شروع ہوئی ہیں۔
قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ۔ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ قُلْ أَعُوذُ
بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔ چار قل انہیں

سے مراد ہیں۔ مسلمان ان سورتوں کا ورد کرتے ہیں تاکہ خوف سے محفوظ اور پناہ اور حفاظت میں رہیں۔ عرس، فاتحہ اور ایصالِ ثواب میں بھی انہیں پڑھا جاتا ہے۔ اس لئے مرنے کے دوسرے تیسرے دن فاتحہ کی تقریب کو بھی قُل کہتے ہیں۔

(انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۵۵۶)

ان ہی الفاظ پر قل شریف یا بیجا شریف کی بحث ختم کیا جاتا ہے

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ

قصہ و ہایت میں لرزہ ڈال دینے والی کتاب

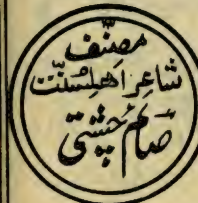
پھل تے کندے

پنجابی نظم اور اردو نثر کے حاشیہ کا حسین امتزاج

صفحات ۳۲۰۔ رنگین ٹائٹل۔ بڑا سائز۔ قیمت اعلیٰ کاغذ دس روپے

عام کاغذ سات روپے

چشتی قتب خانہ ارشد مارکیٹ جھنگ بازار لاہور



تیسرے دن قرآن مجید کا ختم

سوئم یعنی بیجا شریف کے اجتماع کی ایک یہ بھی صورت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ قرآن مجید کو تیس دنوں میں ختم کرو۔ بیس دنوں میں ختم کرو۔ دس دن اور سات دنوں میں ختم کرو اور کم از کم تین دنوں میں ختم کرو۔ ساتویں شریف کے ختم کی بحث میں اس کی کافی تفصیل آئے گی۔ مختصراً یہاں صرف عرض کیا جاتا ہے کہ اہل میت مغموں ہونے کے باوجود بھی زیادہ حضور و حضور سے قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں اور اپنی میت کو ایصالِ ثواب کرنے کے لئے مرد و عورتیں قرآن مجید کی تلاوت میں مصروف ہو جاتے ہیں اس سے دل کو سکون بھی ملتا ہے۔ اور تیسرے دن کلمہ شریف اور قل شریف وغیرہ پڑھنے کے ساتھ قرآن مجید بھی میت کو بخش دیا جاتا ہے۔

مسئلہ قرائت مجید ختم کرنے کے بعد اہل و عیال، ہمسایوں اور برادری کے اکٹھے کے متعلق ختم شریف کے باب میں آپ بالوضاحت پڑھ چکے ہیں وہی صورت یہاں پر مجھول کر لی جائے گی۔ اور قرآن مجید کو تین دنوں میں ختم کرنے کے متعلق چند حوالہ جات ملاحظہ فرمائیں۔

جامع البیغیہ شریف (سیوطی)

۱

حضرت سعد بن منذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر استطاعت ہو تو تین دن میں قرآن ختم کرو۔

عن سعد بن منذر اقرأ القرآن فی ثلاث ان استطعت۔

۲

ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ارشاد فرماتی تھیں کہ تین دنوں سے کم میں قرآن مجید نہ پڑھا جائے۔

عن عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ کان لا یقرأ قرآن فی اقل من ثلاث۔

(جامع صغیر مطبوع مصر صفحہ ۱۱۳)

ترمذی شریف

لا یقرأ القرآن فی اقل من ثلاث
(ترمذی شریف جلد اول صفحہ ۲۰۱)
نہ پڑھا جائے قرآن مجید پہلے
تین دنوں سے۔

کتاب لا ذکر (نودی)

عبد اللہ بن عمر بن العاص
رضی اللہ عنہما۔ قال۔ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ لا یفقه من
قراء القرآن فی اقل من ثلاث۔ (اور یہ
بھی لکھا ہے) وکثیر دن فی کل ثلاث۔
(کتاب الا ذکر مطبوعہ مصر صفحہ ۹۶)

حضرت عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں سمجھا وہ جس
نے قرآن مجید تین دنوں سے کم وقت میں
پڑھا اور اکثر تین دنوں میں پڑھتے ہیں۔

مسند احمد شریف

قال فاقرا فی کل ثلاث
مسند احمد مطبوعہ بیروت جلد دوم صفحہ ۱۸۵
فرمایا پڑھو قرآن مجید ہر تین
دنوں میں۔

مجمع الزوائد (ابن حجر)

عن سعد بن المنذر لا یفادی
اقلہ قال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم اقرأ القرآن فی ثلاث! قال: نعم؛
قال۔ وكان یقرء حتی توفی۔

حضرت سعد بن منذر انصاری رضی اللہ
عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم قرآن تین دنوں میں پڑھا جائے تو حضور صلی اللہ

(مجمع الزوائد مطبوعہ مصر جلد دوم صفحہ ۱۷۱)
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہاں؟ اور وہ پڑھتے تھے
حتیٰ کہ فوت ہو گئے۔

بخاری شریف

عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فقال اقرأ القرآن فی کل مشہر قال
انی اطیق اکثر فما زال یحییٰ قال فی
ثلاث۔
(بخاری شریف جلد اول صفحہ ۷۰۲)

حضرت عبد اللہ بن عمر بن العاص کی عرض پر
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
کہ قرآن ہر مہینے ختم کر دو انہوں نے پھر عرض کیا
کہ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں تو آخر
پھر حضور نے فرمایا میں دنوں میں ختم کر دو۔

حبشی کبیری

ولا یستحب ان یختم اقل من
ثلاثة ایام۔ (حبشی کبیری مطبوعہ سندھ صفحہ ۴۹۶)
اور نہیں مستحب ختم قرآن کا تین دنوں
سے کم میں۔

مسند، جہد بالاروايات کے پیش نظر یہ مسئلہ آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے
کہ میت کے تیسرے دن اکٹھے ہو کر ایصالِ ثواب کرنے اور میت کے لئے دعا و استغفار
کرنے کی کسی نہ تقویٰ کی جاری کی ہوئی رسم نہیں بلکہ شریعت میں اس کی نہ صرف یہ کہ اصل
موجود ہے بلکہ ایسا مٹھوس جو از موجود ہے جس سے کسی بھی صورت انکار نہیں کیا جا سکتا۔



ساتواں یا ساتا

نتیجہ شریف کی مکمل ترین وضاحت و صراحت کے بعد اب ضروری ہے کہ ساتواں، دسواں، بیسواں، ماہانہ، چھ ماہی، ششماہی اور برسی کے متعلق بھی مختصر طور پر چند مضبوط ترین دلائل پیش کر دیئے جائیں تاکہ قارئین کے ذہن سے ہمہ اقسام کے خدشات دور ہو جائیں۔ پہلے آپ ان آیات مخصوصہ پر منکرین کی طرف سے اٹھائے جانے والے اعتراضات کا خاکہ ملاحظہ فرمادیں۔

منکرین کے اعتراضات کا خاکہ

منکرین کا سب سے بڑا اور زبردست اعتراض یہ ہے کہ جبکہ ایصالِ ثواب ہمہ وقت میت کو کیا جاسکتا ہے تو آخر انہیں آیام کو کیوں مقرر کیا جاتا ہے۔ اور ایصالِ ثواب کیا اسے عمومیت کو تعبیر آیام کی خصوصیت دینا ہی حقیقت میں بدعت ضالہ ہے۔ نیز یہ کہ شریعتِ مطہرہ میں اس کا کوئی جواز نہیں کہ یہ دن مقرر کئے جائیں وغیرہ وغیرہ۔

جواب لاجواب

ان آیات کے مقرر کرنے کی دیگر کئی ایک خصوصیات پیش کرنے کے علاوہ سب سے پہلے ہم قارئین کو اس کی سب سے بڑی خصوصیت اور اصولی وجہ سے متعارف کرواتے ہیں۔ چونکہ ساتویں کی طرح دیگر مقررہ آیام کا میت کے ایصالِ ثواب کیلئے مخصوص ہونا بھی اسی اصول کے ماتحت ہے اس لئے پہلے اسے ہی سمجھئے۔



وہ اصول یہ ہے

کہ سرکارِ دو عالم فخرِ موجودات، سرورِ کائنات، احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ قرآن مجید کو انہیں مخصوص اور مقررہ آیام میں ختم کرو یعنی سات دنوں میں دس دنوں میں، بیس دنوں میں، چھ ماہ میں اور چالیس دنوں میں بعض روایتوں میں پانچ، پندرہ اور پچیس دن کا بھی اضافہ ہے۔

اسی طرح برسی اور عرس کی دیگر کئی خصوصیات کے علاوہ ایک یہ بھی ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ پورے سال میں قرآن شریف کا دودھ فرمایا کرتے تھے اور اپنے ظاہری وصالِ پاک کے سال آپ نے قرآن مجید کا یہ دور سال بھر میں دوبارہ جبریل امین کے ساتھ پورا فرمایا اور بیششماہی ختم کے لئے دلیل ہے۔ ان سب آیام کے حوالہ جات تو آگے آئیں گے۔ یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے کہ قرآن مجید کو سات دنوں میں ختم کرو۔ اس لئے میت کو دیگر صدقات وغیرہ کے ایصالِ ثواب کے علاوہ قرآن مجید پڑھ کر بھی مقررہ مدت میں ختم کر کے ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ بھی فرمان ہے کہ قرآن مجید دس دنوں میں ختم کرو۔ لہذا آپ کے اس حکم کی تعمیل کرتے ہوئے قرآن مجید کو دس دن میں ختم کیا جاتا ہے اور ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے۔ اسی طرح دیگر مقررہ آیام میں اسی اصول کے ماتحت عمل کیا جاتا ہے۔

ساتے کا اکٹھ

ختم شریف کی محفل میں سکھاء و قراء، برادری اور اقرباء کے اجتماع اور دعا کے متعلق ہم ختم شریف کی بحث میں بے پناہ دلائل کی روشنی میں یہ بات ثابت کر چکے ہیں کہ قرآن مجید کے ختم شریف کے وقت اہل و عیال کو جمع کرنا وغیرہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنا مبارک عمل ہونے کی وجہ سے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت مبارکہ ہے۔ نیز یہ کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین تابعین اور تبع تابعین حضرات رحمہم اللہ تعالیٰ کی سنت مقدسہ ہے۔ لہذا مسئلہ

عزیز کے فوت ہو جانے پر تمام مسائل یاد آجاتے ہیں تو عام حالات میں بھی ان پر کاربند رہنے کی کوشش کرنا چاہیئے۔ جب تمہارا کوئی عزیز حالت نزع کی کشمکش میں مبتلا ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں صرف اُسی وقت صدقات وغیرہ دینے پر زور نہ دیا کہ وہ ٹھکے آگے پیچھے بھی غریاء و مساکین کا خیال رکھا کرو۔ یہ ٹھیک ہے کہ صدقہ بلاؤں کو رد کرتا ہے اور مصیبتوں کو ٹالنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ مصیبت نازل ہونے سے پہلے دیا ہوا صدقہ نازل ہونے والی مصیبت کو آنے سے پہلے ہی روک دیتا ہے۔ تم اپنے مردوں کیلئے پہلے پہل تو ساتویں، دسویں، بیسویں، تیسویں اور چالیسویں دن قرآن مجید کو ختم کرتے ہو لیکن عام حالات میں بھی انہی مخصوص آیات میں قرآن شریف ختم کر کے اپنے فوت ہونے والوں کو بخشے رہا کرو۔

یہ درست ہے کہ ان قریبی آیات میں طبیعتیں زیادہ گدازہوتی ہیں اور ڈرے ڈرے پتھر دلوں والے بھی رقیب القلب ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی ٹھیک ہے کہ ان دنوں میں حکمران کیسیں زیادہ بڑھ جاتی ہیں اور اپنی موت بھی یاد آ جاتی ہے۔ لیکن موت تو ہمیشہ یاد رکھنے والی چیز ہے۔ اسے صرف چند دنوں میں مقید کیوں کرتے ہو۔ بہر حال ہم اس انتباہ کو اتنا سس کی صحت میں پیش کرتے ہوئے اپنے صحیح العقیدہ صحابی حضرات سے اپیل کریں گے کہ وہ قرآن مجید کی روزانہ تلاوت کو ہمیشہ ہمیشہ کیلئے اپنے اوپر لازم کریں اور حسب استطاعت جھنڈی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے مطابق سات دنوں یا دس دنوں یا پندرہ دنوں یا بیس دنوں یا مہینے بعد یا چالیس دنوں میں قرآن مجید ختم کیا کریں اور بزرگوں کے معمول کے مطابق عمل کر کے اپنے لئے خوشہ آخرت تیار کرتے رہیں۔

ایک اور اعتراض

منکرین یہاں ایک اعتراض بھی کر سکتے ہیں کہ جب قرآن مجید سات دنوں میں ختم کر لیا گیا تو پھر دسواں، بیسواں، تیسواں وغیرہ کیوں اور اگر دسویں دن ختم کیا تو پھر ساتواں وغیرہ کیوں۔ اور اگر بیسویں دن ختم کیا تو پھر ماہانہ اور چالیسویں دنوں میں ختم کیا تو پھر دیگر مقررہ آیات پر ختم کا اہتمام کیوں کیا جاتا ہے۔

قطعی طور پر واضح ہے کہ ساتویں اور دیگر مقررہ آیات ختم کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی متابعت میں صلحاء اور برادر دینی وغیرہ کا اکٹھا کیا جاتا ہے اور میت کے فائدہ کیلئے صدقات و خیرات غریاء اور مساکین میں تقسیم کئے جاتے ہیں۔

ایک اعتراض

منکرین یہاں ایک یہ اعتراض وارد کر سکتے ہیں جیسا کہ ہم پر ایک سر پھرے نے کر بھی دیا تھا کہ تم لوگوں کو قرآن مجید ان مقررہ دنوں میں ختم کرنے کا صرف اُسی وقت خیال کیوں آتا ہے جب تمہارا کوئی فوت ہو جاتا ہے۔ عام حالات میں تم ایسا کیوں نہیں کرتے۔

جواب

اس اعتراض کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ محض دعویٰ غیب دانی ہے کہ ہم میت کے آگے پیچھے ایسا نہیں کرتے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر آگے پیچھے کوئی اس کا خیر سے محروم بھی رہتا ہے تو ان دنوں میں منع کرنے کا کیا جواز ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ کسی نیک کام پر لوگوں کا عام عمل نہ ہونے کی وجہ سے اُس کی حقیقت کا انکار کرنے کی کیا وجہ ہے۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ خاص لوگوں کا اس پر ہمیشہ سے عمل رہا ہے۔ ادعوام کی سیدھی سیدھی حالت یہ ہے کہ جب کسی کے گھر کوئی مصیبت آتی ہے تو خدا کی یاد نسبتاً زیادہ ہو جاتی ہے اور جب کسی کا کوئی مر جاتا ہے تو طبیعتیں قدرتی طور پر پہلے سے کہیں زیادہ گدازہ اور نرم ہو جاتی ہیں۔ اور پھر انہیں بھی خواص ہی کے طریقہ پر عمل پیرا ہو کر اپنے مردوں کی بخشش کیلئے ہاتھ پاؤں ماننا پڑتے ہیں۔ اور یہ صاف اور روشن ترین دلیل اور روزمرہ کے مشاہدات ہیں جن سے کسی بھی صورت انکار نہیں کیا جاسکتا۔

تنبیہ

یہاں اگر ہم ایک طرف منکرین کے قطعی غلط عقائد کی تردید کریں گے تو دوسری طرف اپنے ان احباب کو پر زور انتباہ کریں گے کہ وہ بھی اپنا محاسبہ کریں اور سوچیں کہ جب تمہیں اپنے کسی

سیدھا سا جواب

اس اعتراض کا صاف مستحضر اور ٹھیک ٹھیک جواب یہ ہے کہ چونکہ گھروں میں صرف ایک ہی نہیں بلکہ کئی افراد رہتے ہیں۔ اور مختلف افراد مرد و عورتیں مختلف دنوں میں قرآن مجید ختم کرتے ہیں۔ یعنی کوئی ساتویں کوئی دسویں اور بیسویں تیسویں وغیرہ دنوں میں۔ اور یہ ہر فرد کیلئے ضروری ہے کہ وہ اپنی استطاعت کے مطابق ان مقررہ آیات میں سے جتنے دنوں میں چاہے قرآن مجید ختم کرے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جب سیدنا عبد اللہ بن عمر بن العاص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں قرآن مجید کتنے دنوں میں ختم کروں۔ تو آپ نے فرمایا کہ چالیس دنوں میں۔ عرض کیا میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا چھینے میں عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اس سے بھی زیادہ طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا پچیس دنوں میں۔ عرض کیا اس سے بھی زیادہ قوت رکھتا ہوں۔ فرمایا بیس دنوں میں۔ پھر عرض کیا تو فرمایا دس دنوں میں۔ پھر عرض کیا تو فرمایا سات دنوں میں۔ پھر عرض کیا تو فرمایا تین دنوں میں۔ کہ میں نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس ہم اہل سنت و جماعت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ان تمام فرامین کے پیش نظر ان تمام دنوں میں قرآن مجید ختم کرتے ہیں۔ بہر حال آپ پہلے اس حدیث پاک کے وہ الفاظ مختلف کتب سے ملاحظہ فرمائیں جن میں سات دنوں میں قرآن مجید کے ختم کرنے کا ذکر ہے۔

بخاری شریف

عن عبد الله ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقروا القرآن في الشهر - قلت اني اجد قوته حتى قال فاقرا في سبع - بخاری شریف مطبوعہ گزنہ پریس ۷۵۶

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پورا قرآن مجید ایک مہینے میں پڑھا کرو۔ میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں۔ حتیٰ کہ آپ نے فرمایا کہ سات دنوں میں پڑھا کرو۔

ابوداؤد طیالسی شریف

حتى قال : اقراء في سبع | حتى کہ آپ نے فرمایا کہ سات دنوں میں پڑھا کرو۔

ابوداؤد طیالسی - مطبوعہ حیدرآباد دکن ص ۳

ابن ماجہ شریف

قلت وعنى استمتع من قوتي و | میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ طاقت اور شباب رکھتا ہوں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سات دنوں میں ختم کیا کرو۔

ابن ماجہ شریف مطبوعہ دہلی صفحہ ۹۶ (باب فی کم یستحب یختم القرآن)

ابوداؤد شریف

قال اقرا في سبع | فرمایا سات دنوں میں قرآن مجید پڑھا کرو۔

(ابوداؤد جلد اول صفحہ ۵۲۱)

حلیۃ الاولیاء

قال اقراء في سبع (حلیۃ الاولیاء مطبوعہ مصر) | فرمایا سات دنوں میں قرآن پڑھا کرو۔

(جلد اول صفحہ ۱۲۸۵)

مسلم شریف

قال فاقرا في سبع | فرمایا۔ پس سات دنوں میں قرآن پڑھو۔

مسلم شریف ترجمہ جلد دوم صفحہ ۲۰۲

کتاب الاذکار (نوی)

دآخرون فی کل سبع لیال ختمۃ | اور آخر پڑھ فرمایا تمام سات راتوں میں قرآن ختم کرو۔

کتاب الاذکار مطبوعہ مصر صفحہ ۹۵

جامع الصغیر شریف (امام سیوطی)

اقراء فی سبعم (جامع الصغیر ۵۲) | فرمایا سات دنوں میں قرآن پڑھو۔

حلی کی گیری

فلینتم فی کل اسبوع | فرمایا پس ختم کرو قرآن ہر ہفتے
(حلی کی گیری مطبوعہ ۱۹۶۷ء)

شرح سفر السعادة (شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

فرمودہ پس در ہفت روز شرح سفر السعادہ مطبوعہ | فرمایا۔ پس سات دنوں میں ختم کرو۔
(لکھنؤ صفحہ ۲۴۳)

تفسیر فتح العزیز (شاہ عبد العزیز)

وچوں عبد اللہ ابن عمر مذکور شدت | اور جب حضرت عبد اللہ ابن عمر مذکور نے
رغبت و دوز قوت خود بیان فرمود ختم قرآن | شدت رغبت اور اپنی دافرت کا اظہار کیا تو
مدیک ہفتہ برائے او مقرر ساختند اکثر | حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کیلئے قرآن مجید
مصابہ ہمیں عمل شریف را معمول خود گردانیدند | ختم کرنے کیلئے ایک ہفتہ مقرر فرمایا اور اکثر
(تفسیر فتح العزیز ۱۹۶۷ء صفحہ ۲۹۷) | صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اس عمل شریف
کو اپنا معمول رکھا۔

صحابہ کبار کا معمول

جامع التفاسیر (نواب قطب الدین بابی)

اور بعض روایتیں میں ختم قرآن شریف کا چالیس راتوں میں بھی آیا ہے۔ پھر
عبد اللہ ابن عمر نے قوت اور رغبت اس امر میں زیادہ بیان کی تو آپ نے ایک ہفتہ اس کیلئے مقرر

فرمایا۔ یعنی ہر ہفتہ میں ایک ختم کیا کرو۔ پھر اکثر صحابہ نے اپنا یہی معمول بنالیا۔ اور
قرآن شریف کے سات حصے اس طور پر مقسم کر لئے
جمعہ کی رات کو تین سویتیں اول قرآن کی، اور شنبہ کی رات کو پانچ سویتیں
اور ایک شنبہ کی رات کو سات سویتیں اور دو شنبہ کی رات کو نو سویتیں، اور
سہ شنبہ کی رات کو گیارہ سویتیں اور چہار شنبہ کی رات کو تیرہ سویتیں اور
پنج شنبہ جمعرات کی رات کو سورہ ق سے آخر قرآن تک ادا سکون فی لبثوق
کہتے ہیں۔

کہ پہلے دن سورہ فاتحہ سے سورہ مائدہ تک۔ پھر وہاں سے سورہ یونس
سے سورہ بنی اسرائیل تک اور پھر وہاں سے سورہ شعراء تک پھر وہاں سے سورہ
والصافات تک پھر وہاں سے سورہ ق تک پھر وہاں سے سورہ والناس تک۔
اور حضرت امیر المؤمنین سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمعہ کی شب کو سورہ مائدہ کا بھی
تلا کرتے تھے اور ہفتہ کی شب کو سورہ ہود کے آخر تک اور اتوار کی شب کو سورہ ص میم کے
آخر تک اور پیر کی شب کو سورہ قصص کے آخر تک اور سہ شنبہ کی شب کو سورہ صاد کے

نوٹ لے۔ وہابیوں کے خیال میں سورہ فاتحہ قرآن کا جز نہیں حالانکہ جمہ "فسی لبثوق" اس بات
پر شاہد ہے کہ ف سورہ فاتحہ کی ابتدا کی نشانی ہے۔ اب یہاں اگر سورہ فاتحہ کو شامل کیا جاتا
ہے تو جمعہ کو تلاوت قرآن کا آغاز و انجام سورہ مائدہ تک بجائے تین سویتوں کے چار
سویتوں پر ہوگا۔ یعنی سورہ فاتحہ، بقرہ، آل عمران، نساء اور پھر ہفتہ کے دن بھی
بجائے پانچ کے چھ سویتیں ہوں گی تو حساب درست رہ سکے گا۔ یعنی مائدہ، انعام
اعراف، انفال، توبہ اور یونس۔ اور اگر بقول وہابیہ جمعہ ہفتہ کو تین اور پانچ
سویتیں مان لی جائیں تو پھر نہ صرف یہ کہ سورہ فاتحہ بلکہ ایک اور مزید سورہ قرآن مجید
سے علیحدہ کرنا پڑے گی۔

بہر حال پہلی سویتیں اگر چار اور چھ یعنی کل دس گنی جائیں تو آگے چل کر حساب ٹھیک ہو جاتا
ہے ورنہ آخر قرآن تک ساری ترتیب غلط رہے گی۔
(مصنف)

آخر تک اور بدھ کی شب کو سورۃ الرحمن کے آخر تک اور جمعرات کی شب کو قرآن مجید ختم کرتے تھے اور اس ختم کو احزاب کہتے ہیں۔

اور بعض صحابہ جیسے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ آیتوں کا شمار کرتے تھے اور ہر رات کو نہرا آیتیں پڑھتے تھے۔ چنانچہ اس صورت میں بھی ساتویں شب کو ختم ہوتا۔
(جامع التفسیر مطبوعہ ۱۲۹۲ھ مطبع مرقیوی دہلی جلد چہارم صفحہ ۲۵۰ مؤلف نواب محمد قطب الدین خاں دہلوی)

ساتے کی دوسری دلیل

جیسا کہ آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں کہ میت بعض روایات کے مطابق چالیس دن اور بعض روایات کے مطابق سات دن قبر میں امتحان و آزمائش سے گزرتی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مطابق مردہ کی حالت غرق ہونے والے کی سی ہے اور اسے اس حالت میں زندوں کی امداد کی اشد ضرورت ہوتی ہے اور اس کیلئے بدنی اور مالی عبادت کا ثواب جو اس کے لواحقین اور احباب بھیجتے ہیں دنیا و مافیہا سے زیادہ بہتر ہے۔

حلیۃ الاولیاء اور شریح حدیث و رک وہ عبارت آپ پڑھ ہی چکے ہیں کہ صحابہ کرام اور تابعین عظام سات دن تک اپنے مردوں کیلئے سات دن تک فقراء و مساکین کو کھانا کھلانا مستحب سمجھتے تھے۔ یہاں آپ پھر وہ روایت ملاحظہ فرمادیں۔

حلیۃ الاولیاء (ابو نعیم) شرح الصدور (سیوطی)

حدیث بیاضی کی ابو بکر بن مالک نے۔
سنن انہول نے عبداللہ بن ماجہ امام احمد بن حنبل سے فرمایا کہا طاؤس سے رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حدثنا ابو بکر بن مالک ثنا
عبد اللہ بن احمد بن حنبل قال۔
قال۔ طاؤس ان الموت یفتنون

۱۳ جمعرات کو ختم شریف دلانے کیلئے یہ بھی ایک دلیل ہے کہ قرآن مجید کو جمعہ المبارک سے شروع کر کے جمعرات شریف کو ختم کیا جاتا ہے۔ مصنف: محمہ فنی لیشوق کے علیحدہ علیحدہ حروف ہیں ف، م، ی، ب، ا، ش، و، ق، یہ حروف ان سورتوں کے پہلے حروف ہیں جن سے پہلے ہر روز آغاز کیا جاتا ہے۔ مصنف

فی قبورہم سبعا فکانوا
لیستحبون ان یطعمہم عنہم
تلك الايام۔ (حلیۃ الاولیاء مطبوعہ لبنان
جلد چہارم ص ۱۷۰، شرح الصدور مطبوعہ مصر ص ۱۷۰)

مذکورہ بالا روایت سے واضح ہو جاتا ہے کہ سات دن تک مساکین کو کھانا کھلانا صحابہ کرام اور تابعین کی سنت ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ اس روایت کے مطابق یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ سات دن تک میت کی مغفرت کی کوشش کرنا صحابہ و تابعین کا عمل ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ ساتوں دن چونکہ اس دعا کے مطابق کوشش کا آخری دن ہے۔ اس لئے یہ معمول بن گیا کہ سات دنوں میں ختم قرآن مجید کے علاوہ کچھ ہو کر بھی قرآن خوانی کی جائے اور مساکین و فقراء کو میت کی طرف سے کھانا کھلایا جائے۔ اور ان تمام تر مالی اور بدنی عبادات کا ثواب میت کو پہنچا دیا جائے اور اس کیلئے دعا اور استغفار کیا جائے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقہ سے اس کی مغفرت فرمادے۔

ساتویں کے دیگر حوالوں سے پہلے

ساتویں کے دیگر حوالوں سے پہلے ہم قارئین کے ذہن سے اس شبہ کو بھی دور کر دینا ضروری سمجھتے ہیں جو بعض فقہاء کی عبارتوں سے پیدا ہو سکتا ہے۔ جو فقہاء کہتے ہیں کہ سات دن کے بعد کھانا تیار کرنا خوشی کے موقع کی طرح ضیافت کے لئے فقراء کیلئے مستحسن ہے تو اگر ان کی بات بھی مان لی جائے تو ساتویں پر خوشی کے موقع کی طرح ضیافت پکانے کا ہمارے ملک میں رواج ہی نہیں اور نہ ہی ساتویں کے موقع پر ڈھول ڈھکے باجے گرجے بجانے کا یہاں رواج ہے۔ اگرچہ از روئے شریعت ضیافت پکانے میں کوئی حرج نہیں۔ پھر بھی ہمارے ہاں اس قسم کی ضیافتوں کا سرے سے وجود ہی نہیں۔ لہذا یہ احتمال صرف احتمال ہی ہے۔ ہاں اگر کوئی غریبوں مسکینوں کے لئے میت کی طرف سے کھانا پکاتا ہے تو اس میں سب فقہاء کا قطعی اتفاق ہے۔

ساتویں کے مزید حوالے

مندرجہ ذیل حوالہ جات نوراً لائقوار کے مصنف اور فتاویٰ عالمگیری کے مرتب حضرت جناب علامہ صلاحیون علیہ الرحمۃ کے صاحبزادے حضرت علامہ محمد فیض عالم کی تصنیف لطیف کتاب وجیز الصراط سے نقل کئے جاتے ہیں۔ یہ حوالہ جات کتاب مذکورہ کے صفحہ ۶۴ پر درج ہیں۔

و فتاویٰ برہنہ و خزانۃ الروایات و شرح برزخ

وجیز الصراط

۱۔ فتاویٰ برہنہ :- درکنز مستحب تصدق ہر دو تا ہفت روزہ ۔
کنزین کہا گیا ہے کہ میت کے سات روز بعد تک صدقہ کرنا مستحب ہے۔

۲۔ خزانۃ الروایات :- ویستحب ان یتصدق عن المیت بعد اربع سبعة ایام
اور مستحب ہے صدقہ کرنا بعد میت کے سات دن

۳۔ شرح برزخ :- بروایت ابن مہلک حدیث آورده فرمود کہ قال علیہ الصلوۃ والسلام اللیلۃ الاولیٰ عبیرۃ علی المیت فصدقوا عنہ وینبغی ان یواظب علی الصدقۃ بسبعۃ ایام۔ وقیل اربعین فان المیت یتشوق فی هذه الايام الی بیتہ انتہی۔
ابن ملک کی روایت میں آیا ہے۔
فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ میت کے لئے پہلی رات بڑی سخت ہوتی ہے۔ پس صدقہ دو اور پہنچے مواعظت تمہاری اور پر صدقہ کے سات دن۔ اور فرمایا کہ چالیس دن پس میت شوق رکھتی ہے ان دنوں میں اپنے گھر کا۔

۴۔ وجیز الصراط :- واما الایصال فهو سنة قبل مضي اللیلۃ الاولیٰ الی سبعة ایام۔

کما قد مناعن الخطاوی
محزی الی الشرعۃ حیث قال
وفی الشرعۃ الاسلام والستۃ
ان یتصدق ولی المیت لہ قبل
مضي اللیلۃ الاولیٰ بشئی
مما یتیسر لہ فان لم یجد شیاً
فلیصل رکعتین یحمدی
ثوابہا قال ویستحب ان
یتصدق عن المیت بعد
الدفن الی سبعة ایام
کل یوم بشئی یتیسر انتہی۔
(وجیز الصراط ص ۶۴ مطبوعہ لاہور پاکستان)

اور ایصال ثواب پس سنت ہے
پہلی رات سے پہلے سے لیکر سات
دنوں تک۔

اور کہا پہلوں نے طحاوی سے
اور ہے شرح اسلام میں اور سنت
ہے کہ میت کا ولی صدقہ کرے پہلی
رات سے پہلے۔ کسی چیز کا جو میسر ہو
اور اگر کوئی چیز موجود نہ ہو تو پس
پڑھے دو رکعت نماز اور ہدیہ
کرے ثواب اس کا واسطے میت
کے۔ فرمایا اور مستحب ہے
صدقہ میت کی طرف سے بعد از
دفن سات ایام ہر روز جو چیز
میسر ہو۔

سراج المنیر۔ فیض الاسلام

اور مستحب ہے صدقہ کرنا
میت کی طرف سے بعد مرنے کے
سات دن۔

ویستحب ان یتصدق
عن المیت بعد موتہ
”سبعة ایام“

سراج المنیر۔ نقل فیض الاسلام
صفحہ ۳۴۵

ساتے کا اکٹھ

اب جبکہ یہ مسئلہ ثابت ہو چکا ہے کہ قرآن مجید کے ختم کے وقت اقرباء، برادری اور ہمسایوں کا اکٹھ سنت مصطفیٰ اور سنت صحابہ کرام ہے تو ساتے اکٹھ میں قرآن خوانی اور ختم وغیرہ کا اہتمام ہر طریقہ سے مستحب ہے۔ دعا، درود، قرآن خوانی مطلق ہمہ وقت جائز ہے۔ اس لئے یہ قید لگانا کہ فلاں وقت میں ناجائز اور مکروہ ہے اور فلاں میں جائز ہے۔ فلاں محفل میں یہ غلط اور نادرست ہے اور فلاں محفل میں یہ صحیح ہے۔ یہ محض بدعت اور التسلط پر دین میں دخل اندازی کے مترادف ہے۔ اپنی طرف سے کسی شخص کو کسی قسم کی قید لگانے کا ہرگز ہرگز کوئی حق نہیں۔

دسواں

میت کے فوت ہونے کے دس دن بعد جو ختم دلایا جاتا ہے اُسے دسواں کہتے ہیں بعض لوگ بجائے ساتویں دن کے جن کو سقا کہا جاتا ہے دسویں کا ختم دلاتے ہیں۔ حالانکہ از روئے شریعت مطہرہ ساتے کے بعد دسویں کا ختم شریف بھی جائز بلکہ بہتر ہے کہ اہتمام دنوں میں ختم قرآن کیا جائے جن کا ثبوت احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں موجود ہے۔ ساتے کی طرح دسویں کے متعلق بھی وہی اصول ہے کہ قرآن مجید دس دنوں میں ختم کر کے صالحین قراء، برادری، ہمسایوں اور اہل و عیال کا اجتماع ہوتا ہے ختم شریف میں الحال مثل ہوتا ہے یعنی سورۃ والذات اس کے بعد پھر الحمد للہ سے سورۃ بقرہ کی پہلی پانچ آیات اذکرکَ ہُمْ المفلحون تک پڑھی جاتی ہیں۔ غریبوں مسکینوں میں حسب استطاعت کھانا تقسیم ہوتا ہے۔ اور اگر کوئی زیادہ صاحب استطاعت ہو تو وہ اپنے جہانوں اور حاضرین کے کھانے کا بھی اہتمام کر لیتا ہے۔ اصل مقصود قرآن کا ختم کرنا ہے۔ اور اس بدنی عبادت ختم شریف کے ثواب کے ساتھ مالی عبادت صدقات و خیرات وغیرہ کا ثواب بھی میت کی روح کو بخش دیا جاتا

ہے۔ جو ہر طرح متحسن ہے۔ اور اس میں کسی قسم کی کراہت کا جواز پیدا کرنا بذات خود مکروہ حرکت ہے۔

تنبیہ

اگر کوئی شخص صاحب استطاعت نہ ہو اور غریب ہو تو اسے اسلام سرگز اجازت نہیں دیتا کہ وہ برادری کو خوش کرنے اور محض وقتی نام و نمود کیلئے قرض وغیرہ لیکر لوگوں کی دعوت پکانے کا اہتمام کرتا پھرے۔ ایسے شخص کیلئے کافی ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کر کے میت کو ایصالِ ثواب کرے تا رہے۔ اگر ہو سکے تو کسی مسکین کو پھوڑا بہت کھانا بھی کھلا دے بصورت دیگر اس کا مشورع و خضوع کے ساتھ قرآن مجید پڑھ کر ختم دلا دینا اور ایصالِ ثواب برائے میت کر دینا کافی ہے۔

دس دنوں میں قرآن کا ختم

دارمی شریف

حسنہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
قرآن دس دن میں ختم کرو۔

قال المختلہ فی عشی

(دارمی شریف مطبوعہ اندلیا ص ۴۷۱)

بخاری شریف

قال المختلہ فی عشی۔ (بخاری شریف ص ۱۵۷)
فرمایا دس دنوں میں قرآن ختم کرو۔

ابوداؤد شریف

قال لہ اقرأ القرآن (ابو داؤد قال فی عشی)
(ابوداؤد۔ مترجم صفحہ ۵۲۱)
حسنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس دنوں میں قرآن ختم کرو۔

ابن ماجہ شریف

قال فاقرا فی عشیۃ۔ (ابن ماجہ صفحہ ۵۱۹)
فرمایا ابن قرآن دس دنوں میں ختم کرو۔

الاذکار۔ (نووی)

فی کل عشر لیل اختتمه (الذکار۔ ۹۵) | قرآن تمام دس راتوں میں ختم کرنا چاہیئے۔

جامع الصغیر (لسیوطی)

اقراء فی عشر۔ (جامع الصغیر مطبوعہ مصر ۱۲۵۲) | قرآن دس دنوں میں پڑھنا چاہیئے۔

مسند احمد بن حنبل

قال فاقروا فی کل عشرة ايام۔ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
(مسند احمد جلد دوم ۱۵۸) | دس دنوں میں قرآن پڑھنا چاہیئے۔

شرح سفر السعادة

فرو دس بجوال در دہ روز۔ | فرمایا پڑھنا چاہیئے قرآن دس
(شرح سفر السعادة ۲۴۳) | دنوں میں۔

حلیہ کبیری

قال قاضی خان والذہاد و اهل
الاجتهاد كانوا یختتمون فی کل عشر
لیال۔ (حلیہ کبیری مطبوعہ سندھ ۱۲۴۳) | کہا قاضی حناں اور زہاد اور اہل
اجتہاد تھے ختم کرتے قرآن مجید دس
دنوں میں۔

پندرہ دنوں میں قرآن کا ختم

قال اختتم فی خمس عشر
(بخاری شریف، دارمی شریف، نسائی شریف)
(بخاری شریف ۴۶۱، دارمی ۴۲۱، نسائی ۴۲) | فرمایا پندرہ دنوں میں قرآن ختم کرنا
چاہیئے۔

بیس دنوں میں قرآن کا ختم

بخاری شریف

قال اختتم فی عشرين۔ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
(بخاری شریف ۴۵۶) | قرآن مجید بیس دنوں میں ختم کرو۔

مسلم شریف

قال فاقروا فی عشرين۔ (مسلم شریف ۲۲۲) | فرمایا قرآن مجید بیس دنوں میں ختم کرو۔

ابوداؤد شریف

قال اقروا فی عشرين (ابوداؤد ۵۲۱) | فرمایا بیس دنوں میں قرآن مجید پڑھو۔

حلیۃ الاولیاء

قال اقروا فی عشرين (حلیۃ الاولیاء ۲۸۵) | فرمایا بیس دنوں میں قرآن پڑھو۔

جامع الصغیر (سیوطی)

اقراء فی عشرين (جامع الصغیر ۵۲) | فرمایا بیس دنوں میں قرآن پڑھو۔

پچیس دنوں میں قرآن کا ختم

دارمی شریف

قال اختتم فی خمسة عشرين (دارمی شریف ۴۲۱) | فرمایا ختم کرو قرآن مجید کو پچیس دنوں میں۔

ختم شریف ماہانہ

بخاری شریف

عن عبد الله بن عمر قال!
قلت: يا رسول الله صلى الله عليه و
آله وسلم اقرأ القرآن قال اختمه
في شهر - (بخاری شریف مطبوعہ ۴۲۱)
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے۔ کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم قرآن کتنے عرصہ میں پڑھنا چاہیئے۔
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک
مہینے میں ختم کرو۔

جامع الصغير شریف

اتراء القرآن في شهر (جامع الصغير مطبوعہ ۵۲)
فرمایا ایک مہینے میں قرآن پڑھو۔

حلیۃ الاولیاء شریف

قال اقرأ القرآن في الشهر (حلیۃ الاولیاء مطبوعہ ۲۸۵)
فرمایا ایک ماہ میں قرآن پڑھو۔

ابوداؤد شریف

قال له اقرأ القرآن في شهر (ابوداؤد شریف ۵۲۱)
فرمایا پڑھو ایک ماہ میں قرآن مجید۔

مسلم شریف

قال قال لي رسول الله صلى الله عليه و
آله وسلم اقرأ القرآن في كل شهر -
(مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۷۲)
کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے کہ قرآن مجید ایک ماہ میں
ختم کرو۔

نسائی شریف

قال اقرأ القرآن في كل شهر (نسائی شریف ۲۱۶)
فرمایا قرآن ایک ماہ میں ختم کرو۔

دارمی شریف

عن عبد الله بن عمر قلت
يا رسول الله في كم اختم القرآن!
قال: اختمه في الشهر -
(دارمی شریف ۴۲۱)
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کتنے عرصہ میں قرآن مجید
فرمایا ختم کرو قرآن ایک ماہ میں۔

ابن ماجہ شریف

(باب في كم يستحب ختم القرآن)
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ان اخشى ان يطول عليك الزمان و
ان تمل فاقرا في الشهر - (ابن ماجہ شریف
مطبوعہ مطبعہ علمی صفحہ ۹۶)
(باب قرآن ختم کرنے کے مستحب ہونے
کے عرصہ میں)
پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے۔ پس ایک مہینے میں قرآن مجید
پڑھو۔

کتاب الاذکار (نوی)

واخرون في كل شهر ختمه (الاذکار ۹۵)
فرمایا ایک مہینے میں قرآن مجید ختم کرو۔

مسند احمد بن حنبل

قال اقرأ القرآن في كل شهر (مسند احمد مطبوعہ ۲۵۵)
فرمایا قرآن پڑھو ہر مہینہ میں۔

شرح سفر السعادة

وخوان القرآن رادريك ماه - (شرح سفر السعادة ۲۳۲)
اور پڑھو قرآن ایک ماہ میں۔

حلی کبیری

وقيل في كل شهر مرة (حلی کبیری ۲۹۶)
اور فرمایا مہینے میں ایک بار قرآن پڑھو۔

مندرجہ بالا تمام ترکِ کُتب احادیث کی عبارات کا مقصد یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرآن مجید کتنے عرصہ میں ختم کیا جائے۔ تو آپ نے فرمایا کہ ایک ماہ میں۔ آگے آنے والی دوسری حدیث میں چالیس دن بھی آتا ہے۔ بہر حال اس روایت میں آپ کا فرمان ہے کہ ایک ماہ میں تو صحابی نے اشتیاق ظاہر کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک ماہ سے پہلے ختم کرنے کی طاقت رکھتا ہوں تو آپ نے فرمایا بیسیس دنوں میں ختم کر لیا کرو۔ پھر عرض کیا گیا کہ میں اس سے بھی جلد ختم کر سکتا ہوں تو آپ نے فرمایا بیس دنوں میں پھر عرض کیا گیا تو آپ نے پندرہ دن مقرر فرمائے۔ پھر عرض کیا تو دس دن پھر سات دن اور بعض روایتوں میں پانچ دن کا عرصہ بھی مقرر فرمایا۔ فرمایا کہ تین دن کے کم عرصہ میں قرآن مجید نہ کیا کرو۔ بہر حال قارئین یہ سمجھ ہی چکے ہیں کہ ایک ماہ میں قرآن مجید ختم کرنے کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود ارشاد فرمایا۔ اور پھر صحابی کی قوت کے مطابق اُسے کم عرصہ کی بھی اجازت فرمائی۔ اسی فرمان رسول پر عمل کرتے ہوئے دیگر آیام کی طرح ایک ماہ میں قرآن شریف ختم کیا جاتا ہے اور میت کو دفنانے کے ایک ماہ بعد بھی اسی اصول کے ماتحت قرآن مجید ختم کر کے ایصالِ ثواب کر دیا جاتا ہے اس کی اصل یہی ہے۔ اور ختم قرآن کے وقت صلحاء اور برادری وغیرہ کا جمع ہونا ہم ثابت کو ہی چکے ہیں۔ اس میں زیادہ صرف یہی ہے کہ کوئی صالح شخص ختم شریف کے بعد دعا کرتا ہے اور کھانے وغیرہ اور قرآن مجید کا ثواب میت کو بخش دیتا ہے۔

ختم شریف چالیسواں

میت کے چالیس دن بعد ختم دلانے میں پیشمارکتیں موجود ہیں اور ان حکمتوں کے پیش نظر ہی سلف صالحین کا اس پر عمل رہا ہے۔ پہلی حکمت یہ ہے کہ جس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دیگر مقررہ آیام میں قرآن مجید ختم کرنے کا ارشاد عالیہ ہے اسی طرح چالیس دنوں میں قرآن مجید ختم کرنے کے متعلق بھی فرمان موجود ہے۔

دوسری حکمت :- یہ ہے کہ جس طرح یہ روایت ملتی ہے کہ میت سات دن تک اپنی قبر میں آزمائش و امتحان میں ہوتی ہے اسی طرح یہ روایتیں بھی موجود ہیں کہ مرنے والا

چالیس دن تک قبر میں آزمایا جاتا ہے اور ان دنوں اُس کے لواحقین کو اس کیلئے دعا و استغفار، صدقات و خیرات اور قرآن خوانی کا ثواب پہنچانے کی کوشش کریں تو یہ اس کیلئے دنیا و مافیہا سے بدرجہا بہتر ہے۔

تیسری حکمت یہ ہے کہ دن مقررہ ہونے کی وجہ سے احباب اکٹھے ہو کر میت کیلئے دعا و استغفار کر لیتے ہیں۔

چوتھی حکمت یہ ہے کہ اہل میت ان دنوں پوری پوری کوشش اور دلچسپی سے میت کیلئے زیادہ سے زیادہ مغفرت کا سامان پیدا کر لیتے ہیں اور ہر وقت اس جدوجہد میں رہتے ہیں کہ چالیسویں پر زیادہ سے زیادہ قرآن مجید ختم کئے جائیں اور میت کا ہر قریبی اپنے طور پر میت کیلئے قرآن مجید کی تلاوت اور دیگر اوراد اور دعائے استغفار میں مصروف رہتا ہے۔

پانچویں حکمت یہ ہے کہ اگرچہ عام لوگوں کیلئے تین دن تک سوگ کا حکم ہے مگر عورت کیلئے ضروری ہے کہ وہ اپنے شوہر کا چالیس یوم تک سوگ کرے اور ہر عورت کے اکثر رشتہ دار اور اولاد وغیرہ ہوتی ہے وہ سارے بھی اُس کے ساتھ شریکِ غم رہ کر مرنے والے کی بخشش کیلئے کوشاں رہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

پہلے آپ چالیس دنوں میں قرآن مجید ختم کرنے کے متعلق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ملاحظہ فرمادیں :-

ترمذی شریف

(۱) عن عبد الله ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه
وآله وسلم قال له اقراء القرآن
في اربعين -

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سردر کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت
بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ قرآن مجید چالیس دنوں میں پڑھا کرو

(۲)

وقد روى بعضهم عن
سماك بن الفضل عن وهب بن منبه
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم

اور روایت کرتے ہیں ان سے بعض
حضرت معمر سے وہ سماک بن فضل سے وہ وہب
بن منبہ سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

امی عبد اللہ بن عمر ان یقرء القرآن
فی الاربعین - (ترمذی شریف صفحہ ۲۰۲)

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرمایا کہ قرآن مجید
چالیس یوم میں پڑھا کر دو۔

(۳)

عن عبد اللہ بن عمر و ان النبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - قال لا
اقرأ القرآن فی الاربعین : وقال !
استحق بن ابراہیم ولا تحب للرجل
ان یاتی علیہ اکثر الاربعین -
(ترمذی شریف ۱۰۱۱)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت
بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا پڑھا کر دو قرآن چالیس دنوں میں - اور
کہا اسحق بن ابراہیم نے اور نہیں محبت رکھتے
تھے اُس شخص سے جو چالیس دنوں سے
زیادہ دنوں میں قرآن مجید ختم کرے۔

تفسیر فتح العزیز

و در بعض روایات ختم قرآن در چہل شب
نیروار شدہ است - (فتح العزیز ۲۹ صفحہ ۲۹۴)

اور بعض روایات میں آیا ہے کہ قرآن مجید
کا ختم چالیس دنوں میں کیا جائے۔

جامع الصغیر

عن ابن عمر اقرء القرآن فی الاربعین
جامع الصغیر صفحہ ۵۲

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
قرآن چالیس دنوں میں پڑھنا چاہیئے۔

شرح سفر السعادة

و یخوان قرآن را در یک ماہ و در
روستے چہل روز - (شرح سفر السعادة ۱۲۳)

اور پڑھنا چاہیئے قرآن ایک ماہ میں اور
دوسری روایت میں چالیس دن ہے۔

حلی کبیری

ثم قیل الاولی ان یتختم القرآن فی
کل الاربعین یوما - (حلی کبیری صفحہ ۲۹۶)

پھر فرمایا بہتر یہ ہے کہ ہر چالیس دن میں
قرآن ختم کیا جائے۔

اس فرمان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق دیگر بھی کئی کتب احادیث و تفاسیر سے
کئی ایک حوالے پیش کئے جاسکتے ہیں۔ لیکن محض غلوالت کی وجہ سے انہی چند معتبر کتب پر اکتفا
کیا جاتا ہے۔ بہر حال چالیسویں کا ختم دلانے کیلئے اصول یہی ہے۔

چالیسواں جمعرات کو کیوں کیا جاتا ہے

عام طور پر ایک سوال یہ بھی ہم پر کیا جاتا ہے کہ ہم جمعرات ہی کو چالیسویں کا ختم کیوں دلاتے
ہیں۔ تو اُس کیلئے مختصر طور پر یہ ہے کہ چونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین قرآن مجید جمعرات کو ہی
ختم کیا کرتے تھے اس لئے جمعرات کو ہی قرآن مجید ختم کر کے میت کو ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے۔
اب آپ دوسری حکمت یعنی میت چالیس دن اپنی قبر میں آزمائی جاتی ہے کے متعلق شاہ
عبد العزیز کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیں۔

تفسیر عزیزی

حدیث میں آیا ہے کہ مردہ اس حالت میں
ڈوبنے والے کی مانند ہوتا ہے اور فریادیں کا
انتظار کرتا ہے اور صدقات و فاتحہ اس وقت
میں اُس کیلئے بہت زیادہ کارآمد ہیں۔

اور اس جگہ کہ عام بنی نوع انسان
ایک سال تک کیلئے اور بالخصوص چالیس دنوں
تک میت کے بعد اس نوعیت کی امداد کی پوری
کوشش کرتے ہیں اور میت کی روح موت
کے قریب خواب میں اور عالم مثال میں زندوں
سے ملاقات کرتی ہے اور اپنے مافی الضمیر کا
اظہار کرتی ہے۔

اور اس کے مردہ دریں حالت
مانند غریقے است کہ انتظار فریاد رس
می برد و صدقات و فاتحہ دریں وقت
بسیار بکار آدمی آید۔

وازیں جا است کہ طوائف بنی آدم تا
یک سال علی الخصوص تا یک چہلہ بعد موت
دریں نوع امداد و کوشش تمام نمایند و روح
مردہ نیز در قریب موت در خواب و عالم تمثیل
ملاقات زندگان نمایند و مافی الضمیر خود را اظہار
می نمایند - (تفسیر عزیزی المعروف فتح العزیز
پ ۳ صفحہ ۱۱۳ مطبوعہ معجرات)۔

ابھی سے سوچ لو انجام اپنی طوطا چشمی کا
ضرورت قبر میں تم کو بھی تو ہوگی دعاؤں کی

قرآن مجید سے چالیسویں کی ثبوت

جیسا کہ پانچویں حکمت کے بیان میں بتایا گیا ہے، عورت کو اپنے شوہر کے قوت پر چلنے پر چالیس دن سوگ کرنا چاہیے جس کی تفصیل احادیث مبارکہ میں وضاحت کے ساتھ آئی ہے۔ یہاں قرآن مجید کی دو آیات ملاحظہ فرمائیں۔

شاہ صاحب نے چالیس ایم تک میت کیلئے کوشش کرنے والوں کو بدعتی نہیں کہا بلکہ اس کا رخیر پر جمیع مسلمانوں کا اجماع ثابت کیا ہے۔

شاه رفیع الدین اور چالیسوں

شاہ عبدالعزیزؒ کے بعد اُن کے برادرِ نور و شاہ فریح الدین کا فتویٰ ملاحظہ فرمادیں اور پھر اُس کے بعد ایک اور حوالہ ملاحظہ فرمادیں :-

اور دوسری تابعین کرام سے
روایت ہے کہ تھے سلف صحابہ کرام)
محبوب رکھتے کھانا دینا میت کی طرف
سے چالیس دن اور اسکے میٹھا شمار اہد ہیں

و دیگر خبر است از تابعین کرام
كَانَ السَّلَفُ يُحِبُّونَ الْأَطْعَامَ
عن المیت از عین یوماً و
شواهد این بسیار است -

شرح برزخ
فیض الاسلام - کتاب الوحید

اور فرمایا صدقہ دنیا چالیس
دن۔ پس میت شوق رکھتی ہے ان
دنوں اپنے گھر کا۔

وقيل الى البعين فان
الميت يشوق الى بيته
(شرح برزخ - فيض الاسلام ٣٢٥)
كتاب الوحي ٦٢)

طلاق والی عورتیں

يَا أَيُّهَا الْمَطْلُوقَاتُ إِنِّي أَخْبَرُكُمْ
بِأَلْفِ سِتٍّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ط
(سورة البقرة ۲۸۸)

اور طلاق والیاں انتظار
کریں ساتھ جانوں اپنی کے تین
حیض -

جن عورتوں کو طلاق ہو جائے اُن کیلئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا حکم ہے کہ نکاح کیلئے
تین حیض تک انتظار کریں۔ اور تین حیض کی مدت بخاری شریف میں اس طرح ہے فُحْدٌ ثَلَاثٌ
ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ۔ پس عدت کی مدت تین ماہ ہے۔ (بخاری شریف ۸۰۵/۲)

جن عورتوں کے شوہر فوت ہو جائیں

وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ
يَذُرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَعَشْرًا
(سورة بقرہ آیت ۲۳۴)

اور جو لوگ فوت ہو جاتے ہیں
تم میں سے اور چھوڑ جاتے ہیں بیویاں
اپنی وہ انتظار کریں ساتھ اپنی جانوں
کے چار ماہ دس دن -

بخاری شریف

مندرجہ بالا آیت کی تفسیر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرح فرماتے ہیں:-
تَرْجَعَنَّ۔ جو عورت خدا پر اور آخرت پر ایمان رکھتی ہے وہ کسی میت کا تین دن سے
زیادہ سوگ نہ کرے اور نہ زینت ترک کرے۔ جو اس کے خلاف کرتی ہے تحقیق اُس نے
فعلِ حرام کیا۔ مگر اپنے مرد کے مرنے سے ترکِ زینت چار ماہ دس دن ہے
(بخاری شریف ۸۰۳/۲)

قرآن و حدیث کی ان تفسیرات سے صاف طور پر واضح ہو جاتا ہے کہ میت کے فوت
ہونے کے چالیس دن بعد کہ یقیناً اور یقیناً خاص اہمیت حاصل ہے کیونکہ طلاق والی عورتیں
تین ماہ کے انتظار کے بعد نکاح کر سکتی ہیں لیکن فوت شدگان کی بیویاں تین ماہ کے علاوہ
چالیس دن مزید انتظار کریں۔ یعنی چار ماہ دس دن کے بعد نکاح کر سکتی ہیں۔

دہابیوں کا غلیظ مذاق

یہاں ہمیں دہابیوں کا ایک غلیظ مذاق یاد آ رہا ہے۔ جو وہ بالعموم اپنی تقریروں
اور نجی محفلوں میں دہراتے رہتے ہیں۔ وہ تمسخر یہ ہے کہ ”مستحق لوگ جب ان کا کوئی مرجاتا
ہے تو چالیس دن اُس کی طرف سے روئے دیتے ہیں۔ اب اگر کوئی عورت مرجائے
تو کیا چالیس دن بعد وہ دہاں ختم کر لیتی ہے کچھ اُسے روئے کی ضرورت ختم ہو جاتی
ہے۔“

اس تمسخر کا جواب

دہابیہ کے اس تمسخر کا جواب اگرچہ ان کی زبان میں بھی دیا جاسکتا ہے۔ لیکن:-
افسوس بیشمار سُخُن ہائے گفتنی!
خوفِ فسادِ خلق سے ناگفتہ رہ گئے

اس لئے ہم صرف یہ پوچھتے ہیں کہ جب مطلقہ عورتوں کی عدت کی مدت تین حیض یعنی تین ماہ ہے
تو تم اپنے مرنے والے کی بیوی کو تین ماہ بعد ختم کیوں نہیں کروا دیتے اور چالیس دن
مزید انتظار کیوں کروا دیتے ہو۔

دوسرا جواب

اس تمسخر کا دوسرا جواب یہ ہے کہ تمہارا یہ مذاق سب سے پہلے تمہارے ہی گھر کو
لپیٹ میں لیتا ہے۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز اور شاہ ربیع الدین میت کے بعد چالیس

دن روٹی دینے کے قائل ہیں۔ (حوالے گذشتہ صفحہ پر دیکھو)

تیسرا جواب

اس تفسیر کا تیسرا جواب یہ ہے کہ شاکر رفیع الدین تسلیم کرتے ہیں کہ میت کے بعد چالیس دن صدقہ کرنے پر صحابہ کرام اور تابعین عظام کا عمل ہے۔ اب تم خود ہی فیصلہ کرو کہ صحابہ کرام اور صحابیات کی شان میں گستاخی کرنا موجب کفر و لعنت ہے یا نہیں۔ اس معاملہ میں اچھی طرح غور کرو کہ تم میں اور رافضیوں میں کیا فرق ہے۔ شاکر رفیع الدین کی عبارت دوبارہ دیکھ لو:-

«دیگر در خبر است از تابعین کرام کان السلف یحبون الاطعام عن اہلیت از بعین یوما و شواہد این بسیار است۔»

چالیسویں کی اور حکمتیں

قرآن مجید (سورہ بقرہ)

وَاذْوَاعًا مَّوْمِنًا اَرْبَعِينَ	اور جب ہم نے وعدہ دیا موسیٰ کو
لَيْلَةً۔ (سورہ البقرہ آیت ۸۵)	چالیس رات کا۔

تفسیر روح البیان

مندرجہ بالا آیت قرآنی کی تفسیر کرتے ہوئے علامہ اسماعیل حقانی اپنی تفسیر روح البیان میں لکھتے ہیں:-

و اعلم ان تعین عدد الاربعین فی الميعاد باختصاص فی الکمالیة و ذالک لان مراتب الاعداد الاربع الاحاد والعشر والمات والالف	اور جان لو کہ چالیس کے عدد کی تعین ميعاد میں کمال کے اختصا ص کی وجہ سے ہے۔ اور یہ اس لئے کہ عدد کے مراتب چار ہوتے ہیں۔ احاد (اکائیاں) اعشار (دہائیاں) مات (سینکڑے) اور
--	--

والعشرة عدد فی نفسہا کاملۃ کقولہ تعالیٰ «تِلْكَ عَشْرَةٌ کَامِلَةٌ» یعنی یہ دس کامل ہیں۔

اور جب دس کو چار دفعہ دگنا کیا جائے تو چالیس بن جاتا ہے۔ اور وہ اعداد کے مراتب کا کمال ہے تو چالیس کمال الکمال ہوا۔ اور وہ عدد ہے آدم علیہ السلام کے خیمہ کے دنوں کا۔

جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ آدم علیہ السلام کی مٹی کا خیمہ میں نے اپنے ہاتھ سے چالیس دن کیا۔ پس چالیس کیلئے وہ خاصیت اور تاثیر ہے جو کہ غیر میں نہیں پائی جاتی۔ جیسے حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک تم میں سے ایک کی پیدائش اس کی ماں کے پیٹ میں چالیس دن جمع کی جاتی ہے۔ پھر وہ علقہ لیتا ہے۔ اسی آخر الحیرت جیسے کہ طلسم جسمانی کا عقد کنز روحانی کے طریقہ پر چالیس کے ساتھ خاص ہے اسی طرح اس کا انحلال یعنی (حل ہونا) بھی چالیس کے ساتھ خاص ہے۔

واذا ضغفت العشرة اربع مواتا وهو کمال مراتب الاعداد تكون اربعین وهو کمال الکمال وهو اعداد ايام تخمیر طینة آدم علیہ السلام

کقولہ تعالیٰ: «خَمْرَتْ طِیْنَةُ اَدَمَ بِیَدِیْ اَرْبَعِیْنْ حَبَاحًا» فللاربعین خاصیة و تاثیر لم توجد فی غیرہ من الاعداد کما قال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم «ان خلق احدکم یجمع فی بطن امہ اربعین یوم ثم یكون عقله مثل ذالک: الحدیث

کما کان العقد الطلسم الجسمانی علی وجه الكنز الروحانی کان مخصوصا بالاربعین کذا الذی اخلاله یكون باختصاص الاربعین سنة الله الحق۔ قد خلت من قبل «وَأَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» اما اختصاص اللیل بالذکر فی قولہ اَرْبَعِیْنْ لَیْلَةً فلم یجئ۔ (تفسیر روح البیان مطبوعہ مدینہ منورہ ص ۹۳)



چالیس دنوں سے انسان کا تعلق

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ -

(قرآن مجید سورہ حج آیت ۵)

اے لوگو! تمہیں قیامت کے دن زندہ ہونے میں کچھ شک ہو تو یہ غور کرو کہ ہم نے تمہیں پیدا کیا مٹی سے - پھر پانی کے قطرے سے پھر جھجے ہوئے خون سے پھر گوشت کے لوتھرے، نقشہ بنے اور بے نقشہ بنے سے -

اس آیت کی تفسیر بزبان بشیر النذیر

مسلم شریف بخاری شریف

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول صادق وصدق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا - تم میں سے ہر شخص کا نطفہ اس کی ماں کے پیٹ میں چالیس دن جمع رہتا ہے - پھر چالیس دنوں میں وہ جما ہوا خون بنتا ہے - اور پھر چالیس دنوں کے بعد وہ لوتھرا ہوجاتا ہے

عن عبد اللہ قال حدثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو الصادق المصدوق ان احداکم یجمع خلقه فی بطن امه اربعین یوم ثم یموت فی ذالک علقۃ مثل ذالک ثم یموت فی ذالک مضغۃ مثل ذالک -

(مسلم شریف ترجمہ ۱۶۴۵ بخاری شریف ترجمہ ۵۵۴)

قرآن مجید کی مندرجہ بالا آیت کو میر اور حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روشنی میں تخلیق انسانی سے چالیس دنوں کا ہر تعلق صاف ظاہر ہے - اس وجہ سے صوفیاء کہتے ہیں کہ جس طرح ترتیب اجزاء میں چالیس چالیس دنوں کا وقفہ تخلیق کے وقت ہے انسان کے مرنے کے بعد بھی تغیر بدنی کیلئے چالیس دنوں کا وقت مقرر ہے - اور اس وجہ کے پیش نظر

ہی صحابہ کرام اور تابعین عظام میت کے چالیس دن بعد میت کی طرف سے طعام وغیرہ کے صدقات دیا کرتے تھے - اور میت کی مغفرت کیلئے دعائیں مانگا کرتے تھے - کیونکہ میت پر یہ چالیس دن انتہائی کمٹھن ہیں - اور یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین اور جہور اہلسنت میت کے چالیس دن تک صدقات وغیرہ کا ایصال ثواب کرتے ہیں - اور پھر چالیسویں دن انتہائی کوشش سے نفلی عبادت، ختم قرآن مجید، کلمہ، دعا، درود کے علاوہ حسب استطاعت میت کی طرف سے مالی عبادت صدقہ وغیرہ کے میت کو ایصال ثواب کیا جاتا ہے -

چالیسواں ایک ناقابل تردید حقیقت ہے

چالیسویں شریف کے تمام تر دلائل کو جمع کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کتاب کی ضخامت کی ایک اور کتاب بن جائے مختصر طور پر یہ مضبوط ترین دلائل پیش کئے گئے ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ چالیسواں ایک ناقابل تردید حقیقت ہے اور اس حقیقت سے انکار کرنا نہایت کم ہنم، متعصب اور مرفوع القلم قسم کے لوگوں کا کام ہو سکتا ہے - اسلئے کہ ہم چالیس دنوں تک میت کی مغفرت اور بخشش کیلئے میت کی طرف سے بدنی عبادت مثلاً نماز، روزہ، قرآن خوانی، فاتحہ، درود، دعا اور مالی عبادت، کھانا وغیرہ اور دیگر صدقات و خیرات وغیرہ سے کرتے ہیں - اور یہ ہماری جاری کی ہوئی بدعت نہیں بلکہ صحابہ کرام اور تابعین عظام کا اس پر عمل ثابت ہے - شاکا عبد العزیز اور شاکا رفیع الدین اس کی تصدیق کرتے ہیں - نیر شوہر کی موت پر بیوی کا چالیس دن سوگ میں گزارنا چالیسویں کے حقیقت ہونے میں ایک مضبوط دلیل ہے اور پھر سب سے بڑی بات یہ کہ قرآن مجید کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مطابق چالیس دنوں میں ختم کیا جاتا ہے - اور ختم قرآن کے وقت برادری وغیرہ کا اکٹھ حدیث پاک سے ثابت ہے - انہی الفاظ پر چالیسویں کی بحث کو ختم کیا جاتا ہے - وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ -

عرس - ولادت

قرآن مجید

حضرت یحییٰ علیہ السلام کیلئے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ - (سورہ مریم آیت ۳۵)
ترجمہ :- اور سلامتی ہو اس پر جس دن پیدا ہوا - اور جس دن فوت ہوگا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اپنے متعلق ارشاد
وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمَ وُلِدَتْ وَأَمُوتُ وَيَوْمَ ابْعَثَ حَيًّا

(مترجم محمد - سورہ مریم آیت ۳۳)

ترجمہ :- اور سلام ہو مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا، اور جس دن میں مړوں گا اور جس دن میں اٹھوں گا زندہ ہو کر۔

دوسری آیت مفد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فرمان عالیشان ہے جسے ذات رحمان نے بذریعہ قرآن اپنے محبوب ذیشان کی زبان فیض ترجمان سے جہان تک پہنچایا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس فرمان کا قرآن میں ذکر کیا جانا دلیل ہے اس بات کی اللہ رب العزت کا قرب حاصل کر لینے والوں کی اگرچہ ہر گھڑی اور ہر ساعت سلامتی والی ہوتی ہے۔ لیکن خاص طور پر ان کی پیدائش مقدسہ اور وصال معظمہ کا دن خاص اہمیت کا حامل ہے۔ جیسی تو پیغمبر خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام خاص طور پر اپنی پیدائش اور وصال کے دن خود ہی خود پر سلامتی بھیجتے ہیں۔ اور حضرت یحییٰ کے میلاد و وصال کے دنوں پر اللہ تعالیٰ سلام بھیجتا،

مسئلہ :- ان آیات سے مسئلہ یہ واضح ہوتا ہے کہ ولادت اور وصال کے دن کا ذکر کرنا ان مقررہ ایام میں سالگرہ اور برسی کا تعین کر کے سلام بھیجنا اور سلامتی چاہنا قطعی طور پر جائز ہے۔ افسوس ہے ان لوگوں پر جو تعین ایام کو بدعت منالہ کے نام سے مومن کہتے ہیں۔ اور محض اپنے عقل اور خیال کا تمام کر کے گورکھ دھندوں میں اُلجھ کر رنگ رنگ کے راگ الاپنے لگے۔ یہاں ہم اپنے سابقہ ایک انعامی اعلان کا پھر اعادہ کرتے ہیں کہ دنیا کا کوئی بڑے سے بڑا نجدی دہانی اور دیوبندی دہانی قرآن و حدیث کی کسی نص سے ثابت کر دے کہ تعین ایام بدعت و ناجائز ہے تو ہم اُسے مبلغ پانچ صد روپے نقد انعام دینے کا وعدہ کرتے ہیں۔ اور اگر تمہارے پاس ایسا کوئی شرعی جواز موجود نہیں

جس سے دن کا مقرر کرنا ناجائز ہو تو خدا کیلئے مسلمانوں پر رحم کیجئے اور فرقہ دارانہ جہالت اور ہٹ دھرمی سے باز آجائیے۔ اپنی مرضی سے مسائل پیدا کر کے نئی نئی بدعات کا آغاز کر کے مسلمانوں کو گمراہ نہ کریں۔

حضور ﷺ خود اپنے میلاد مقدس کا دن مناتے ہیں

سال کے سال یوم ولادت اور یوم وصال کا ذکر کرنا اور یوم میلاد و یوم وصال منانے کے منطقی اگر تمام تر حوالہ جات مجتمع کر دیئے جائیں تو مضمون بے حد طویل ہو سکتا ہے۔

تاہم خاص خاص ضروری اہمیت کے ایسے ایسے حوالہ جات ضرور پیش کئے جائیں گے جن سے مسئلہ کھل کر سامنے آجائے اور قارئین اچھی طرح مطمئن ہو جائیں۔

سب سے پہلے آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث مبارکہ ملاحظہ فرمائیں جس میں نہ صرف یہ کہ سال کے بعد یوم پیدائش منایا جائے بلکہ ہر ہفتہ آپ کی پیدائش کے مبارک دن پر وار کو روزہ رکھا جائے۔ اور اسی سے کیا نہ ہویں شریف کا ہر ختم ہر مہینے دلانے کا استدلال کیا جاتا ہے۔ حدیث شریف ملاحظہ فرمادیں:-

مسلم شریف

وحدثني زهير بن حرب حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي بن ميمون
عن عيلان عن عبد الله بن محمد
الزماضي عن ابي قتادة ان رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل
عن يوم الاثنين فقال فيه ولدت
وفي انزل علي -

(مسلم شریف ۶۸۱)

روایت بیان کی زہیر بن حرب ،
عبد الرحمن بن مہدی ، مہدی بن میمون ،
عیلان ، عبد اللہ بن محمد الزماضی نے ابی
قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے پیر کے روزے کے
متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا میں
پیر کے دن پیدا ہوا ہوں اور پیر ہی کے دن
مجھ پر وحی نازل ہوئی ۔

مندرجہ بالا حدیث اور بھی کئی کتب میں موجود ہے۔ بہر حال اختصاراً ایک حوالہ ہی کافی ہے۔ اب آپ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت سیدنا صدیق اکبرؓ سیدنا فاروق اعظمؓ سیدنا عثمان غنیؓ سیدنا جیدر کرار رضوان اللہ علیہم اجمعین کا شہداء کے احکام کی قبر و مہر سال مقررہ آیات میں تشریف لانے کے متعلق چند حوالے ملاحظہ فرمائیں:-

تفسیر ابن جریر (طبری)

حدثنا المثنی - قال ثنا سويد - قال اخبرنا ابن المبارک عن ابراهيم بن محمد عن سهل بن ابی صالح عن محمد بن ابراهيم قال - كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأتي قبور الشهداء على راس كل حول فيقول "سلاّم عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار" و ابو بكر وعمر و عثمان - (تفسير ابن جرير مطبوعه مصر جلد ۳ صفحہ ۱۲۱ مؤلف ابی جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۳۲۰ ہجری)

حدیث بیان کی مثنیٰ نے سويد سے۔
کہا خبر دیا ابن مبارک نے ابراہیم بن محمد سے انہوں نے سهل بن ابی صالح سے انہوں نے محمد بن ابراہیم سے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے جاتے شہداء کی قبروں پر ہر سال پھر فرماتے "سلاّم علیکم بما صبرتم اور سیدنا صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ اور حضرت عثمان غنیؓ رضی اللہ عنہم بھی اپنے زمانے میں ہر سال قبور شہداء پر جانا کرتے تھے۔

تفسیر کبیر (الرازی)

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يأتي قبور الشهداء على راس كل حول فيقول "سلاّم عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار" والخلفاء اربعة - (تفسير کبیر مطبوعه مصر جلد پنجم)

اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ آپ ہر سال شہداء کی قبروں پر تشریف لے جاتے اور فرماتے سلاّم علیکم بما صبرتم فنعم عقبى الدار۔ اور اسی طرح چاروں خلفائے راشدین رضوان اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم (امام فخر الدین رازی)

علیہم اجمعین بھی اسی پر عمل پیرا رہے۔

تفسیر احکام القرآن (قرطبی)

وقال محمد بن ابراهيم كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأتي قبور الشهداء على راس كل حول فيقول "سلاّم عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار" وكنى ابو بكر وعمر و عثمان وذكر البیهقي عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأتي بالشهداء فاذا اتى فرضة الشعب يقول "سلاّم عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار" ثم كان ابو بكر لعبد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليفعله و كان عمر لعبد ابی بكر ليفعله و كان عثمان لعبد عمر ليفعله - (تفسير الجوامع الاحكام القرآن قرطبي مطبوعه قاهره مكتبة العربية جلد ۹ صفحہ ۳۱۳ - مؤلف عبد الله بن محمد بن احمد الانصاري القرطبي)

اور محمد بن ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے شہداء کی قبروں پر ہر سال پھر فرماتے سلاّم علیکم بما صبرتم فنعم عقبى الدار۔ اور اسی طرح سیدنا ابو بکر صدیقؓ سیدنا فاروق اعظمؓ اور سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہر سال جانا کرتے اور ذکر کیا بیہقی نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، تھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے جاتے شہداء کی طرف۔ پس جب آپ گھاٹی پر پہنچتے تو فرماتے سلاّم علیکم بما صبرتم فنعم عقبى الدار پھر سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جانا کرتے پھر سیدنا صدیق اکبر کے بعد سیدنا فاروق اعظمؓ تشریف لے جاتے پھر سیدنا فاروق اعظمؓ کے بعد سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسا ہی کرتے۔

تفسیر ابن کثیر

روایت بیان کی ابن جریر نے اور روایت روا لا ابن جریر روا لا ابن ابی

حاتم من حدیث اسمعیل بن عیاش
عن ارطاة بن المنذر عن ابی الحجاج
یوسف الازہانی قال سمعت ابا
امامة فذكر نحوه وقد جاء في
الحدیث ان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم كان يزور قبور الشهداء
 "على راس كل حول" فيقول لهم
 "سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ
 عُقْبَى الدَّارِ" وكذلك ابو بكر
 عمر وعثمان -

(تفسير ابن كثير مطبوع مصر جلد دوم ص ۵۱۱)
مؤلفه ابن كثير -

تفسير كشاف

عن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم انه كان ياتي قبور الشهداء
 "على راس كل حول" فيقول
 "سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ
 عُقْبَى الدَّارِ" (تفسير كشاف مطبوع بيروت)
 بنان جلد دوم ص ۵۲۷ - مؤلفه علامه مخدري

تفسير روح المعاني

اخرج ابن جرير عن محمد بن
 ابراهيم قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم

يا اتي قبور الشهداء على راس كل
 حول" فيقول "سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ
 فَنَحْمُ عُقْبَى الدَّارِ" وكذلك كان
 يفعل ابو بكر وعمر وعثمان رضي
 الله عنهم - (تفسير روح المعاني مطبوع لبنان
 جلد ۱ مؤلفه سيد محمود اوسي بغدادی)

تفسير در منثور

اخرج ابن المنذر وابن مردويه
 عن النضر بن عبد الله عنه ان رسول
 صلى الله عليه وسلم كان ياتي احد
 كل عام فاذا بلغوا الشعب سلم
 على قبور الشهداء فقال "سَلَامٌ
 عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ عُقْبَى الدَّارِ"
 واخرج ابن جرير عن محمد بن ابراهيم
 رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ياتي قبور الشهداء
 على راس كل حول فيقول "سَلَامٌ
 عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ
 عُقْبَى الدَّارِ" وابو بكر و
 عمر وعثمان -

تفسير در منثور - جلد چهارم صفحه ۵۸
 مطبوعه تهران - مؤلف امام جلال الدين
 سيوطي

تشریف لے جاتے ہر شروع سال میں
 شہداء کی قبروں پر۔ پس آپ فرماتے:-
 "سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ عُقْبَى الدَّارِ"
 اور تھے اسی طرح کرتے سیدنا ابو بکر
 صدیق اور سیدنا عمر فاروق اور سیدنا
 عثمان غنی رضی اللہ عنہم -

روایت بیان کی ابن منذر اور
 ابن مردويه نے حضرت انس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ہر سال تشریف لے جایا
 کرتے تھے اچھی جگہ شہداء کی قبروں کی
 گھاٹی پہنچتے تو فرماتے:- "سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
 بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ عُقْبَى الدَّارِ"
 اور روایت بیان کی ابن جریر نے محمد بن
 ابراهيم رضی اللہ عنہ سے۔ فرمایا تھے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف
 لے جاتے قبور شہداء پر ہر سال اگے
 شروع میں پس آپ فرماتے:-
 "سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ عُقْبَى
 الدَّارِ" - اور اسی طرح ابو بکر و
 عمر و عثمان رضی اللہ عنہم بھی جایا
 کرتے تھے -

شرح الصدور

وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ الْوَاقِدِيِّ
قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يُزُورُ الشُّهَدَاءَ بِأَحَدٍ فِي كُلِّ حَوْلٍ وَإِذَا
بَلَغَ الشَّعْبُ رَفْعَ صَوْتِهِ فَيَقُولُ :
"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ عُقْبَى
الدَّارِ"۔
ثمَّ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
كُلَّ حَوْلٍ لِيَفْعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ عَمْرُو بْنُ
الْخَطَّابِ ثُمَّ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -
(شرح الصدور مطبوعه مصر ۸۷)

روایت کیا بیہقی نے واقدی سے کہا جاتا
تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہداء
احد کی زیارت کیلئے ہر سال اور جب
پہنچے گھاٹی پر آواز بلند فرماتے ہیں فرماتے
"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ
عُقْبَى الدَّارِ"۔
پھر ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر سال
اسی طرح جا کر کرتے پھر اسی طرح عمر ابن
خطاب پھر عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی
ایسا ہی کرتے۔

ارشاد الساری ملاً علی قاری

فصل فی زیارتہ جبل احد و
اہلہ لیستحب ان یزور شہداء
جبل احد
لملاوی ابن ابی شیبہ
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان یأتی قبور الشہداء بأحد
علی راس کل حول فیکول :
"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ
عُقْبَى الدَّارِ"۔
الارشاد الساری فی افضالک ملاً علی
قاری مطبوعه مصر صفحہ ۳۴۷

فصل بہ احد پہاڑ کی زیارت اور وہاں
کے سہنے والوں کی مستحب ہے زیارت
شہدائے احد پہاڑ کی۔
روایت کیا ابن ابی شیبہ نے نبی کا اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے کہتے آپ تشریف
لے جاتے شہدائے احد کی قبور کی زیارت
کیلئے احد پر ہر سال کے شروع میں
پھر فرماتے "سلام ہو تم پر صبر کیا تم نے
پس اچھا ہے گھر پیچھے کا۔"

فتاویٰ عزیز یہ

و فی تفسیر کبیر: عن رسول اللہ
صلى الله عليه وآله وسلم - انه ياتي
قبور الشهداء راس كل حول -
فيقول :
"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ
عُقْبَى الدَّارِ"۔
والخلفاء الاربعة هكذا يفعلون
فتاویٰ عزیز یہ مطبوعہ دیوبند جلد اول صفحہ ۴۹

اور تفسیر کبیر میں ہے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم تشریف لے جاتے تھے ہر سال
قبور الشہداء پر ہر سال کے شروع میں
پس فرماتے۔
"سلام ہو تم پر تم نے صبر کیا پس اچھا
ہے گھر پیچھے کا۔"
اور چاروں خلفائے راشدین بھی
اسی طرح کرتے تھے۔

جذب القلوب (شیخ محقق)

حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر سال شہدائے احد کی
قبور پر تشریف لے جاتے تھے اور فرماتے تھے: سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ
عُقْبَى الدَّارِ۔

البدایہ والنہایہ (ابن کثیر)

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم - انه ياتي قبور الشهداء
راس كل حول فيقول :
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ عُقْبَى الدَّارِ
البدایہ والنہایہ مطبوعہ مصر جلد سوم ۸۹

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم ہر سال شہدائے احد کی
قبور پر تشریف لے جاتے پھر فرماتے
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْمُ
عُقْبَى الدَّارِ۔

یہ عظیم استدلال

سرور کائنات حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر سال شہدائے اُحد کی قبور پر تشریف لے جانا اور پھر سیدنا صدیق اکبر، سیدنا فاروق اعظم، سیدنا عثمان ذوالنورین اور سیدنا حیدر کثرار رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اپنے اپنے زمانے میں اس سنتِ مصطفیٰ پر عمل پیرا رہنا عاقلانہ و عینِ کلمۃ اللہ کی ضرورت و دلیل ہے کہ جس کو کسی بھی صورت نہ تو رد ہی کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی نظر انداز کر دینے کی کوئی وجہ نظر آتی ہے۔ ہر سال عرس اور بڑی منانے کو شرک و بدعت وغیرہ کہنے والوں کو اپنا محاسبہ کرنا چاہیے کہ سنتِ مصطفیٰ علیہ التَّحِیَّۃُ وَالنَّسَاءُ اور سنتِ خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کو تسخیر و استہزا کی نظر سے دیکھنا اور دینِ سرور و دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس قدر سنگین مذاق کا شکار بنانا انہیں کس طرف لے جا رہا ہے۔ ان لوگوں کو سوچنا چاہیے کہ ان کی یہ ہولناک خطا اور خطرناک غلطی انہیں جہنم کی دلدلیوں میں نہ دھکیل دے۔ ان کو دامنِ کرم کی جستجو سے پہلے اپنی فاش غلطیوں کا اعتراف کر کے بارگاہِ ایزدی سے معافی طلب کرنا چاہیے اور اپنی ان خطاؤں کے انجام کو بھی ذہن میں رکھنا چاہیے

اے سایہ دامنِ کرم دھونڈنے والو
انجام بھی سوچو سمجھی تفصیل سے پہلے



بہر حال ہم نے متعدد معتبر کتب سے ہر سال عرس منانے کے حوازیں نہایت معتبر اور ٹھوس روایت بیان کر دی ہے۔ اور اسی روایت کو تفسیرِ کبیر اور دُرِّ فُتُور کے حوالہ سے شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی عرس یا نہ گانِ دین کے حوازیں پیش کیا ہے۔ علاوہ ازیں اس حدیثِ پاک کو امام ابوہامیہ مولوی ذوالفقار احمد دہلوی تلمیذ نواب سدید حسن بھوپالی دہلوی اپنی کتاب طے الفرائض میں اس طرح بیان کرتا ہے :-

طے الفرائض المنازل البرزخ

واقعی کہتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر سال شہدائے اُحد کی زیارت فرماتے تھے اور جب گھاٹی پر پہنچتے تو اپنی آواز کو بلند کر کے فرماتے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُمْ عَقِبَی السَّارِ پھر ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر سال کرتے پھر عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فاطمہ زہرا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے پاس آتیں اور دعا کرتیں اور سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ ان پر سلام کرتے پھر اپنے اصحاب پر متوجہ ہوتے۔ پس کہتے تم کیوں نہیں سلام کہتے ایسی قوم پر جو تم پر رسول سلام کرتے ہیں (یعنی سلام کا جواب دیتے ہیں)۔

فاطمہ خزانہ کہتی ہیں کہ میں نے اپنے آپ کو دیکھا اور آفتاب قبور شہداء پر غروب ہو چکا تھا۔ اور میرے ساتھ میری بہن تھی۔ میں نے اُس سے کہا: قبرِ حمزہ رضی اللہ عنہ پر سلام کریں، اُس نے کہا ہاں! پھر ہم اُن کی قبر پر پہنچے۔ ہم نے کہا السلام علیک یا عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم نے ایک کلام سنا کہ ہم پر نازل کیا گیا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ کہا کہ ہمارے قریب کوئی آدمی نہ تھا۔ اخراج البیہقی

(طے الفرائض المنازل البرزخ مطبوعہ آگرہ ۱۳۶۶ھ (سید ذوالفقار احمد دہلوی تلمیذ صدیق حسن بھوپالی) دہلی بیہ کے گھر کی اس گواہی کے بعد مزید کسی حوالہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ ویسے اگر دہلیوں کا عرس پاک کو شرک و بدعت قرار دینے کا سنگین مذاق ختم نہ ہوا ہوتا تو پھر ہم کہیں گے :-

اگر یہ نشہ تکمیل ہے مذاقِ الم
شکستِ دل کی صدا بنا کے پھر پکار مجھے



اور اگر ان کی یہ شکستِ دل شکستِ ہوس کی صورت اختیار کرے تو شاید ان کے ضائع شدہ ایمان کی دولت ان کو پھر نصیب ہو جائے اے کاش ایسا ہو جاتا۔ بہر حال اس مضمون کو تشنہ تکمیل نہیں رہنے دیں گے اور ان کی تسلی کیلئے مزید ایک حوالے پیش کر کے حقیقتِ عرائس اولیاء کو نمایاں کرتے ہیں۔ (حوالے دیکھو صفحہ ۵۷۷ پر)

مسئلہ ایصالِ ثواب

فوت شدگان کو زندوں کا ثواب پہنچنے کے بارے میں اگر ہم معتزلہ وغیرہ فرقوں کا جمہور اہل اسلام سے اختلاف ہے۔ ان لوگوں کا خیال ہے کہ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ۔ یعنی انسان کو اس کی اپنی کوششوں کا صلہ دیا جاتا ہے۔ لہذا دوسروں کے عمل سے اُس کیلئے کچھ فائدہ نہیں لیکن حقیقت اس کے بالکل برعکس ہے۔ اُن کا اس آیت کریمہ کا یہ غور لینا بہت ہی بجا ہے اور قرآن و حدیث کے بیشمار شواہد کے انکار کرنے کے مترادف ہے۔ رہا اس مسئلہ کے بارے میں وہابیہ وغیرہ کا عقیدہ تو وہ عجب لوگوں کی حالت میں ہیں۔ بظاہر وہ مردوں کے لئے ایصالِ ثواب کے قائل ہیں لیکن حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔

ہم دلوں میں نقب نہیں لگاتے

ہم دلوں میں نقب تو نہیں لگاتے مگر حالات و شواہدات کا انکار بھی نہیں کر سکتے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایصالِ ثواب کے بارے میں یہ لوگ انتہائی مضطرب ہیں۔ ان کی سیما کی طرح تڑپتی ہوئی تھریں اس بات کی شاہد ہیں کہ یہ لوگ جمہور اہل اسلام کے منصفہ مسلک کی تاب نہ لاتے ہوئے انتہائی بے بسی کے عالم میں ایصالِ ثواب کا اقرار تو کر لیتے ہیں لیکن اس کے برعکس مردوں کو ایصالِ ثواب کرنے کے ہر اُس ذریعہ کا سختی سے انکار کئے جاتے ہیں جس ذریعہ سے بھی صدقات و خیرات اور دُعا سے استغفار وغیرہ کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے اور اسی وجہ سے ان لوگوں کی دوسری پالیسی کا صاف صاف اظہار ہوتا ہے۔ یہ لوگ مختلف صورتوں سے لوگوں کے سامنے ہیں مگر اپنی اہلی صورت کو چھپا لیتے ہیں کامیاب نہیں ہو سکتے۔ اس لئے کہ:-

تو ہر خواہی کہ حیا مری پوشش

من اندازِ قدرتِ رامی شناسم

آپ شاید یہ سوچتے ہوں

آپ شاید یہ خیال کرتے ہوں کہ ہم نے اپنی طرف سے یہ کہہ دیا ہے کہ یہ لوگ بظاہر ایصالِ ثواب

کے قائل ہیں اور درپردہ اس حقیقت کو تسلیم نہیں کرتے۔ تو ہم عرض کریں گے کہ ہم اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتے بلکہ ان لوگوں کی تحریروں سے ان کی اس منافقت اور رافضیانہ تقیہ بازی کا حکم کھلا اظہار ہوتا ہے۔ یہاں ہم زیادہ بولے پیش نہیں کریں گے۔ کیونکہ چند صفحات کے بعد آنے والا طویل مضمون ان کی اس دوسری پالیسی کی منہ بولتی تصویر ہوگا۔

تاہم ہم یہاں ایک حوالہ پیش کر کے ایصالِ ثواب کے متعلق متعدد دلائل پیش کرتے ہیں۔

سوال ایک حدیث کے متعلق

مولوی رشید احمد گنگوہی سے ایک دیوبندی کا ایک حدیث پاک کے متعلق استفسار اور اُس کا جواب۔

فتاویٰ رشیدیہ (انکار و اقرار)

سوال :- جو حدیثوں میں وارد ہے کہ میت کے واسطے پچھتر ہزار بار کلمہ طیبہ پڑھا جاوے وہ جنتی ہے۔ پس اگر دوسرے روز پڑھتے ہیں تو دُعا اور نیسی سے دن یقیناً علیٰ بُدَا چو نہا وغیرہ۔ اور علماء اہل کو بدعت کہتے ہیں تو اب کس سے میت کو ثواب پہنچایا جاوے۔ اور میت کے مکان پر یا میت کے قریب کی مسجد میں بیٹھ کر قرآن مجید یا کلمہ طیبہ کسی دن پڑھیں یا نہیں جواب :- جس وقت میت کے مکان میں جمع ہوتے ہیں اُس دن پچھتر ہزار بار کلمہ طیبہ پڑھا جاوے اور باقی کلمہ پڑھے جاویں۔ جس قدر ہو جاوے اور باقی کو اپنے گھر پڑھ دیویں۔ کوئی حاجت اجتماع کی بھی نہیں۔

حدیث میں ایک جلسہ میں پڑھنا تو ذکر نہیں ہوا، پڑھنا فرمایا ہے۔ جس طرح ہو کر دیویں۔ (فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۲۸۵)

غور فرمائیے

مندرجہ بالا سوال و جواب کا بغور مطالعہ فرمائیے۔ ایک ایک جملہ آپ کو پارے کی طرح ترپتا نظر آئے گا۔ پچھتر ہزار بار کلمہ شریف پڑھ کر بخش دینے سے میت کی مغفرت کی حدیث بھی موجود ہے۔

اور اس حدیث پاک کے صحیح ہونے کا بھی اقرار ہے لیکن اضطراب کا یہ عالم ہے کہ نہ اقرار میں کھم و نہ انکار میں کھم

تبیح شریف کی بحث میں آپ کو اسی رشید احمد کافوتی یاد ہو گا کہ اہل میت کے گھرنے تو تین تک اجتماع کیا جائے اور نہ ہی کھانا پکایا جائے۔ اب یہ ہے کہ جو لوگ میت کی تجہیز و تکفین میں مصروف ہوں ان کے علاوہ موجود لوگ کلمہ پڑھتے رہیں۔ حدیث میں کلمہ پڑھنے کے متعلق آیا ہے۔ ایک جلسہ میں پڑھنا تو ذکر نہیں ہوا۔

دوسری بدعت

اس مسئلہ میں دیگر باتوں کے علاوہ مولوی رشید احمد کی دوہری بدعت جس طرح نمایاں ہے محتاج وضاحت نہیں۔ ایک طرف تو اسلاف کے طریقہ کے خلاف اپنی مرضی سے یہ فتویٰ دیا جاتا ہے کہ دوسرے دن یا تیسرے دن جمع ہو کر کلمہ شریف پڑھنے ضرورت نہیں۔ اس لئے کہ حدیث میں کلمہ پڑھنا آیا ہے طریقہ نہیں بتایا گیا۔ اور دوسری طرف اپنی طرف سے اس بدعت کا آغاز کیا جا رہا ہے کہ تجہیز و تکفین میں مشغول لوگوں کو چھوڑ کر باقی کلمہ پڑھتے رہیں جتنا پڑھا پڑھا جائے پڑھ لیں باقی گھر میں بیٹھ کر پڑھ لیں۔

ہم پوچھتے ہیں کہ اگر کلمہ شریف پڑھنے کیلئے تیسرے دن جمع ہونے کی شرط حدیث میں موجود نہیں تو یہ لفظ اور یہ طریقہ اور یہ شرط حدیث پاک میں کب موجود ہے کہ تجہیز و تکفین کرنے والوں کو چھوڑ کر باقی لوگ کلمہ شریف پڑھتے رہیں۔ اور جس قدر پڑھا جائے پڑھ لیں اور باقی گھر والے پھر پڑھ لیں۔

بات کچھ اور ہے

مولوی رشید احمد کا یہ فارمولہ تیار کرنا شریعت مطہرہ کی خلاف ورزی اور مردوں کے ساتھ کھلے فراڈ کی حیثیت رکھتا ہے۔ پہلے تو اہل میت کے گھر تین دن تک جمع ہونے کو مکروہ، بدعت ضالہ اور نوحر قرار دے لیا۔ اور پھر پہلے دن ہی جمع ہونے کو مان لیا۔ اور پھر اپنی طرف سے یہ مسئلہ گھڑ لیا کہ دوسرے تیسرے دن اکٹھے ہو کر کلمہ شریف نہ پڑھا جائے بلکہ پہلے دن جو لوگ اکٹھے

ہیں وہ جتنا پڑھ سکیں پڑھ لیں۔ حتیٰ کہ دوسرے تیسرے دن مسجد میں جمع ہو کر کلمہ شریف پڑھنے پر بھی پابندی عائد کر دی۔ ہم پوچھتے ہیں کہ کیا مسجد میں بھی میت والوں نے کسی قسم کے کھانے وغیرہ کا اہتمام کر رکھا ہے۔ کیا وہاں بھی دعوتیں اور ضیافتیں اڑائی جاتی ہیں۔ کیا قرآن مجید یا حدیث پاک کی کسی نص سے مسجد میں اکٹھے ہو کر کلمہ شریف پڑھنے کا حکم افتدائی ثابت ہوتا ہے۔ اگر قرآن و حدیث سے یہ ثابت نہیں تو پھر ہمارے اس خیال کی مکمل تائید ہوتی ہے کہ بات کچھ اور ہے اور وہ بات یہ ہے کہ کسی طرح میت کو مغفرت الہیہ سے بچایا جاسکے۔ نہ لوگ اکٹھے ہوں اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے مطابق کلمہ شریف پڑھا جاسکے اور نہ ہی میت کی مغفرت ہو سکے۔ اس قسم کے واقعات و شواہدات کی روشنی میں ہمارا یہ موقف نکھر کر سامنے آ جاتا ہے کہ یہ لوگ درپردہ البصائر ثواب کا قائل نہیں محض مسئلہ ہو کر ملنے والوں کی اکثریت کے دوسرے مختلف قسم کی تقیہ باز رویوں کا جال بچھا رکھا ہے۔ بہر حال آپ مختصر طور پر قرآن و حدیث اور اقوال سلف صالحین سے چند دلائل ملاحظہ فرمادیں۔

قرآن مجید سے البصائر ثواب کا ثبوت

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ هُوَ حَشَرَاتٍ مَّحْبُورَاتٍ
اے رب ہمارے بخش دے ہمیں اور ہمارے بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے۔
اس آیت پاک کے علاوہ بھی متعدد آیات قرآن مجید میں ایسی موجود ہیں جن سے دوسروں کیلئے بخشش و مغفرت طلب کرنے کا ذکر آتا ہے مثلاً رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَانِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ
وغیرہ چونکہ قرآن مجید کی ایک نص کسی مسئلہ کے حوازیں کافی ہوتی ہے۔ لہذا اب اس طرح اختصار کے ساتھ چند احادیث مبارکہ بھی پیش کر دی جاتی ہیں جن میں ہر قسم کی وضاحت موجود ہے۔

حدیث نمبر (۱)

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا مات الانسان افقط عندہ عملہ الا ثلاثۃ الا من صدقۃ جاریۃ او علم ینتفع
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے اعمال کا انقطاع ہو جاتا ہے سوائے

بہ او ولد صالح یولد۔
(مسلم شریف جلد ۱ ص ۵۷۲)

تین چیزوں کے صدقہ جاریہ دوسرا علم اُسے نفع دیتا ہے اور تیسرا نیک اللہ جو اس کیلئے دعا کرتی ہے

حدیث نمبر (۲)

عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم قال ما من میت تصلى علیہ صلاته من المسلمین یبلغون مائة کلهم یغیضون له الا شفوعوا فیہ۔
(مسلم شریف مترجم جلد دوم ص ۵۹۲)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس میت کا جنازہ پڑھنے والوں کی تعداد ستر تک پہنچے اور وہ میت کی شفاعت کریں تو اُن کی شفاعت قبول کی جاتی ہے۔
نوٹ: ۱۔ ایک روایت میں ستر کی بجائے چالیس کا ذکر بھی آیا ہے۔

حدیث نمبر (۳)

عن ام سلمہ راجع قالت فلما مات ابوسلمہ اتیت النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقلت یا رسول اللہ ان اباسلمۃ قد مات قال۔ قوی اللہم اعقری (الی آخر)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میرا شوہر فوت ہو گیا تو میں نے حضور کی خدمت میں عرض کیا۔ یا رسول اللہ ابوسلمہ فوت ہو گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُس کیلئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرو۔

میت کو ایصالِ ثواب کیلئے اگر تمام تر احادیث مبارکہ کو یکجا کیلئے تو مضمون بے حوصلی ہو جائیگا اس قسم کی احادیث اس کتاب میں بھی فروزا بہت جگہ نقل کی جا چکی ہیں مثلاً قبر پہلی رات کی سختی والی حدیث اور میت کا زردوں کی دعا اور صدقات کا منظر رہنا وغیرہ وغیرہ۔ دباہیوں کے پیشوا قاضی شوکانی اپنی کتاب نبیل الاوطار جلد دوم میں اور حافظ ابن قیم اپنی کتاب "المواہب" کے صفحہ پر مردوں کو زردوں کے ثواب پہنچنے کی قرآن و حدیث کی روشنی میں بھرپور تائید کرتے ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے اس مسئلہ پر ایک نقل کتاب شمس الصمد و تالیف فرمائی ہے۔ اسلئے اس مضمون کو طویل کرنے کی بجائے صرف ایک کتاب کی ایک طویل عبارت نقل کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے

مردوں کو زردوں کا ثواب

تذکرہ قرطبی

امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے جب تم قبرستان میں جاؤ تو سورۃ فاتحہ اور موعودتین اور سورۃ اخلاص پڑھو اور اس کا ثواب قبرستان والوں کے لئے کرو۔

اور شیخ عز الدین بن عبد السلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ زردوں کا مردوں کو ثواب حاصل ہونے کا انکار فرماتے تھے اور دلیل میں قرآن پاک کی یہ آیت پیش کرتے تھے۔

”وَ اَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا صَاعِی“ پس جب آپ رحلت فرما گئے آپ کے دوستوں نے آپ کو خواب میں دیکھا تو اس کے متعلق سوال کیا۔ پس فرمایا اب میں نے اس سے رجوع کر لیا ہے جو کہ

پیش انیس زردوں کا ثواب مردوں کے نہ پہنچنے کیلئے کہتا تھا۔ اور اس کی تائید کرتی ہے وہ روایت جس کو حافظ سلفی نے مرفوع روایت کیا جو شخص قبرستان میں گندے قل ہو اللہ احد آخر تک گیارہ مرتبہ پڑھے پھر اس کا ثواب مردوں

کیلئے بہرہ کرے تو مردوں کی تعداد کے برابر ثواب پانچاگ اور حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے جو شخص قبرستان میں داخل ہو پس یہ دعا پڑھے

کان الامام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول اذا دخلتم المقابر فاقرأوا فاتحۃ الكتاب و الموعودتین و قل هو اللہ احد و اجعلوا ثواب ذالک لاهل المقابر۔

عن الشیخ عز الدین بن عبد السلام رحمۃ اللہ انہ کان یکرر وصول الثواب القراء للموتی و یقول قال اللہ تعالیٰ ”وَ اَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا صَاعِی“

فلما مات راجع بعض اصحابہ فسأله عن ذالک فقال قد رجعت عما کنت أقولہ من عدم وصول الثواب الی الموتی من القاری حین رایت

وصولہ و انا فی القبر و لیوئد ذالک ما رواہ الحافظ السلفی مرجوع من مر بالبقابر فقرا

”قل هو اللہ احد“ احدی عشرۃ مرۃ ثم وھب اجرہ لاهل الموات أعطی من الاجر بعدد الموات۔

وکان الحسن البصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول من دخل المقابر

فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الْأَجْسَادِ الْبَالِيَةِ وَالْعُظَامِ الْخَرَجَةِ الَّتِي خَرَجْتَ مِنْ الدُّنْيَا وَهِيَ بِكَ مُؤْمِنَةٌ اللَّهُمَّ فَادْخُلْ عَلَيْهَا رَوْحًا مِنْكَ وَسَلَامًا مَتَى - تَوَاسَّ كَيْلُ مَرُوفٍ كِي تَعْلَمَ وَكَهْ بَرَابَرِ نِيكِيَا لَكُمِّي جَائِي كِي -

حضرت امام قزوين رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا - اور تحقیق علماء نے اجماع کیا صدقہ کے ثواب کا مَرُوف کو پہنچے کیلئے - پس اسی طرح قرآن پاک پڑھنے اور دعا اور استغفار میں ثواب ہوتا ہے -

اس کی تائید حدیث شریفہ "کل معروف صدقة" کرتی ہے - پس صدقہ مال کیساتھ خاص نہیں کیا - اسی طرح حضور پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان اس کی تائید کرتا ہے کہ "میت اپنی قبر میں اس غرق ہونے والے فریاد کی طرح ہے - جو ایسی دعا کا انتظار کرتا ہے - جو کہ اس کو باپ یا بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچتی ہے - پس جب اس کو دعا پہنچتی ہے تو دنیا و مافیہا کے سنے سے زیادہ محبوب ہوتی ہے اس کیلئے - اور بیشک زندوں کے ہدیہ مَرُوف کیلئے دعا اور استغفار ہیں -



(وَحُكِيَ) عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَمْرًا لَا كَانَتْ تَعَذَّبُ

فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الْأَجْسَادِ الْبَالِيَةِ وَالْعُظَامِ الْخَرَجَةِ الَّتِي خَرَجْتَ مِنْ الدُّنْيَا وَهِيَ بِكَ مُؤْمِنَةٌ اللَّهُمَّ فَادْخُلْ عَلَيْهَا رَوْحًا مِنْكَ وَسَلَامًا مَتَى - تَوَاسَّ كَيْلُ مَرُوفٍ كِي تَعْلَمَ وَكَهْ بَرَابَرِ نِيكِيَا لَكُمِّي جَائِي كِي -

حضرت امام قزوين رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا - اور تحقیق علماء نے اجماع کیا صدقہ کے ثواب کا مَرُوف کو پہنچے کیلئے - پس اسی طرح قرآن پاک پڑھنے اور دعا اور استغفار میں ثواب ہوتا ہے -

اس کی تائید حدیث شریفہ "کل معروف صدقة" کرتی ہے - پس صدقہ مال کیساتھ خاص نہیں کیا - اسی طرح حضور پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان اس کی تائید کرتا ہے کہ "میت اپنی قبر میں اس غرق ہونے والے فریاد کی طرح ہے - جو ایسی دعا کا انتظار کرتا ہے - جو کہ اس کو باپ یا بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچتی ہے - پس جب اس کو دعا پہنچتی ہے تو دنیا و مافیہا کے سنے سے زیادہ محبوب ہوتی ہے اس کیلئے - اور بیشک زندوں کے ہدیہ مَرُوف کیلئے دعا اور استغفار ہیں -

اور حضرت حسن بصری رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بیان فرماتے ہیں کہ بیشک ایک عورت قبر کے عذاب

فِي قَبْرِهَا دُكِّلَ النَّاسُ يَرُونَ ذَلِكَ فِي الْمَنَامِ ثُمَّ رَوَتْ يَدُ ذَلِكَ وَ فِي النَّعِيمِ قَبِيلٌ لَهَا مَا سَبَبَ ذَلِكَ فَقَالَتْ مَيِّتَا رَجُلٍ فَقَرَأَ الْفَاتِحَةَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَهْدَى ذَلِكَ لَنَا وَكَانَ فِي الْمَقْبُورَةِ خُمْسُ مَالَةٍ وَاسْتَوْنَ رَجُلًا فِي الْعَذَابِ فَتَوَدَّى اِرْفَعُوا الْعَذَابَ عَنْهُمْ بِسَبْكَةِ مَلَاةَ هَذَا الرَّجُلِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

(وَحُكِيَ) عَنْ الْحَرْثِ بْنِ مُنْهَالٍ أَنَّهُ قَالَ زِلْتُ! جَبَانَةٌ مَوْتًا قَلْبُ عَلَى النَّوْمِ فِي الْحَرَابِ فَمِتَ وَكَانَ فِيهِ قَبْلُ فَمَمَتِ صَوْتُ مَقْمَعَةٍ مِنْ حديدٍ لِيُضْرَبَ بِهَا - صُلِبَ ذَلِكَ الْقَبْرُ فِي عُنْقِهِ سَلْسَلَةٌ وَهِيَ أَسْوَدُ الْوَجْهِ أَرْزَقَ الْعَيْنَيْنِ، وَهُوَ يَقُولُ يَا وَيْلِي مَاذَا حَلَّ بِي نَوْرًا فِي أَهْلِ الدُّنْيَا لَمَّا رَكِبَ أَحَدُ مِنْهُمْ الْمَعَاصِيَ طَوْلِي وَاللَّهُ فَالذَّاتُ فَادْخُلْ بَطْنِي وَبَلْخُطَايَا فَأَحْرِقْنِي فَهَلْ مِنْ نَجْوَى أَهْلِي يَا مَهْرِي قَالَ الْحَرْثُ! قَا سَتَقْنِي طُفْ مِنْ مَنَافِي فَرَعَا مَيِّتًا عَوْبًا وَسَأَلَتْ عَنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَتْ لَهُ ثَلَاثَ بَنَاتٍ فَأَخْبَرَ نَهْنُ بِحَالِ ابْنَتَيْنِ وَأُخْبِرَتْ بِذَلِكَ

میں گرفتار ہے - اور لوگ اسے خواب میں دیکھتے پھر اس کے بعد دیکھا کہ وہ جنت میں ہے - پس اسکو اسکا سبب پوچھا گیا تو اس نے بتایا کہ ایک آدمی گذرا اور اس نے سورۃ فاتحہ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود شریف پڑھا اور اس کا ہر یہ ہمارے لئے کیا - اور قبرستان میں پانچ سو ساٹھ آدمی عذاب میں گرفتار تھے - پس آواز دی گئی کہ اس آدمی کے سر کا درود عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود پڑھنے کی برکت سے ان سے عذاب اٹھا دو -

اور حارث بن منہال سے روایت ہے کہ بیشک آپ نے فرمایا - کہ میں نے ایک دفعہ زیارت کی پرانے قبرستان کی اور پھر پھر پریند غالب آگئی اور میں سو گیا اور اس میں ایک قبر تھی پس میں نے ایک نوہے کی گرز کی آواز کو سنا جس کے ساتھ وہ قبر والے کو مار رہا تھا اور اس کی گردن میں زنجیر ہے اور اس کا چہرہ سیاہ اور آنکھیں نیلی ہیں - حضرت حارث فرماتے ہیں کہ میں اپنی نیند سے سخت ڈرا ہوا ہوا ہوا ہوا اور میں نے اس کے اہل و عیال کے متعلق دریافت کیا - اور بتایا کہ اس کی تین بیٹیاں ہیں - میں نے ان کو ان کے باپ کے حال سے خبر دی اور میں نے اس کے دوستوں کو بھی بتایا - پس وہ اس کی قبر کی طرف آئے اور رو کر اللہ تعالیٰ کے حضور میں

اصحابہ فاتوا الی قبرہ ویکو
وسالوا اللہ تعالیٰ ان یغفرلہ
فلما کان بعد ایام نمت بجانب
قبرہ فوآئتہ فی ہیئۃ حسنۃ وعلی
رأسہ تاج یحطف البصر فی
رجلیہ فخلان من ذہب! وقال
لی جنات اللہ تعالیٰ عنی خیرا حیث
اعلمت فی بنائی واصحابی حتی
استخضروا الی ودرعوانی والحکایا
وفی ذالک کثیرۃ مشہورۃ فی
کتب الوقائق۔ واللہ اعلم۔

مختصر تذکرہ امام ابی عبداللہ القرطبی
مولفہ قطب ربانی سیدی شیخ عبدالوہاب شحرانی
مطبوعہ مصر۔ صفحہ ۲۳

استدعا کی کہ اُس کو بخش دے۔
پس کچھ دن کے بعد اُس کی قبر کی جانب
سویا تو اس کو اچھی حالت اور اچھی صورت
میں دیکھا کہ اُس کے سر پر تاج ہے اور
اُس کی آنکھیں چمکتی ہیں۔ اور اُس کے
پاؤں میں سونے کی جوتی ہے۔ اور کہا
اُس نے میرے لئے کہ اللہ تعالیٰ
مجھے مجھ سے بہتر جزا دے۔ جب کہ
تو نے میری بیٹیوں اور دوستوں کو
خبر دی۔ حتیٰ کہ انہوں نے میرے لئے
بخش طلب کی اور میرے لئے دعا کی



یہ بھی غلط وہ بھی غلط

یہ طویل ترین واقعات مردوں کو ایصالِ ثواب کرنے کے فوائد و برکات کا روشن ترین دلیل ہیں
یہ خیال محض غلط ہے کہ ایصالِ ثواب اس طرح کر دیا اس طرح نہ کر دے۔ ایصالِ ثواب کرتے رہنا
چاہیے جس طرح بھی ہو سکے۔ ایصالِ ثواب ہمہ وقت ہو سکتا ہے اور ہر طریقہ سے ہو سکتا ہے
یہ بھی صحیح نہیں کہ دن اور وقت مقرر کرنے سے ایصالِ ثواب بدعت اور حرام ہو جاتا ہے
اور یہ بھی غلط ہے کہ اگر دن اور وقت مقرر نہ کیا جائے تو ایصالِ ثواب نہیں ہو سکیگا۔ ہاں! دن اور
وقت مقرر کر لینا ایک مستحب اور دوسرا اس طریقہ سے ایصالِ ثواب کی کوشش ہو جاتی ہے۔ ورنہ
وقت اور دن مقرر نہ کرنا بولے اپنے دلوں خود کو بچھ سکتے ہیں کہ وہ دنیاوی دھندوں سے کس قدر
وقت نکال کر اس کا ریتیر کو سرانجام دیتے ہیں۔ ایصالِ ثواب کی بخت ختم ہوتی ہے اب آپ منکرین کی
اپنی تحریریں اب تک تمام مسائل کا حل ملاحظہ فرمائیں۔

اقرار دیکھ کر کبھی انکار دیکھ کر
دل جل گیا ہے شوخی رفتار دیکھ کر



رنگ رنگ کے فتوے • دوہری شخصیتیں
کبھی مُحَدَّث کبھی مُحَدَّث

حقیقتیں جن پر افسانوں کا گمان
ہوتا ہے



اپنی گردن کاٹ لی قاتل نے اپنے وار سے
اپنے ہی فتووں سے واعظ آپ کافر ہو گیا



شاہ عبدالعزیز کی اصلی تصویر • شاہ رفیع الدین کی دوہری شخصیت

امام الوہاب یہ نواب صدیق حسن بھوپالی کا

انوکھا روپ

اسمعیل دہلوی اپنے فتووں کی زد میں • مولوی ثناء اللہ کی قلابازیاں

کھل جا سم سم

علی بابا چالیس چور • پیر سے مریدوں کی جنگ

نذر، نیاز، ختم شریف، عرس، میلاد، شیرینی اور طعام پر ختم

ہم کو کافر کہنے والو! و آب
ان کو بھی کافر بناتے جانیے

مَحَدَّثُ يَا مُحَدَّث

ارشادات شاہ ولی اللہ دہلوی عرس میں حاضری

حضرت الیشاہ فرمود کہ من یک تن
دیدہ ام کہ خلیفہ خواجہ بیگز بود پیرے نورانی
سخت باقیمت یسٹھے معروف عرس کو دی وین
شش ہفت سالہ بودم در عرس حاضر شدی
کاتب حروف گوید آں پیر باقیمت نعمت اللہ نام داشت
(النفاس العارفین ص ۲۸ شاہ ولی اللہ)

شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ میرے والد شاہ
عبد الرحیم فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک شخص کو دیکھا جو
خلیفہ خواجہ بیگز تھے پیر نورانی باقیمت شیخ
معروف کا عرس کرتے تھے اور وہیں چھ سات سال کا
تھا کہ عرس میں حاضر ہوا میں کہتا ہوں کہ پیر باقیمت
کا نام نعمت اللہ تھا۔

فائدہ :- اس سے ثابت ہوا کہ شاہ ولی اللہ کے والد کی عمر جب چھ سات سال تھی تو اس وقت
بھی اولیاء اللہ کے عرس ہوتے تھے اور یہ لوگ عرس میں شرکت کرتے تھے۔

عرس پر کھانا پکانا

خواجہ کاہے عرس خواجہ محمد باقی می کردند
حضرت الیشاہ می فرمودند بار بار دیدہ ام کسے پیش
خواجہ کبھی عرس خواجہ محمد باقی کا کرتے تھے
وہ حضرت (شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبد الرحیم) فرماتے

الیشاہ می آید و میگوید ”برنج بر ذمہ من“
دیگرے میگوید گوشت بر ذمہ من، دیگرے میگوید
فلاں قوال رامن می آرم۔

(النفاس العارفین ص ۲۸ شاہ ولی اللہ)

فلاں قوال کو میں لاؤں گا

فائدہ :- اس سے ثابت ہوا کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر عرس کے دن چاول اور گوشت کے نذر
شاہ عبد العزیز کے دادا کے وقت بھی لے جاتے تھے اور قوال بھی ہوتی تھی اور ان کے دادا
عرس میں شریک بھی ہوتے تھے۔

میلاد و مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دنوں کھانا تقسیم

خیر دی مجھ کو میرے والد نے کہا کہ میں حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میلاد شریف کے
دنوں میں کھانا پکایا کرتا تھا۔ پس ان سالوں میں
ایک سال میرے پاس طعام تیار کرنے کیلئے
کوئی چیز نہ تھی۔ پس میں نے مجھے ہونے چنے
لوگوں میں تقسیم کر دیئے۔ میں نے دیکھا کہ حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھوں میں یہ
خنے تھے اور آپ کا چہرہ ہمشاش بلباش
ہے۔

آخر فی سید الوالد! قال كنت اضع
فی ایام المولد طعاماً صلتہ بالنبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلم یفتح فی
ستۃ من السنین شی اضع بہ طعاماً
احد الاحمصا مقلیا تقسمتہ بین الناس
فرأیتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ویلین
ید یہ ہذا الحمص متحججاً بلباشا۔
(در الثمین فی مبشرات النبی الامین ص ۲۸
النفاس العارفین ص ۲۸ شاہ ولی اللہ)

ختم شریف - شیرینی پر فاتحہ

بعد از ان تین سو ساٹھ مرتبہ سورۃ الفم نشرح
پڑھے پھر دعا مذکور ایک سو ساٹھ مرتبہ پڑھے
پھر دس مرتبہ درود شریف پڑھے اور ختم شریف
پورا کرے اور قدرے شیرینی پر فاتحہ شریف
عموماً خواجگانِ حشت کے نام پڑھے۔

پس ازاں سی صد و شصت مرتبہ سورۃ
الفم نشرح خواندہ۔ پس دعا مذکور صد
شصت بار بخواند پس وہ مرتبہ درود بخواند
ختم تمام کند و رے را قدرے شیرینی
فاتحہ بنام خواجگانِ حشت عموماً بخواند۔
(الانتبایہ فی سلاسل الاولیاء صفحہ ۱۱۴ شاہ ولی اللہ)

فائدہ کا :- اس سے ثابت ہوا کہ شیرینی وغیرہ سلنے رکھ کر فاقہ پڑھنا اور شیرینی وغیرہ کو بزرگان دین کیلئے نامزد کرنا شاہ عبدالعزیز کے والد کے نزدیک ضروری ہے اور سلف صالحین کا طریقہ اور مشکلات کو دور کرنے کیلئے مجرب نسخہ ہے۔

نیکانہ

میں فرمودند کہ مرزا محمد زاہد دریاہ رمضان
مراضیات کروند و درخانہ ایشان بودم ،
چوں وقت مغرب رسید ، کباب فروختے آمد
خوالی کباب پیش ایشان نہاد کہ تیار آؤندہ ام
مرزا بستم کروند و گفتند اے عزیز میر تو ام
وند استاد تو ام " نیاز چہ معنی دارد ،
البتہ غرضے داشتہ باشی آن بیان کی
گفت : بیخ غرض نہ دارم -
(الافاس العارفین صفحہ ۳۲)

عُرس میں صاحب عرس کا ظہور

روزِ عرس کے از بزرگان آنجا رسید
توالاں سرود بنیاد کروند بعد ساعتے فرمودند
کہ روح شیخ ابوالفتح قدس سرہ ظاہر شد و
رقص می کند نزدیک است کہ شمر ازین معنی
در اہل مجلس نیز سرایت کند لمحہ نگذشتہ
بود کہ حال اہل مجلس متغیر شد و ہائے ہوئے
عجیب برخاست -
(الافاس العارفین صفحہ ۲۶)

ندس - نیانہ

میں فرمودند شخصے در مجلس شیخ عبدالاحد
سہزادی گفت کہ دریں زمان صاحب کرامتہ
نبیست ایشان برائے اصلاح عقیدہ دے
بجھوڑ دے ہفت روپیہ نیاز من مقرر
کردند و گفتند او لایچ روپیہ پیش ایشان
می گذارم (داخل) پھر آگے چل کر لکھا ہے :-
چوں بجانہ ایشان رسید شد پیر روپیہ
پیش من نہادند کہ این نیاز شما است - گفتم
این نیاز من نیست ، نیاز من مبلغ
ہفت روپیہ است -
(الافاس العارفین صفحہ ۵۵)

ختم خواجگان

میں فرمودند بجانہ شیخ عبدالاحد
رفتم ایشان ختم خواجگان می خواندند -
الافاس العارفین صفحہ ۵۵

نیانہ

حضرت یکبارے بجانہ شیخ عبدالاحد
رفتند ایشان پس خود را گفتند بردوشیشہ
گلاب برائے نیاز حضرت ایشان بیار
آنجا دوشیشہ بوند - شیشہ کلاں را
بگذاشت و خورد را بیاورد حضرت
حضرت ایک بار شیخ عبدالاحد کے
گھر گئے۔ انہوں نے اپنے بیٹے کو فرمایا دو
شیشی گلاب ان حضرت صاحب کی نیاز
کے لاؤ۔ اُس جگہ دوشیشیاں تھیں۔ بڑی
شیشی وہیں رہنے دی اور چھوٹی شیشی لا کر

ایشان تلمیذ کر دند و فرمودند شیشہ کلاں را
چرا بگذاشتے برواں را بیار۔
(انفاس العارفين صفحہ ۵۸)

پیش کر دی۔ حضرت مسکرائے اور فرمایا
کہ بڑی شیشی کیوں چھوڑ آئے ہو وہ
بھی لاؤ۔

نذر۔ ہدیہ

حضرت ایشان می فرمودند فرما دیجی
را مشکل پیش آمد نذر کر د بار ح دایا اگر
ایں مشکل بسر آمد ایں و تدربلغ حضرت
ایشان ہدیہ سارم آن مشکل منفع شد
و آن نذر از خاطر اُورفت بعد چندے
اسپ او بیمار شد و نزدیک ہلاک رسید
بر سبب ایں امر مشرف شد م بدست
یکے از خادماں گفتہ فرستادم کہ ایں بیماری
لسبب عدم دفاع نذر است اگر اسپ
خود را می خواہی نذر مے را کہ در فلاں
محل الترام نمود فرست دے ناما شد و
آن نذر فرستاد بہاں ساعت اسپ
اوشفا یافت۔
(انفاس العارفين صفحہ ۵۳)

حضرت صاحب نے مجھے فرمایا فرما دیجی کہ
کوئی مشکل پیش آئی تو انہوں نے نذر مافی کہ
الہی اگر یہ مشکل حل ہو جائے تو اتنے روپے ان
حضرت صاحب کی خدمت میں ہدیہ پیش کر دوں گا
وہ مشکل حل ہو گئی اور وہ نذر اس کے ذہن
سے نکل گئی۔ چند روز کے بعد اس کا گھوڑا بیمار
ہو گیا اور ہلاکت کے قریب پہنچ گیا۔ اس بات
کی ہمیں خبر معلوم ہوئی تو ایک خادم کے ذریعہ
کہلا بھیجا کہ یہ بیماری نذر مافی اے کرنے
کی وجہ سے ہے۔ اگر اپنا گھوڑا سلامت
چاہتے ہو تو جو نذر تم نے فلاں موقع پر
مافی تھی بھیج دو۔ اس نے نامہ ہو کر نذر
بھیج دی۔ اسی وقت گھوڑے کو
شفا حاصل ہو گئی۔

فیہ

حضرت صاحب نے ایک بار فرمایا کہ ایک بار
ایک شخص میرے پاس آیا اور کچھ روپے دیکر کہا
کہ یہ آپ کی نیاز ہے۔ جب میں نے روپے
دیکھے تو کہا کہ اس جگہ ظلمت ظاہر ہوئی ہے اور

می فرمودند کہ یک بار شخصے پیش من
مبلغ آورد کہ نیاز شما است۔ چوں
مبلغ را دیدم گفتم کہ دریں جاظمت مشہود
می شود و ظاہر مال زکوٰۃ است

بعد ازاں معلوم شد کہ پھنجال بود۔
(انفاس العارفين ص ۵۸)
یہ مال زکوٰۃ کا ہے۔ اس کے بعد معلوم ہوا
کہ واقعی ایسا ہی ہے

عرسوں پر حاضری، فاتحہ

ازیں جا است حفظ اعراس مشائخ و
مواظبت زیارت قبور ایشان و التزام فاتحہ
خواندن و صدقہ قما دادن برائے ایشان۔
(ہمعات شاہ ولی اللہ)
دوم آنکہ بار و اح طیبہ مشائخ
متوجہ شد و برائے ایشان فاتحہ خواند یا بہ
زیارت قبر ایشان روڈ از آنجا بخدا در یوزہ
کند۔ (ہمعات شاہ ولی اللہ)
سوم آنکہ بخجوت رود غسل کند و جہانہ نو
پوشید و دو رکعت بخواند (ہمعات صفحہ ۱۶)
مطبوعہ بیت الحکمت لاہور مصنف شاہ ولی اللہ

اس جگہ ہے کہ مشائخ کے عرسوں کو
یاد رکھنا اور ان کے مزارات پر حاضری دینا
اور فاتحہ پڑھنے کے لازم کر لینا اور ان کے
لئے صدقہ دینا۔

دوسرا یہ کہ مشائخ کی پاک مچھوں کی
طرف متوجہ ہو کر ان کیلئے فاتحہ پڑھے یا ان کی
قبور کی زیارت کو دواہانہ انداز سے جائے
۱۷۰ مچھیک طلب کرے۔

تیسرے یہ کہ خلوت میں جائے اور
غسل کر کے نئے کپڑے پہن کر دو
رکعت پڑھے۔

کھانے پر فاتحہ

و شیر برنج بنا بر فاتحہ بزرگے
لقصد ایصال ثواب بروح ایشان نزد بخوراند
مضائق نیست۔ جائز است و اگر فاتحہ بنام
بزرگے دادہ شود اغنیاء را ہم خورد جائز
است۔ (زبدۃ النصاب مصنف شاہ ولی اللہ ص ۱۳۲)

اور شیر برنج اس بزرگ کی روح کو ایصال
ثواب کی غرض سے پکائے کھا لینے میں مضائقہ
نہیں ہے جائز ہے۔ اور اگر اس بزرگ کی فاتحہ
دلائی ہے تو اس کا کھانا اغنیاء کے لئے بھی
جائز ہے۔

مزار کی نذر نیاز کھانا

والد صاحب قصبہ ڈاسنہ میں حضرت مخدوم

حضرت ایشان در قصبہ ڈاسنہ زیارت

مخدوم اللہ دیر رفتہ بودند شب ہنگام بود۔
در آن محل فرمودند مخدوم ضیافت مافی کنندہ

اللہ دیا کی زیارت کیلئے حاضر ہوئے۔ رات کا وقت
ہو گیا تھا۔ اس وقت فرمائی گئی کہ مخدوم نے ہماری
ضیافت کی ہے۔

آن گاہ زنی بیامطین برنج و شیرینی
بہر گرفتند سر کردہ بودم کہ اگر زوج
من بیامہم ساعت طعام پختہ
بہ نشدگان در گاہ مخدوم اللہ دیار سام
دیں وقت آمدند سر ایفا کردم کہ کسے
آنجا باشد تناول کنند۔

(القصص العارفين ص ۴۴)

اُس وقت ایک عورت سر پر چادر اور
شیرینی کا تھال اٹھائے ہوئے آئی اور
کہنے لگی کہ میں نے نذر مافی تھی کہ اگر میرا شیر
آجائے تو میں اُسی وقت کھانا پکا کر مخدوم
اللہ دیا کی درگاہ پر بھیجے والوں کیلئے پہنچا دوں گی
اس وقت وہ آیا ہے تو میں ایفا عہد کیلئے آئی ہوں
کہ جو شخص مزار پر ہوگا کھانا تناول کرے۔

شاہ عبدالعزیز کی اصلی تصویر

وَمَا أَهْلًا سَے پہلے اور وَمَا أَهْلًا کے بعد

کھانے پر فاتحہ • نذر نیاز • ایصالِ ثواب اور قیل شریف وغیرہ

سوال :- سال میں کوئی ایک دن مقرر کر لینا اس غرض سے کہ خاص اس دن بزرگوں کی قبر کی زیارت
کی جائے جائز ہے یا ناجائز۔

جواب :- اول یہ کہ کوئی ایک دن مقرر کریں اور اُسی دن صرف ایک ایک شخص یا دو دو
شخص جائیں اور قبر کی زیارت کریں۔ مگر زیادہ آدمی ایک ہی دفعہ بہتیت اجتماعیہ نہ جائیں تو
اس قدر روایات سے ثابت ہے۔

چنانچہ تفسیر در مشور سے منقول ہے کہ ہر شروع سال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مقابلہ تشریف لے جاتے اور دعا اہل قبور کی مغفرت کے واسطے کرتے تھے۔ اس قدر
ثابت اور مستحب ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ بہتیت اجتماعیہ میر دمان کثیر جمع ہوں اور ختم قرآن
تشریف کریں اور شہر بنی یا کھانا یا فاتحہ کریں اور اس کو حاضرین میں تقسیم کریں۔
ایسا معمول زمانہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور خلفائے راشدین میں نہ تھا۔ لیکن ایسا
کرنے میں بھی مضائقہ نہیں۔ اس واسطے کہ اس میں کوئی بُرائی نہیں بلکہ اس

میں احیاءِ اموات کو فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

فاتحہ، درود، نذر اہلبیت

حضرت امیر (علی کرم اللہ وجہہ الکریم) اور
ان کی اولاد پاک کو تمام اُمت پیروں اور
مُرشدوں کی طرح مانتی ہے اور امور تکوینیہ
کو ان کے ساتھ وابستہ جانتی ہے۔ اور
فاتحہ، درود و صدقات و نذران
کے نام سے رائج و معمول کرتے ہیں۔ چنانچہ
تمام اولیاء کا یہی معاملہ ہے۔

حضرت امیر و ذریت طاہرہ اور تمام
اُمت برمثالِ پیران و مُرشدان ہی پرستند و
امور تکوینیہ و وابستہ بایشان می دانند و
فاتحہ و درود و صدقات و نذر بنام
ایشان رائج و معمول گردید چنانچہ جمیع اولیاء
میں معاملہ است۔

تحفہ اشاعہ شریعہ مطبوعہ دہلی ۱۲۹۶

مصنفہ شاہ عبدالعزیز

اگر کوئی شخص مالیدہ اور شیریں کسی بزرگ کے فاتحہ کے لئے پکا کر کھلا دے اور اس سے اُس بزرگ کی رُوح کو ثواب پہنچانا مقصود ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یہ جائز ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۵۸)

اگر کوئی چیز کسی بزرگ کے نام پر فاتحہ کی جلتے تو اُس کا کھانا مالدار کے لئے جائز ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۵۸)

جس کھانے کا ثواب حضرت امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو پہنچایا جائے اور اس پر فاتحہ و قل و درود پڑھا جائے وہ کھانا تبرک ہو جاتا ہے۔ اور اس کا کھانا بہت خوب ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۶۰)

طویل مگر قابل غور عبارت

اہل قبور سے استدعا کرنا ایک ایسا امر ہے کہ مشائخ صوفیہ جو کہ اہل کشف و کمال سے ہیں ان کے نزدیک یہ کامل طور پر ثابت ہے۔ حتیٰ کہ وہ حضرات کہتے ہیں کہ اکثر لوگوں کی ارواح سے فیض حاصل ہوا ہے۔ چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ قبر امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی محراب تریاق ہے دعا قبول ہونے کیلئے۔ اور حجتہ الاسلام نے فرمایا ہے کہ جس سے حیات کی حالت میں استدعا کیا جاتا ہے اُس سے اُس کی موت کے بعد استدعا کیا جاتا ہے۔ امام راہبی نے فرمایا ہے کہ جب زائر قبر کے پاس جاتا ہے تو اُس کے نفس کو ایک خاص تعلق اُس صاحب قبر کے ساتھ حاصل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اس صاحب قبر کے نفس کو ایک خاص تعلق اُس زائر کے ساتھ حاصل ہو جاتا ہے۔ ان دونوں تعلق کے سبب سے ان دونوں نفوس کے درمیان تقابل معنوی حاصل ہوتا ہے اور علاقہ مخصوص اگر صاحب قبر کا نفس زیادہ قوی ہوتا ہے تو زائر کا نفس مستفیض ہوتا ہے۔

اور اگر اس کے بالعکس ہوتا ہے تو استفادہ صریح برعکس ہوتا ہے۔ اور شرح مقاصد

میں مذکور ہے کہ قبر کی زیارت میں نفع پایا جاتا ہے۔ اور ایسا ہی صالحین اموات کے نفس سے استغانت کرنے میں بھی نفع پایا جاتا ہے۔ اس واسطے کہ بدن سے مفارقت کرنے کے بعد نفس کا تعلق بدن کے ساتھ باقی رہتا ہے۔ اور میت کے نفس کا تعلق اُس تربت کے ساتھ بھی رہتا ہے کہ جس میں وہ دفن کیا جاتا ہے۔ جب زندہ اُس تربت کی زیارت کرتا ہے اور میت کے نفس کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو دونوں نفوس میں تلاقی حاصل ہوتی ہے اور استفادہ ہوتا ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۶۹)

اس بارے میں اختلاف ہے کہ امداد زندہ کی قوی ہے میت کی امداد سے یا اس کے برعکس بعض محققین کے نزدیک دوسری شق مختار ہے اور اس بارے میں بعض روایت کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب تم متجسس ہو جاؤ امور میں یعنی کوئی کام انجام کرنے میں متجسس ہو جاؤ تو چاہیے کہ مدد چاہو اصحاب قبور سے۔

شیخ اجل (شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ) نے مشکوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ نہیں پائی جاتی کتاب و سنت اور سلف صالحین کے اقوال میں کوئی ایسی چیز جو اس امداد و استغانت کے مخالف ہو اور اس کو رد کرے۔ اور حال کلام یہ ہے کہ یہ ثابت ہوا کہ رُوح باقی رہتی ہے اور اس کا ایک خاص تعلق بدن کے اجزاء کے ساتھ بدن سے مفارقت کرنے کے بعد اسی بدن کی کیفیت متغیر ہو جانے کے بعد بھی باقی رہتا ہے کہ اس تعلق کی وجہ سے قبر کی زیارت کرنے کیلئے جو لوگ آتے ہیں ان کے احوال سے اُس رُوح کو خبر ہوتی ہے۔

اور کالمین کی ارواح کو بحالت حیات اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرب کا درجہ حاصل رہتا ہے۔ اور اس وجہ سے ان کی رُوح کرامات اور تصرفات اور استدعا میں مؤثر ہوتی ہے۔ اور موت کے بعد بھی قرب کا درجہ باقی رہتا ہے۔ اس وجہ سے تصرفات کی قوت بھی باقی رہتی ہے جس طرح حیات میں یہ قوت رہتی ہے۔ کیونکہ اس وقت رُوح کا تعلق کلی بدن کے ساتھ رہتا ہے پھر موت کے بعد تصرفات کی وہ قوت زیادہ ہو جاتی ہے تو ایسی حالت میں استدعا سے انکار کرنے کیلئے کوئی صیغہ وجہ نہیں معلوم ہوتی ہے۔

مگر یہ کہ اول امر سے منکر ہو جائیں یعنی یہ کہیں کہ موت کے بعد رُوح کی مفارقت بدن سے ہو جاتی ہے اور حیات کا علاقہ زائل ہو جاتا ہے تو اس حالت میں رُوح کا تعلق کچھ بھی بدن سے نہیں رہتا تو یہ نفس کے خلاف ہے۔ اس صورت میں قبر کی زیارت کرنا اور قبر کے پاس جانا سب

لغو اور فضول ہو جاتا ہے۔ اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ عام اخبار اور آثار سے اس کے خلاف ثابت ہوتا ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۶۹)



سوال :- ربیع الاول میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کیلئے کھانا پکانا اور اس کا ثواب حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچانا شرعاً صحیح ہے یا نہیں۔ اور ایسا ہی محرم میں کھانا پکانا کس کا ثواب حضرت امام حسین علیہ السلام کو اور دیگر آل اطہار سید مختار کو پہنچانا صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- انسان کو اختیار ہے کہ اپنے عمل کا ثواب بزرگوں کو پہنچائے۔ لیکن اس کام کے لئے کوئی وقت دن اور مہینہ مقرر کرنا بدعت ہے۔ البتہ اگر کوئی نیک کام ایسے وقت میں خاص کر کے کرے کہ اس میں ثواب زیادہ ہوتا ہے تو اس میں مضائقہ نہیں۔ (فتاویٰ عزیزیہ صفحہ ۱۷۶)



سال میں دو مجلسیں فقیر کے مکان پر منعقد ہوا کرتی ہیں مجلس ذکر و وفات شریف اور مجلس شہادت حسین اور یہ مجلس بروز عاشورہ یا اس سے دو ایک دن قبل ہوتی ہے چار پانچ سو آدمی بلکہ ہزار آدمی جمع ہوتے ہیں۔ اور درود شریف پڑھتے ہیں۔ اس کے بعد جب فقیر آتا ہے تو لوگ بیٹھتے ہیں اور فضائل حسین رضی اللہ عنہا کا ذکر جو حدیث شریف میں وارد ہے بیان کیا جاتا ہے۔ اور جو کچھ احادیث میں ان بزرگوں کی شہادت کا ذکر ہے اور روایات صحیحہ میں جو کچھ تفصیل بعض حالات کی ہے۔ اور ان حضرات کے قاتلوں کی بدعنوانی کا بیان ہے ذکر کیا جاتا ہے۔

بعض تکلیفیں جو ان حضرات کو ہوئیں جو کہ وہ روایات معتبرہ سے ثابت ہیں بیان کی جاتی ہیں۔ اور اس ضمن میں بعض مرثیہ جو حق و پوری سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور دیگر صحابیائے سنا ہے وہ بھی ذکر کیا جاتا ہے۔

اور وہ خواب نائے وحشتناک ذکر کئے جاتے ہیں جو حضرت ابن عباس اور دیگر صحابی نے دیکھے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جناب رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس واقعہ سے نہایت رنج و آلم ہوا۔

پھر ختم قرآن مجید کیا جاتا ہے اور پنج آیت پڑھ کر کھانے کی جو چیز موجود ہوتی ہے اس پر فاتحہ کیا جاتا ہے۔ اور اس اثنا میں اگر کوئی شخص خوش الحان سلام پڑھتا ہے یا شرعی طور پر مرثیہ پڑھنے کا اتفاق پیدا ہوتا ہے تو اکثر حضار مجلس اور اس فقیر کو بھی حالت گریہ اور رقت طاری ہو جاتی ہے۔ اس قدر عمل میں آتا ہے۔ اگر یہ سب فقیر کے نزدیک جائز نہ ہوتا تو ہرگز فقیران چیزوں پر اقدام نہ کرتا۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۷۷)

ختم خواجگان

اعمال مشائخ میں ختم خواجگان بھی خوب ہے اور اس کی ترکیب مشہور و معروف ہے اور یہ بھی مفید ہے۔ یا بدی یح العجائب بالخیرو یا بدی یح۔ ایک ہزار دو سو مرتبہ پڑھے اور اول و آخر درود شریف دو سو مرتبہ پڑھے۔ خواہ تنہا یا دو اور دوسرے لوگ مل کر پڑھیں۔ (کمالات عزیزی صفحہ ۱۷۹)

جمعرات کو ختم قرآن

قرآن مجید کا ترتیب مندرجہ ذیل سے سات روز میں پڑھنا باعث اجابت ہے اور بہت جلد دعائیں مقبول ہوتی ہیں خواہ کسی حاجت یا ضرورت یا قدرہ وغیرہ کے واسطے پڑھے۔ روز جمعہ سورہ فاتحہ سے آخر سورہ مائدہ تک، روز شنبہ سورہ الفاتحہ سے سورہ توبہ تک، روز یک شنبہ سورہ یونس سے آخر سورہ مریم تک، روز دو شنبہ سورہ طہ سے آخر سورہ قصص تک، روز شنبہ سورہ عنکبوت سے آخر سورہ ص تک، روز چہار شنبہ سورہ زمر سے آخر سورہ رحمن تک، روز پنجشنبہ جمعرات سورہ واقعہ سے آخر قرآن تک جب قرآن ختم کرے تو سجدہ کرے اور حق تعالیٰ سے اپنا مطلب عجزی سے چاہے۔ (کمالات عزیزی صفحہ ۱۸۰)

ختم سورہ یسین

سورہ یسین کا ختم بھی ہر نعمت کے واسطے مشائخ سے ثابت ہے۔ جب کوئی ضرورت پیش آئے تو سورہ مذکور اس ترکیب پڑھے کہ ہر لفظ یسین از سر نو شروع کرتا ہے جب اس طریق سے سورہ ختم ہو جائے تو سترنگا کے سجدہ کرے اور اپنی حاجت نہایت عاجزی سے چاہے تا حلال مطلب ہر روز معمول رکھے۔ (کمالات عزیزی صفحہ ۱۸۱)

شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز کی تعلیم کا

خلاصہ

شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہم اور شاہ ولی اللہ کے والد گرامی شاہ عبدالرحیم رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تعلیمات کی جو تصویروں ان کی تحریروں کے آئینے میں پیش کی گئی ہیں۔ اُس کے مزید مد و خال اُبھارنے کی چند اہم ضرورت محسوس نہیں ہوتی کیونکہ قارئین حقائق کو اخذ کر ہی چکے ہیں۔ تاہم مختصر طور پر اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان تینوں باب بیٹوں کے نزدیک :-

بزرگوں کے سالانہ عرسوں میں حاضر ہونا • بزرگوں کی نذر نیاز دینا • اولیاء اللہ کے مزارات پر تدریس بے جانا • اولیاء اللہ کے مزارات پر جاکر نذرین پیش کر کے استمداد چاہنا • مشائخ کے عرسوں کا مقررہ آیام پر اہتمام کرنا • اہلبیت اطہار کو امور تکوینیہ پر قیاد رہنا • اولیاء اللہ کے نام کی فاتحہ پڑھ کر کھانا تقسیم کرنا • حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میلاد پاک پر دن مقرر کر کے کھانا پکا کر تقسیم کرنا • دن مقرر کر کے امامین علیہم السلام کی نیاز دینا • کھانا سامنے رکھ کر وتر آن پڑھنا اور اُس کھانے کے متبرک ہو جانے کا عقیدہ رکھنا • ختم خواجگان وغیرہ دلانا جائز بلکہ ان شاہ صاحبان کے اپنے معمول میں ہے علاوہ ازیں بھی بیشمار ایسی چیزیں ان عبار میں موجود ہیں۔ نیز یہ کہ ان شاہ صاحبان کی ایسی ہی متعدد عبارتیں اور بھی موجود ہیں جو یہاں درج نہیں کی گئیں بلکہ انہیں مختلف مسائل کے حوالہ میں مختلف مقامات پر درج کر دیا گیا ہے۔ ان تمام تر تحریروں کو یکجا کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا ہرگز مشکل نہیں کہ آج ان لوگوں کو اپنے روحانی باب اور مجتہدین ماننے والوں نے ان کے عقائد کو مسخ و درسخ کر کے حقائق کا کلیہ بگاڑ کر رکھ دیا ہے۔ اگرچہ یہ سب کچھ کرنے کی ذمہ داری محض آج کے لوگوں پر ہی نہیں بلکہ شاہ ولی اللہ کی

باقی ذریت مثل اسماعیل دہلوی اور اسحاق دہلوی وغیرہ کے علاوہ مدرسہ دیوبند کے متشددین کا بھی گہرا ہاتھ ہے۔

بہر حال احقاقِ حق کے لئے جو کچھ عرض کر دیا گیا ہے وہ سمجھ لینے والوں کے لئے کسی طرح بھی کم نہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ عامۃ المسلمین کو نئے نئے عقائد کو جنم دینے والے دین کے نقاب پوش ڈاکوؤں سے محفوظ رکھے اور جلد ایسا وقت لائے جب سمجھدار لوگ ان کے فتنہ و فساد کے جالوں کو توڑ کر ریزہ ریزہ کر دیں اور ان مکاروں کو مکاریوں کی قرار واقعی سزا عوامی عدالت میں دی جائے۔ جن فتنہ پردازوں نے اولیاء اللہ کے صاف ستھرے اور پاکیزہ مسلک کا مذاق اڑانے کے ساتھ ساتھ ہزاروں سیدھے سادے مسلمانوں کو فریب پر فریب دیا ہے۔

اورد

اگر دنیا میں ان کی بدترین سازشوں کی سزا انہیں نہ بھی مل سکی تو ہم پھر بھی مایوس نہیں۔ ہمیں یقین اور مکمل اعتماد ہے کہ یہ قیامت کے دن اُس عظیم ترین عدالت سے ہرگز نہیں بچ سکیں گے جس عدالت کے بعد کوئی عدالت نہیں۔

بہر حال اب آپ ان لوگوں کی ہیر پھیر کی مزید کٹی ایک رنگ برنگی تحریروں کے بصارت سوز نمونے ملاحظہ فرمادیں :-

وہ بھی دیکھا یہ بھی دیکھ • شاہ رفیع الدین کی دوسری شخصیت
نفی کے بعد اثبات یا اثبات کے بعد نفی • کافر و مشرک گنہگار
قرآن سے پہلے کے فتوے • کبھی سب کچھ حرام کبھی سب کچھ جائز

اقتباساً فتاویٰ شاہ رفیع الدین مکتبہ

فتویٰ نمبر (۱)

بعض آدمی جاندار جانوروں مثلاً گائے اور بکری اور مرغ وغیرہ کو بزرگوں کی قبروں پر بطریق
نیاز لاتے ہیں اور خداؤں کو دیتے ہیں اور ذبح کی تہذیب نہیں کرتے۔ نقد و دشمنی کی طرح
نیاز کر کے چلے جاتے ہیں اور اس درگاہ کے خدا مختار ہیں اگر چاہیں ذبح کریں اور اگر چاہیں بیچ
دیں۔ اس قسم میں بھی قباحت نہیں۔ (فتاویٰ شاہ رفیع الدین صفحہ ۱۵)

فتویٰ نمبر (۲)

مزرات پر نیاز	جو نذر نیاز مردوں کیلئے کرتے ہیں وہ تین قسم کی ہے۔ ایک
جانور و غلہ وغیرہ	تو عوام مؤمنین کیلئے اور وہ محمود ہے۔ اسلئے کہ یہ حصول ثواب
لے جانا	اور دفع عذاب کیلئے مؤمنین کی اعانت ہے اور امر و نہی و استغفار
ایصال ثواب نذر	لَنْ نَبْذُكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (اور بخشش
نیاز وغیرہ	طلب کر اپنے خلاف اون کیلئے اور تمام مومن مردوں اور
	عورتوں کے لئے)۔ میں داخل ہے اور موتی کیلئے تصدیق
نذر اولیاء اللہ	کرنا حدیث میں بہت جگہ وارد ہوا ہے۔ اگر آجملہ سعد بن
چالیسواں	عبادہ رضی اللہ عنہ کا کنواں بنوانا اور اس کو اپنی والدہ کی
	ثواب رسانی کیلئے وقف کرنا اور ان کا کہنا ہذا لِأُمِّ سَعْدٍ
چالیس دن	دوسرا حدیث میں ہے تابعین کرام سے كَانَ السَّلفُ يَحْمِلُونَ
روٹی	الْأطعمَ عَنْ الْمَيْمَنَةِ اَرْبَعِينَ يَوْمًا (سلف میت کی

طرف سے چالیس روز کھانا کھلانے کو پسند کرتے تھے اور اس کے شواہد بہت ہیں۔
فتاویٰ شاہ رفیع الدین صفحہ ۱۵

فتویٰ نمبر (۳)

دوسری قسم اولیاء کیلئے نذر ہے۔ اگر نیت میں ان کے ساتھ تسرع و احسان ہے
یقین ہے کہ خدا کے دوستوں کے ساتھ احسان کو نارضائے الہی کا موجب ہے۔ اور امید
ہے کہ وہ بدلے کی جگہ اس بخشتے ہوئے سے زیادہ دیں گے۔ اور اگر ان کی التجا کے ساتھ
جناب الہی سے حاجت پورا ہونے کی نیت ہے۔ ظاہر ہے کہ ان کی دعا ہماری دعا سے
اور ان کی طاعت و مجاہدہ کی نسبت سے قبولیت میں زیادہ قریب ہے۔ اور اس احسان
کا طریقہ یہ ہے کہ صرف خدا کیلئے دیں اور اس کا ثواب کہ تصدیق کا حق ہے، بطور تحفہ ان کو
پہنچائیں اس لئے کہ ثواب کا پہنچانا ثواب حاصل ہونے کے بغیر نہیں۔ تو اس صورت میں یہ اولیاء
اللہ ثواب کے لینے میں عبادت کر نیوالے کے نائب ہیں نہ کہ مجبور کے شریک۔

اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ابتداء اس صدقہ کو اس شخص کی طرف سے دیں جیسا کہ جناب
نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو وصیت فرمائی کہ جب تک تم زندہ ہو ہماری
طرف سے قربانی کرتے رہو۔ اور نیابت میں حج کا حکم ویسا ہے کہ میت کی طرف سے واقع ہوگا۔ اور
اس کے مانند وارث کے ادا کرنے سے نیابتاً مورث سے ساقط نہیں ہوتا۔

فتویٰ نمبر (۴)

جو کچھ اولیاء کی قبور پر لے جاتے ہیں وہ تین قسم ہے۔

اول :- ختم و فاتحہ کی مجلس میں حاضران مجلس کیلئے ہوتا ہے۔ اگر یہ جماعت قبر
کے سرے پر ہوں اس جگہ تقسیم ہو۔ اور ثواب ان مردوں کو پہنچتا ہے۔
اور اگر گھروں میں ہوں حاضرین تقسیم ہو یہ قسم بھی قباحت نہیں رکھتی۔

دوم :- وہ کہ ان کی قبر کے مجاوروں کیلئے ہو کہ ان کی رضا کا موجب ہو اور کسی کی اولاد
کی خدمت کرنا اس کی رضا کا موجب ہو۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم بکری ذبح فرماتے تھے۔ اس میں سے کچھ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سہیلیوں کو بھیجتے

تھے۔ اس میں بھی قباحت نہیں۔
سوم ۲۔ کوئی چیز بطریق تعبدی غیر تعینِ مطلق لکھیں تاکہ جو محتاج کہ چاہے لے جائے۔ یہی
 اہانت کی قسم سے ہے۔ جیسا کہ سبیل میں پانی کو اور عیسویوں میں کھانے کو محتاجوں کیلئے مباح کرتے
 ہیں اور اس کا ثواب کسی کو پہنچاتے ہیں۔
 (احکام الدین فتاویٰ شاہ رفیع الدین مترجم صفحہ ۱۶ مطبوعہ لاہور)

صدیق حسن خان یا چستان

سلطنتِ نجدیت کے تاجدار، نواب سدا بہار، نواب بھوپالی سُرابِ خیالی

آپ کھینچی جن نے کفر و شرک کی دیوار ہے
 خود ہی وہ دیوار یہ کرنے لگا مسما رہے

کُفریات و شرکیات کا خاتمہ ✱ نجدیات پر نجدیات کا حملہ
 حقیقتیں جن پر افسانوں کا گمان ہوتا ہے
 سرکارِ نجدیات کا درسِ بدعات ● ختم ہی ختم

● ختم خواجگان ● ختم نقشبندیہ ● ختم قادری ● ختم مجدد
 ● شہرینی پر ختم ● وسیلہ اولیاء ● غوثِ اعظم کی فاتحہ ● شہرینی پر فاتحہ
 ● جمعرات کو ختم قرآن ● میت کیلئے ختم ● ساتواں شریف ● ختم
 ● شریفِ حزبِ لا اعظم ● ختم شریفِ بخاری شریف ● ختم شریفِ یا سلام

شہنشاہِ نجدیان - وہابیوں کے سلطان

صدیق حسن خان؟

ختم نمبر ۱ کا ختم خواجگان

یہ ختم جس نیت و قصد سے پڑھا جاتا ہے وہی مقصد حاصل ہوتا ہے۔ طریقہ اس کا یہ ہے کہ
 پہلے ہاتھ اٹھا کر ایک بار سورہ فاتحہ پڑھے۔ سورہ فاتحہ کو مع لسم اللہ سات بار پڑھے پھر دو دُشرفیہ دوبار
 پھر فاتحہ پڑھ کر ثواب اس "ختم" کا ان حضرات کو جن کی طرف یہ ختم "منسوب" ہے پیش کرے
 ان بزرگوں کے تعین نام میں اختلاف ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ سے حصولِ مدعا بوسیلہ ان بزرگوں
 کے چاہئے۔ اور جب تک کام نہ ہو مدد مت رکھے۔ اللہ مشکل کو آسان کرے۔
 اس ختم کو خواہ ایک شخص تنہا پڑھے یا زیادہ لوگ پڑھیں لیکن رعایتِ حدود و ترکیِ اولیٰ ہے۔ کیونکہ
 اللہ تعالیٰ وتر ہے۔ وتر کو دوست رکھنا ہے۔

خانقاہ شریفِ مظہری کا دستور یہ ہے کہ بعد فاتحہ آخر کے دُعا بلند
 آواز سے پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم نے ثواب ان کلمات کا جو اس حلقہ
 میں پڑھے گئے ہیں۔ ارواحِ طیبات حضرات علیہ نقشبندیہ و سادات اللہ عنہم کو
 پیش کیا اور اللہ تعالیٰ سے ہم امداد و استعانت بواسطہ ان حضرات کے چاہتے ہیں۔

مجدد دُعا کا ختم

معمول دُعا کا اس طور پر تھا

میں کہتا ہوں کہ شیخ محمد بن علی نے خزینۃ الاسرار میں لکھا ہے "اما جعفر صادق
 یا زید بسطامی و ابو الحسن خرقانی" اور جو بعد ان کے ہوئے ان سے "شہادۃ نقشبندیہ"
 سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قصائے حاجات و حصولِ مرادات و دفعِ بلا و قہرِ اعداء و مساد و دفعِ
 درجہ وصال و قربات و ظہورِ تجلیات میں استعمال اس فائدہ خلیلہ و اسرارِ غریبہ کا تیوہنِ محبوب ہے

طریقہ اس ختم کا یہ ہے کہ !

سویار استغفار پڑھے، اور سات بار فاتحہ اور سو بار درود شریف اور ننانوے بار اَلَمْ لَشَيْخ اور ایک ہزار بار سورہ اخلاص۔ پھر سات بار سورہ فاتحہ پھر وقت تمام ہونے اس ختم کے سو بار درود پھر حاجت کا سوال کرے اور مقصود کا طالب ہو بِاِذْنِ اللّٰهِ وہ حاجت پوری ہوگی۔ اور چار دن سے تجاوز نہیں کرے گی اور سات دن تک اسی طریق پر ضرور مداومت کرے۔ الخ

”محرر سطور اگر کسی شیخ کا مرید نہیں لیکن آباؤ اجداد و مشائخ میرے سب نقشبندیہ گذرے ہیں۔ اگرچہ اُن کو اجازت مجملہ سلاسل سلوک کے بھی حاصل تھے۔ اس لئے میں نے اس ختم کا ذکر کرنا مناسب سمجھا۔ برکات اس ختم کے لا تخف عند حد ہیں۔ خزانۃ الاسرار میں تفصیل اس اجمال کے لکھی ہے اور طریقہ مجددیہ کو بھی بابت اس ترتیب کے ذکر کیا ہے۔

”والد مرحوم میرے نقشبندی تھے۔“ اور قاضی محمد بن علی شوکانی نقشبندی تھے۔ اور اہل خانہ کے شاہ ولی اللہ محدث، مرزا مظہر جان جاناں بھی اسی طریقہ تعلیم پر تھے۔ و اللہ اعلم۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے فرمایا۔ در اعمال مشائخ ختم خواجگان نیز مجرب است و طریقہ او معروف و مشہور و ختم یا بدیع العجايب یا بخیر یا ایک ہزار دو صد بار در اول و آخر درود صدار نیز خواہ تنہا خواہ یک جماعت نیز مجرب است (انہی)

ختم نمبر (۲)

ایک طریقہ ختم خواجگان کا یہ ہے کہ سو بار درود کے ہر پیر کو مع تسمیہ پڑھے۔ و فاتحہ سات بار۔ درود ایک سو بار، اَلَمْ لَشَيْخ اَنتَ بَار، اخلاص ایک ہزار بار، درود ایک ہزار بار۔ پھر فاتحہ سات بار، درود ایک سو ایک بار۔ اور کسی قدر شریعت پر فاتحہ حضرات مشائخ پڑھ کر تقسیم کرے (واللہ اعلم)

”الدوا الدوامی مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۱۱“

تصنیف نواب صدیق حسن خاں بھوپالی

ختم حضرت مجدد شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ ختم نمبر (۱)

یہ ختم واسطے حصول جمیع مقاصد و حل مشکلات کے مجرب ہے۔ پہلے سو مرتبہ درود پڑھے پھر پانچ سو بار لا حول ولا قوۃ (اَلَا بِاللّٰهِ الْعَلِی الْعَظِیْم) بلکم و بیش۔ پھر سو بار درود اس ختم کو ہمیشہ پڑھتا رہے۔ یہاں تک کہ مطلب حاصل اور مشکل حل نہ ہو۔ مرزا صاحب قدس سرہ نے قاضی ثناء اللہ مرحوم کو لکھا تھا کہ ختم خواجگان و ختم مجدد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہر دن بعد حلقہ صبح لازم کرلو۔ (الدوا الدوا۔ صدیق حسن بھوپالی صفحہ ۱۱۲)

ختم قادریدہ ختم نمبر (۳)

اس کو مشائخ نے واسطے برآمد مہم کے مجرب سمجھا ہے۔ عروج ماہ میں پانچ شنبہ (جمعرات) سے شروع کر کے تین دن تک پڑھے۔ بسم اللہ مع فاتحہ و کلمہ تحید و درود و سورہ اخلاص ہر ایک کو ایک سو گیارہ بار۔ پھر شریعی پوفا ختم پڑھ کر اور ثواب اس کا روح پر قوس اخضر و مشارعہ طریقت کو دے کر تقسیم کرے۔ (الدوا الدوا۔ صفحہ ۱۱۲)

دیگر ختم قادریدہ ختم نمبر (۴)

پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔ ہر رکعت میں سورہ اخلاص گیارہ بار پھر بعد سلام کے یہ درود ایک سو گیارہ بار پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ مَعْدِنِ الْاَجْوَدِ وَالْاَكْرَمِ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ۔

پھر شیرینی پر فاتحہ شیخ جیلانی رضی اللہ عنہ پڑھ کر تقسیم کرے

(الدوا الدوا۔ صفحہ ۱۱۱)

ختم شریف برائے میت

جس کے پاس ختم قرآن یا تہلیل ہو اس سے کہے کہ دس بار قل هو اللہ احد ثم بسم اللہ پڑھے۔ پھر دس بار سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ پھر دس بار اللھم اغفر لی وارحمہ۔ پھر اٹھا کر سورہ فاتحہ پڑھ کر آواز بلند سے کہے کہ ثواب البکرات طیات کا جو اس حلقہ میں پڑھے گا اور ختم قرآن و ختم تہلیل کا فدا کی روح کو پیش کیا۔ لوگ حلقے کے یوں کہیں گے۔
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ لَا يَلْمِ الْفَاعِلَ اَنْتَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ - (الذوالدوا - صفحہ مطلق)

ختم نمبر (۱)
ختم فاتحہ برائے حاجت

نہ کہ احاطتے باشند می باند که فاحتها الکتاب بخواند
ولبعد از ختم حاجت بخواند که انشاء اللہ حاجت برآید
(الدام المذوا - صفحه ۸۹)

ختم جمہرات اور سأتوال
ختم منبہ (۸)

قرآن شریف کا ختم کرنا واسطے کار براری کے مجرب ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے لیکن اگر اس ترتیب سے پڑھے تو بہتر ہے۔ احباب میں اسرع التاثر ہوگا۔ یعنی دل جمعہ کے اول بقرے تا آخر مائدہ پڑھے ہفتہ کو انعام سے آخر توبہ تک۔ اتوار کو یونس سے آخر مریم تک۔ پیر کو طہ سے آخر قصص تک۔ منگل کو عنکبوت سے سورہ ص تک۔ ہدھ کو زمر سے آخر سورہ رحمان تک اور جمعرات کو واقعہ سے آخر قرآن تک۔ پھر وقت ختم کے مسجد

کرے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مانگے وہ پوری ہوگی۔ شاہ اہل اللہ قدس سرہ العزیز نے بھی چار باب میں اس ترکیب کو اختیار کیا ہے اور کہا کہ تمام خواندگان قرآن درہفت روزہ بریں ترتیب اسرّع دراجابت است۔ (الذی والدوا۔ صفحہ ۸۲)

ختم نبرد (۹)
ختم حزب الاسلام
تعیین رمضان شریف

میں کہتا ہوں کہ یہ کتاب "حزب الاعظم" جمع اذکار و ادعیہ میں بحرف اسانید و تحاریج کتاب ہے مثل و مثال ہے۔ میں نے اس کو بہت بار پڑھا ہے اور اکثر صلا رمضان میں پڑھا کرتا ہوں۔
(الذوالحجہ ۱۴۰۵ھ - ۸۵ صفحہ)

ختم بخاری شریف

جس طرح ختم قرآن مجید کا سات دن میں کیا جاتا ہے یا تیس دن میں
اسی طرح بمقتضائے حال و وقت اس کتاب کو ختم کرنا چاہیئے۔ میں نے کسی کتاب میں
صراحت تو کی ہے ختم کی نہیں پائی فقط یہ پایا کہ اس کا ختم کذا و کذا نفع دیتا ہے۔
بہر حال با وضو نہ کرنے طرف قبضے کے کر کے ساتھ خضوع و خشوع و حضور دل کے پڑھے
یا کسی اور کو حکم دے۔ "خوالا ایک شخص ختم کرے یا ایک جماعت
پڑھے۔ نفع اس کا متعین ہے۔ واللہ الحمد۔"



ختم ختم نمبر (۱۱) ختم۔ یا۔ سلام

اسم مبارک "یا سلام" ایک لاکھ پچیس ہزار بار پڑھنا مجرب ہے۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے ختم واسطے مرزا صاحب قدس سرہ کے پڑھائھا۔ (الدوا والدوا صفحہ ۱۱۲)

تِلْكَ أَحَدَ عَشْرَةَ

نجدیوں کے امام باکمال دیمثال شوہر ملکہ بھوپال نواب بے نقاب و بے حجاب، سراپا سراب جناب دولتمآب صدیق حسن خان کی تصنیف اللہ والہ و امیں درج شدہ اگر تمام ختم نقل کئے جائیں تو ختم شریف کے تمام عنوانات ان ختموں میں ہی ختم ہو سکتے ہیں۔ بہر حال نہایت اختصار سے صرف گیارہویں شریف کی نسبت سے گیارہ ختم شریف درج کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ اور ان ہی گیارہ عدد حوالہ جات میں گیارہویں والی ہرکار حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ختم شریف بھی شامل ہے۔ اور یہ ختم شریف خواجگان کی طرح اس شان سے شامل ہے کہ شبیر بینی سامنے رکھ کر حضور سیدنا غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح پر فتوح کو نواب پہنچایا جائے۔ چوں کہ آپ سب عبارات خود بھی ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اس لئے ان پر مزید تفسیر کرنے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔

ہاں! البتہ یہ بات آپ کے سامنے لانا ضروری ہے کہ پیشوائے وہابیوں نواب صدیق حسن خاں صاحب اپنی اس کتاب کی ہر عبارت کو قرآن و حدیث کا منظر قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ تنبیہ کے عنوان سے اسی کتاب میں رقمطراز ہیں:-

تَنْبِيْهِ نَوَابِ

میں نے اس رسالے میں انہیں اعمال کو ضبط کیا ہے جو نہایت

صحت و قبول شہرت کے ساتھ ماثور ہیں اور اکثر اعمال کی بنیاد آیات کتاب اللہ یا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہے۔ اور وہ اعمال جو مشائخ طریقت سے منقول ہیں ان میں سے چند اعمال صحیح و مجرب کو اخذ کر کے لکھا ہے۔ اور جن اعمال کو ترک کر دیا ہے اس وجہ سے ہے کہ ان میں طول عمل تھا۔ یا مجرب ہونا ان کا معلوم نہیں ہے یا صورت شرعی سے بعد پایا جانا تھا وہ بے گنتی ہیں۔

اگر جملہ را سعدی الشاکند
مگر دفترے دیگر را ملا کند

ان اعمال کے بجالانے میں وجود اثر کا اسی وقت ہو سکتا ہے کہ عامل متقی اور معمول بہ معتقد ہو۔ جن اشخاص اہل علم و مشائخ طریقت سے یہ اعمال ماثور ہیں۔ وہ سب اہل تقویٰ اور صاحب نسبت تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان اعمال کا تخلف کرنا نہ تھا۔ الخ (الدوا والدوا صفحہ ۱۲۴)

نواب صاحب کی تنبیہ سے صاف طور پر واضح ہو جاتا ہے کہ یہ تمام قسم کے ختم شریف قرآن کویم اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہیں۔ اور ان کی بنیاد قرآن و حدیث پر ہے اور یہ ان مشائخ طریقت کے اعمال ہیں جو عامل متقی، اہل علم، اہل تقویٰ اور صاحب نسبت تھے۔ اسی وجہ سے ان اعمال کا اثر خلاف نہیں ہوا کرتا تھا۔ اب یہ فیصلہ یا تو قارئین کریں یا پھر نواب صاحب کی ذہنیت کرے جن کے مقدّمین کسی سے منسوب ہونا لکھا ہی نہیں۔ اس لئے کہ ان کی نظر میں نسبت اور طریقت شرک و بدعت کا دوسرا نام ہے۔ اور مزے کی بات یہ ہے کہ نواب صاحب خود بھی تو دوسری تصانیف میں اپنی ذہنیت سے پیچھے نہیں:-

حقیقت ہو یا افسانہ مگر یہ بات ظاہر ہے
گر یہاں چاک نجدیت نے نجدیت کا کوڑا لا



ثناء اللہ وہابی کی قلابازیاں

- انکار اقرار • اقرار انکار • کبھی جائز کبھی ناجائز • کبھی غلط کبھی ٹھیک • مبہول بھلیاں • بدحواسیاں • تضاد پر تضاد • چکر پر چکر •

میت ہو

قرآن خوانی کا ثواب پہنچانا جائز ہے

- کسی آیت یا حدیث سے تلاوت قرآن کے ثواب رسائی کا ثبوت نہیں۔ نہ زمانہ رسالت میں اس کا ثبوت ملتا ہے۔ (گویا بدعت ٹھہرے گی)
- حنفی علماء اس کو مالی عبادت پر قیاس کر کے جائز کہتے ہیں۔ (گویا مایوں کے نزدیک ناجائز ہے) فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم - صفحہ ۳۱

جمہور اہلسنت قرآن کی ثواب سانی کی قائل ہیں؟

- نبل الاوطار سے بحیثیت مجموعی ملتا ہے کہ جمہور اہل سنت کے نزدیک تلاوت قرآن کا ثواب بھی میت کو ملتا ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۳۱
- (گویا امام ابو یوسف شاکانی نے مان لیا ہے اسلئے بدعت نہیں بلکہ عقیدہ جمہور ہے)

ایصال ثواب کا کھانا کھا جاؤ

- سوال ۱۔ نزدیکتا ہے مردہ کی دعوت کھانا حرام ہے۔

- جواب ۱۔ کوئی شخص ایصال ثواب کیلئے غریب و مساکین کو کھانا کھلائے تو جائز ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۳۳۳)

ایصال ثواب کا کھانا بدعت ہے

- ختم میت جو آجکل دیا جاتا ہے کہ بعد مرنے کے کھانا رکھ کر کچھ پڑھتے ہیں اور کھانا تقسیم کرتے ہیں تو آنحضرت کے زمانہ میں نہ تھا لہذا بدعت ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم - صفحہ ۴۳)

سورۃ یسین

پڑھنے کا ثواب میت کو پہنچانا ہے

- ابو داؤد میں معتقل برج لیبار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں پر سورۃ یسین پڑھو اور حکم میت کو بھی شامل ہے۔ فی الحقیقت میت ہی کیلئے ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۳۶)

قرآن پڑھنے کا ثواب میت کو پہنچانا بدعت ہے

- قرأت قرآن کا ثواب پہنچانے کا دستور زمانہ رسالت اور عہد خلافت میں نہ تھا۔ لہذا بدعت ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۴۳)
- برائے ثواب قرأت قرآن للمیت میرے نزدیک صراحتاً کسی مرفوع حدیث سے ثابت نہیں۔ نیز صحابہ و تابعین سے بھی ثابت نہیں۔ اس لئے اس کی مشروعیت میں تامل ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم - صفحہ ۳۸)

- (گویا سورۃ یسین قرآن نہیں اور اگر اس کو قرآن مان بھی لیا جائے تو وہ میت کو ثواب بنتے کیلئے نہیں پڑھی جاتی بلکہ یسین پڑھ کر مردوں پر نکتہ :-

دم کیا جاتا ہے تاکہ قبر میں سانپ ڈسین تو نہ ہر زیادہ اثر نہ کرے۔ واہ مولوی ثناء اللہ تیری
قلا بازیال بھی نادیر روزگار ہیں۔

میت کو قرآن خوانی کا ثواب جائز ہو

● سوال :- میت کو ثواب رسانی کی غرض سے بہ میت اجتماعی قرآن خوانی کرنا درست ہے یا نہیں۔

● جواب :- بہ میت نیک جائز ہے اگرچہ میت کذائی سنت سے ثابت نہیں۔
(فتاویٰ ثنائیہ - جلد دوم - صفحہ ۱۵۷)

نکتہ :- گویا اس میت کذا میت کے علاوہ قرآن خوانی کا ثواب سنت سے ثابت ہے۔ حالانکہ اوپر قرآن خوانی کی مشروعیت میں تامل تھا۔

گیارہویں شریف جائز ہے۔ گیارہویں شریف بدعت ہے

سوال :- کل یہاں ایک جلسہ شنگلہ رکھی مسلم لائبریری کا ہوا۔ جس میں مولوی حاجی غلام محمد شملوی (دہانی) نے لیکچر دیا۔ دوران تقریر گیارہویں اور بارہویں میں برائے ایصال ثواب غراب کو کھانا وغیرہ کھلانا جائز ہے آپ اسکے عدم ثبوت میں دلائل پیش کریں۔

جواب :- گیارہویں بارہویں کی بابت اختلاف صرف اتنی بات پر ہے کہ مافین اس کو لَعْنُوا اللہ سمجھ کر مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنُوا اللہ میں داخل کرتے ہیں۔ اور قائلین اس کو لَعْنُوا اللہ نہیں مانتے۔ مولوی غلام محمد صاحب نے اس اختلاف کو مٹانے کی کوشش کی ہوگی کہ گیارہویں بارہویں کا کھانا بغرض ایصال ثواب کیا جائے۔ یعنی نیت سے یہ ہو کہ الہ بزرگوں کی روح کو ثواب پہنچے نہ کہ بزرگ کے خود اسے کھانے کو قبول کریں۔ اس صورت میں واقعی اختلاف اٹھ جاتا ہے۔

ہاں نام کا جھگڑا باقی رہ جاتا ہے کہ اس قسم کی محفلوں کو گیارہویں بارہویں کہیں یا نذر اللہ کہیں۔ اس میں شک نہیں کہ گیارہویں کے ناموں کا ثبوت نہیں اس لئے یہ

نام نہیں لینے چاہئیں۔ (فتاویٰ ثنائیہ - جلد دوم - صفحہ ۱۵۷)

قلا بازی پر قلا بازی

مذکورہ عبارت میں مولوی ثناء اللہ صاحب نے جس جھوٹے انداز سے قلا بازی پر قلا بازی کھائی ہے۔ قارئین ان سے یقیناً لطف اندوز ہوئے ہوں گے اور دہائیوں کی قلا بازیوں کے ساتھ ان کی تفتیہ بازیوں کے بھی قائل ہو گئے ہوں گے۔ یعنی جب دیکھا کہ یہاں بخت ریت کی دال نہیں گلے گی تو ایصال ثواب سمجھ کر گیارہویں بارہویں کو جائز قرار دیدیا۔ اور جب دوسرے مولوی کی باری آئی تو اس نے اپنی جماعت کا آدمی سمجھ کر یوں تفتیہ بازی دکھائی کہ ہاں اس نے اختلاف مٹانے کی کوشش کی ہوگی۔ اور اس طرح اختلاف مٹ بھی جاتا ہے کہ گیارہویں بارہویں تاریخ کو ایصال ثواب کیا جائے۔ پھر سوال کرنے والے دہانی کا عدم ثبوت یاد آگیا تو پھر یوں تفتیہ بازی کی بازی جیتنے کی کوشش کی کہ کھانا! اگر ان ناموں گیارہویں بارہویں کو لَعْنُوا اللہ نہ سمجھا جائے تو ٹھیک ہے۔ پھر کچھ اور یاد آگیا تو لکھ دیا کہ نہیں نہیں! یہ نام ٹھیک نہیں اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں ان کا ثبوت نہیں ملتا۔

اس مسئلہ کے علاوہ

ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی وغیرہم کے متعلق جس طرح مولوی ثناء اللہ نے پٹنیاں کھائی ہیں وہ محتاج وضاحت نہیں۔ بہر حال ان لوگوں کا مذہب ایکٹ گورکھ دھندہ ہے جس کے سر پر کاپتہ لگا لینا جوئے شیر لانے کے کسی طرح بھی کم نہیں مولوی ثناء اللہ کی اسی قسم کی سینکڑوں بدحواسیاں اور بھی ہیں جنہیں دانستہ طور پر قلم انداز کر دیا ہے۔ اور یہ چند متصادم تحریریں "مشتہ نمونہ از خروارے" کے تحت ہدیہ قرین کے اب کسی اور مولوی کی داستان عقائد کی نقاب کشائی کرتے ہیں۔

اسماعیل دہلوی اپنی فتوؤں کی زد میں

مختصر تعارف حقائق کی روشنی میں

خاندان و شخصیت

- ۱۔ سکھوں کا بہانہ بنا کر مسلمانوں پر حملہ کرنا، انگریزوں کا ایجنٹ۔
- ۲۔ افغانوں سے لڑتے ہوئے مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہو کر لاہور میں شہید۔
- ۳۔ مقلدین کا فریاد دینے والے غیر مقلدوں کا ایسا ایجنٹ جسے دیوبند کے مقلد بھی اپنا پیشوا مانتے ہیں۔
- ۴۔ شاہ ولی اللہ دہلوی کا ایسا سچا پوتا جس نے اپنے دادا کے عقائد کا قلعہ مسمار کر دیا۔
- ۵۔ شاہ عبدالعزیز دہلوی کا وہ لائق شاگرد اور بھتیجا جس نے شاہ عبدالعزیز کے مسلک کے بچے اُدھیر کر رکھ دیئے۔
- ۶۔ کافر ساز فیکٹری دیوبند کا پروپرائیٹر۔
- ۷۔ شرک و بدعت اندہ سٹریٹ نجد آباد کا میٹنگ ڈائریکٹر۔
- ۸۔ شاہ عبدالرحیم دہلوی کے خاندان کا وہ خوش نصیب فرد جس کے سنگین فتوؤں نے اپنے دادا پر داد کو بھی کافر و مشرک اور بدعتی بنا دیا۔

توحید کا تصور

اللہ تعالیٰ جھوٹ بولنے پر قادر ہے، اگر یہ تسلیم نہ کیا جائے تو انسان کی طاقت خدا سے بڑھ جائے گی۔ (میکروزی و مصنف اسماعیل دہلوی صفحہ ۱۲)

اللہ کے مکر سے ڈرو۔

(تقوینہ الایمان صفحہ ۳۴)

رسالت کا تصور

- ۱۔ حضور علیہ السلام کر مٹی میں بل گئے ہیں۔ محمد مصطفیٰ کسی چیز کے مختار نہیں۔
- ۲۔ حضور علیہ السلام بڑے بھائی ہیں لہذا ان کی عزت بڑے بھائیوں جیسی کرنا چاہیئے۔
- ۳۔ پیغمبروں کی شان اُمت میں اس طرح ہے جس طرح گاؤں کے چوہدری کی ہے۔ اللہ چاہے تو کہ وہ بڑوں محمد کے برابر پیدا کر دے۔ انبیاء ناپیروز درے ہیں۔ پیغمبر خدا کے حضور میں چوہدریوں چماروں سے بھی زیادہ ذلیل ہیں۔ (ماخوذ از تقوینہ الایمان مصنف اسماعیل دہلوی)

نماز کا تصور

نماز میں حضور علیہ السلام کے خیال کے بجائے گدھے اور بیل کا خیال بہتر ہے۔

(صراط مستقیم صفحہ ۸۶)

خاتونِ جنت اور اپنے پیر کا تصور

اسماعیل دہلوی اپنے پیر سید احمد کے متعلق لکھتا ہے:-

”ایک دن جناب ولایت مآب حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہما کو خواب میں دیکھا۔ پس جناب علی المرتضیٰ نے آپ کو اپنے دست مبارک سے غسل دیا اور آپ کے جسم کو خوب اچھی طرح شست و شو کی جس طرح والدین اپنے بیٹوں کو نہلاتے ہیں اور شست و شو کرتے ہیں۔ اور جناب فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہما نے نہایت عمدہ اور قیمتی لباس اپنے دست مبارک سے آپ کو پہنایا۔ پس اس واقعہ کے سبب سے کمالات طریق نبوت جیسوہ گر ہوئے۔ (صراط مستقیم صفحہ ۲۴ اسماعیل دہلوی)

اسمعیلی شریک کے نمونے

۱۔ کسی کے نام کی منت ماننی اُس کے نام کا جانور کرنا شرک ہے۔ اس بات میں انبیاء اولیاء اور جن، شیطان، مجھوت، پری میں کچھ فرق نہیں جس سے یہ معاملہ کرے مشرک ہو جائے گا۔ (تقویۃ الایمان صفحہ ۶)

۲۔ کسی کے نام کا ختم پڑے یا اُس کی صورت کا خیال باندھے اس عقیدے سے آدمی البتہ مشرک ہو جاتا ہے۔ خواہ یہ عقیدہ انبیاء اولیاء سے رکھے خواہ پیرو شہید سے۔

۳۔ اس کی طرف جانور لے جانے اور وہاں مقیم ماننی۔ اُس (ذکر، برفلاف ڈالنا اور اس کی چو کھٹو کے آگے دُعا کرنی، پتھر کو بوسہ دینا، غلاف پکڑ کر دُعا کرنا اُس کے گدرد شنی کرنا، اس کے مجاہدین کو خدمت میں مشغول ہونا، جھاڑو دینا، روشنی کرنا، فرش بچھانا، پانی پلانا، وضو اور غسل کا لوگوں کیلئے سامان درست کرنا، قبر کو بوسہ دینا وغیرہ وغیرہ تو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے۔ (تقویۃ الایمان ص ۸)

۴۔ جو نذر نیاز اور مقیم ماننے یہ اشراک فی النصف ہے (تقویۃ الایمان ص ۸)

اسمعیلی بدعتیں

رتبجا، دسواں، چالیسواں، فاتحہ صحابہ کے وقت نہیں تھا اس لئے بدعت، باطل اور مردود ہیں۔ (تذکیر الاخوان تقویۃ الایمان ص ۶)

ربیع الاول میں مولود کی محفل ترتیب دینا، ربیع الثانی کو گیارہویں کرنا، جمادی الاولیٰ میں بدیع الدین شاہ کے عرس پر جانا، شعبان میں حلوا پکانا اور چراغ مہبت سے جلانا، رمضان میں اخیر جمعہ کو خطبہ اوداع پڑھنا، شوال میں عید کے روز سبویاں پکانا، بعد نماز عیدین بغلیگر ہونا، رتبجا، دسواں، چالیسواں اور چھ ماہی اور برسی عرس مردوں کے کرنا، حافظوں کو قبر پر بٹھلانا، قبروں پر چادریں ڈالنا، مقبرے بنانا،

دور دور سے سفر کر کے قبروں پر جانا، اور توشے اور سہ میاں کرنا، ختم بزرگوں کے نام کے یا قرآن کی آیتوں کو معکوس کرنا، شغل بزرخ وغیرہ ایجاد کرنا، عورتوں کا مردوں سے اور مردوں کا عورتوں سے سلام علیک کرنے کو محبوب سمجھنا یہ سب بدعتیں ہیں اور مردود اور باطل ہیں۔ (تقویۃ الایمان ص ۸)

چشتی، قادری، نقشبندی، سہروردی، رفاعی وغیرہ ٹوٹے بننا بنانا بدعت ہیں۔ (تقویۃ الایمان صفحہ ۵۴)

اسمعیل دہلوی کی غیبی فتوے

(جھوٹ ہی جھوٹ)

در اصل تو یوں ہے جو لوگ نذر اور نیاز میں نافرمانیوں اور کفر کا ارتکاب کرتے ہیں ان کو ثواب پہنچانا منظور نہیں بلکہ وہ تو شرک کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ کام بزرگوں کیلئے کئے جاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی عبادت کا معنی ان کے ذہن میں گھر گز نہیں ہوتا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جو لوگ توشوں اور نیازوں میں بہت رومیہ خرچ کرتے ہیں اگر ان سے پوچھا جائے کہ تم نے خدا تعالیٰ کیلئے بھی کوئی چیز دی تو کہیں گے نہیں اور بعض تو ان بزرگوں کو اللہ تعالیٰ پر توجیم دیتے ہیں۔ (مرآۃ المستقیم ص ۹)

اسمعیل دہلوی اپنے فتوؤں کی زد میں

فاتحہ، عرس، نذر، نیاز

دعا کے سوا اور صورتیں کہ ایک تو ان میں سے کنواں کھو دنا مردی ہے۔ چٹ پنچہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ میری والدہ اچانک فوت ہو گئی ہے اور بول نہیں سکی۔ اگر وہ بول

سکتی تو کچھ وصیت کرتی۔ پس اگر کسی اُس کے واسطے کچھ کروں تو اُس کو نفع پہنچے گا۔
 آپ نے فرمایا کہ کنواں کھودو اور کھو کہ یہ سعد کی والدہ کیلئے
 ہے۔ دوم: جمعہ کے دن والدین کی قبر پر سورہ یسین کا پڑھا دار دہو اسے اور
 اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی عبدالوہاب رضی اللہ
 عنہ کی طرف سے اُن کی وفات کے بعد غلام آزاد کئے اور باقی عبادتوں
 کو بھی اس پر قیاس کرنا چاہیئے۔ پس جو عبادت کہ کسی مسلمان سے روا ہو اس کا
 ثواب کسی فوت شدہ کی روح کو پہنچائے اور جناب الہی میں دعا کرنا اس کے پہنچانے کا
 طریق ہے اور بہت بہتر اور مستحسن طریقہ ہے۔ اور وہ شخص کہ جس کی روح کو ثواب پہنچا رہا ہے
 اگر اُس کے حقداروں میں سے ہے اس کے برابر ثواب پہنچانے کی خوبی بہت زیادہ ہوگی۔
 پس امور مروجہ یعنی اموات کے فاتحہ اور عرس اور نذر و نیاز
 میں اتنی بات کی خوبی میں کچھ شک و شبہ نہیں (مراط مستقیم ص ۹۶)

اولیاء اللہ کی قبروں کی طرف سفر کرنے کا فائدہ

اگرچہ صاف باطن لوگوں کو اولیاء اللہ کی قبروں کی طرف سفر کرنے سے کسی قدر
 فائدہ ہوتا ہے۔ (مراط مستقیم ص ۸۹)

مُرشد کی رضا پر جان دینا

اور مُرشد کی محبت اس طرح چاہیئے کہ اپنے مال اور جان کو اُس کی
 رضا اور آرام کے واسطے خرچ کر دے۔ اور دنیا کی کسی چیز کو
 اُس کی رضا مندی سے زیادہ عزیز نہ جانے۔ اس لئے کہ جو نفع پیر سے پہنچتا ہے اس کا
 فائدہ تمام دُنیا سے ہزار ہا درجہ بہتر ہے۔

چشتی، قادری، سہروردی، نقشبندی سلسلے

آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں کہ چشتی، قادری، سہروردی،
 نقشبندی سلسلے اسماعیل کے نزدیک بدعتی ٹوٹے ہیں۔ اب اپنے پیر کے متعلق ان لوگوں
 سے وابستگی کے متعلق اسی اسماعیل کا وہا بیت توڑ فتویٰ ملاحظہ کریں۔

وہا بیت توڑ فتویٰ

سعادت کے خزانوں کے کُنچے آپ کے ہاتھ آگئے اور وہ کُنچے کیا تھے یعنی
 ملازمت جناب ہدایت مآب قدوہ ارباب صدقہ و صفاء زبدۃ اصحاب فناہ و بقا،
 سید العلماء، سند الاولیاء، رحمت اللہ علیہ، وارث الانبیاء والمرسلین
 مرجع ہر ذلیل و عزیز، مولانا و مریشدنا الشیخ عبد العزیز، متع اللہ
 المسلمین، بطول بقائہ واعترفا و سائرا المسلمین بجدہ و علائہ
 کے اور آپ کو انجناب کے ساتھ طریقہ نقشبندیہ میں بیعت حال ہوئے۔

القصہ حضرت سید صاحب کو تینوں طریقوں یعنی قادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ کی
 نسبت مبادی سے پہلے حاصل ہو گئی۔ نسبت قادریہ اور نقشبندیہ کا بیان ہے کہ حضرت
 غوث الثقلین اور جناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند
 کی روح مقدس آپ کے متوجہ حال ہوئی۔ الخ

نسبت چشتیہ کا بیان اس طرح ہے کہ ایک دن آپ خواجہ خواجگان
 خواجہ قطب الاقطاب مختیار کا کی قدس سرہ کی مرقد منور
 پر تشریف لے گئے اور اُن کی مرقد مبارک پر موقوف ہو کر بیٹھ گئے
 اس اثنائیں اُن کی روح پُرفور سے ملاقات ہو گئی اور انجناب یعنی حضرت قطب الاقطاب نے آپ پر
 نہایت قوی توجہ کی کہ اس توجہ کے سبب سے ابتدا حصول نسبت چشتیہ کا ہو گیا۔ (مراط مستقیم ص ۸۶)

اسمعیل دہلوی مرزا ابو کا پیشوا ہے

پکی قبروں سے منع کر نیوالوں کی پکی قبریں

اسمعیل دہلوی نے مرزا قادیانی کے پیدا ہونے کی پیشگوئی کی تھی

اسمعیل اور اسکے پیروں پر مرزا ابو کا قیضہ

ایک دلچسپ خبر

بالاکوٹ میں شہداء کے مزاروں پر مرزا ابو کا تصرف

خان عبدالقیوم خان وزیر اعلیٰ صوبہ سرحد فی الفور متوجہ ہوں

لاہور۔ ۲ جون۔ ڈاکٹر خالد صاحب ابھی ابھی بالاکوٹ ضلع ہزارہ صوبہ سرحد سے تشریف لائے ہیں۔ ان کا بیان ہے کہ مرزائی یہاں سید احمد دہلوی اور حضرت شاہ اسمعیل شہید کے مزار پر نجات بنوا رہے ہیں۔ اور ان مزاروں پر کتبہ بھی نصب کر رہے ہیں۔ اس حرکت سے یہ مرزائی یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ یہ دونوں بزرگ مرزا غلام احمد کے ختم لینے کی پیشگوئی کر چکے ہیں۔ ایک کتبہ تو مقامی مسلمانوں نے اکھاڑ کر دریائے گندھار میں پھینک دیا ہے۔ مگر دوسرا حکومت سرحد کے بعض عہدیداروں کی مدد سے برقرار رہا ہے۔ علاقہ کے لوگ مرزا ابو کے اس اقدام سے سخت مضطرب ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب ان شہید مزاروں کے نزدیک قبر کا بخت بنایا جانا ناجائز ہے تو انہیں حضرت سید احمد صاحب کی قبر بخت بنانے کا کیا حق ہے۔ (ایک خبر۔ ۲ جون ۱۹۷۷ء)

سنت کی زندگی

سوسال کی دہن

ایک فیچر

کردار

مولوی :- سنت کو زندہ کرنے کا دعویٰ دار اسمعیل دہلوی شاہ ولی اللہ کا پوتا۔
دہن :- سوسال کی بڑھیا شاہ ولی اللہ کی صاحبزادی اسمعیل کی چھوٹی
دولہا :- گلی کا ایک غیر معروف بوڑھا۔

نکاح خوان :- مولوی
سائل :- شیخ پر مسئلہ پوچھنے والا کوئی آدمی۔

جلسے کا سیر

اجائے سنت کا دعوے دار مولوی اسمعیل شیخ پر تقریر کرتا ہے۔ مسلمان بھائیو
تم بیوہ عورتوں کے نکاح نہ کر کے بہت بڑے مجرم کا ارتکاب کرتے ہو۔ یاد رکھو قیامت
کے دن تمہیں جہنم میں جھونک دیا جائے گا۔

(مجمع سے سرسراہٹ ہوئی ہلکی ہلکی آوازیں اٹھتی ہیں)
(ایک شخص ہجوم کو چیرتا ہوا شیخ کے قریب آجاتا ہے)
مولوی :- بیٹھو بیٹھو بات پوری ہونے دو۔

سائل :- حضرت مجھے ایک مسئلہ پوچھنا ہے۔

مولوی :- گھبرا کر چاروں طرف دیکھنا ہے اور پھر شیخ چھوڑ کر بھاگ جاتا ہے۔
(دوڑتے ہوئے قدموں کی آواز کے ساتھ مولوی کی اس قسم کی آوازیں
بھی آتی ہیں)۔

تم سب لوگ بیٹھے رہو مسئلہ آکر بتاتا ہوں۔
میں آ رہا ہوں۔ میں آ رہا ہوں، آواز دہری ہوئی چلی جاتی ہے۔

گھر کا منظر

ایک کمرہ میں چھوٹی سی چارپائی پر ایک بہت ہی بوڑھی عورت بیٹھی ہوئی ہے جس کے منہ میں دانت نہ ہونے کی وجہ سے بغیر چھالیہ کے پان کا ٹکڑا رکھا ہوا ہے۔
کوئی شخص دُور تا ہوا کمرے کے اندر داخل ہوتا ہے۔

کون ہے؟ بوڑھی عورت نے پوچھا
میں مولوی اسماعیل ہوں چھوٹی۔ آنے والے نے چھوٹی ہوئی سانس پر قابو
پاتے ہوئے کہا۔

آؤ، آؤ بیٹے بیٹھے جاؤ۔ بڑھیا نے کہا
(مولوی آگے بڑھتا ہے اور اپنی ٹوپی بڑھیا کے پاؤں پر رکھ دیتا ہے)

بڑھیا: یہ کیا لائے ہو بیٹے۔
مولوی: لایا تو کچھ نہیں یہ میری ٹوپی ہے چھوٹی۔
بڑھیا: ارے بیٹے ٹوپی کیوں رکھ دی میرے پاؤں پر اٹھا اسے۔
مولوی: ٹوپی پھر اٹھاؤں گا پہلے میری ایک بات مان چھوٹی
بڑھیا: کہو کہو بیٹے تمہاری بات نہیں مانوں گی تو کس کی مانوں گی۔
مولوی: چھوٹی نکاح کر لے۔

بڑھیا: اے نوجوان شہزادے کی کتاب لے لو۔
مولوی: نہیں چھوٹی شہزادہ نہیں، آپ کو نکاح کرنا ہوگا۔
بڑھیا: اے ہائے اس عمر میں میرا نکاح

مولوی: چھوٹی آپ کو قیمت پر نکاح کرنا ہوگا۔ ورنہ اسماعیل وغض نہیں کر سکتا۔
بڑھیا: بیٹے تیرے وغض سے میرے نکاح کا کیا تعلق۔

مولوی: بہت بڑا تعلق ہے چھوٹی۔ میں لوگوں کو بیوگان کے نکاح کی تلقین کرتا

ہوں۔ ہو سکتا ہے لوگ مجھ پر یہ سوال کریں کہ پہلے اپنی چھوٹی کا نکاح کر۔
بڑھیا: بیٹے تم لوگوں کو کہہ سکتے ہو کہ اُس کی سو سال کی عمر ہے، دانت منہ میں نہیں
سر ملتا ہے، نکاح کیسے کر لے۔

مولوی: چھوٹی دشمن یہ نہیں دیکھا کرتا۔ تو نکاح کرے گی تو وغض کروں گا۔ نہیں توقیامت
کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہو گا کہ چھوٹی مانتی نہیں تھی، اس
لئے وغض کرنا چھوڑ دیا۔

(حضور علیہ السلام کا نام سن کر بڑھیا پر کیکپی طاری ہو جاتی ہے اور بوڑھی
آنکھوں سے آنسو بہنے لگتے ہیں۔)

بڑھیا: (روتی ہوئی) بیٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری شکایت نہ کرنا۔
مولوی: تو پھر نکاح کیلئے مان جاؤ۔

بڑھیا: روتے ہوئے، اچھا بیٹا؟

مولوی بھاگتا ہوا جاتا ہے اور گلی سے ایک بوڑھے کھوسٹ کو مگر لاتا ہے
اور نکاح کر دیتا ہے (ماخوذ ہفت روزہ نولاک - ۸ اگست ۱۹۶۹ء)

مصنف

نکاح کے گواہوں، چھوہاروں کی تقسیم اور دعوت ولیمہ جیسی سنتوں کا
کہیں سرائے نہیں مل سکا اور نہ ہی دولہا کی رضا اور دولہا کے گھر دلہن کی روانگی
کا منظر فلما یا گیا ہے۔

رخصتی یقیناً دوسری دنیا کے لئے ہوگی

عَلٰی بَابَا
اور

چالیس چور

- کھل جاسم سم ○ اس دور کے افراسیاب ○
- طلسم ہوشربا سے طلسم ایمان ربات تک ○ الف لیلوی کروا ○
- قصہ ایک پیر کے مریدوں کا ○
- خطبات ہمدیدوں نے پیر کو دیئے ○ پیر سے مریدوں کی جنگ ○
- پیر روشن ضمیر کیا فرماتے ہیں؟ ○
- مرید بے تدبیر کیا کہتے ہیں؟ ○

ختم شریف

یتجا * ساتواں * دسواں
ماہانہ * ششماہی * چھلیم
عرس * تعین یوم * سماع
کھانے پر فاتحہ *
یوم وفات مقرر کرنا

عَلٰی بَابَا اور چالیس چور

* کھل جاسم سم * طلسم ہوشربا سے طلسم ایمان ربات تک

طلسم ہوشربا کا مصنف بڑا خوش ذوق آدمی تھا۔ اُس کے تین چار ذہن نے ہزاروں طلسماتی اور ناقابل فہم کہانیوں کو جنم دیکر بڑے بڑے طلسماتیوں سے اپنے قلم کا لوٹا منوا لیا۔ مگر نہ ہوا وہ ہمارے زمانے میں ورنہ ہم اُس کے طلسم ہوشربا کی ہوش اڑا دینے والے ایسے طلسماتی حقائق پیش کرتے کہ وہ آئندہ اپنے ذہن کی کھال اُتارنے سے بچ جاتا۔ اور اپنی نئی کتاب کا نام طلسم ہوشربا کی بجائے طلسم ایمان ربات رکھتا۔ قارئین شاید مذاق سمجھ رہے ہوں۔ لیکن یہیں غلط کہنے کی ضرورت ہی کیسا ہے اور پھر فاتحہ گفتگو کو آڑی کیا۔ آپ خود ہی ملاحظہ فرمائیے کہ وہ بیچارہ تو ایک افراسیاب کو لئے پھرتا ہے اور ہمارے پاس کئی افراسیاب ہیں۔ وہ ایک لندھور کی بات کرتا ہے۔ ادھر کئی چوالی ہزاروں منوں کی گزریں اٹھائے پھرتے ہیں۔ اُس کے خیالی طلسمکدوں میں انسان تھپتھپاتے جاتے تھے۔ ادھر واقعتاً دلوں کو پتھر کر دیا گیا ہے۔ اور الف لیلوی کا مصنف بیچارہ تو پتہ نہیں کس زمانہ میں ہوا ہوگا۔ جو ہزار راتوں میں ایک داستان مکمل کر پایا ہوگا۔ اگر وہ اس دور میں زندہ ہوتا تو صرف ایک رات میں ہزار داستانیں مکمل کر لیتا ہے۔

وہ ایک علی بابا اور چالیس چوروں کی بات کرتا ہے ہم اُسے بیسیوں علی بابے دکھاتے اور ایک ایک علی بابے کے ساتھ چالیس چالیس دہائی چوروں کے درشنے کرتے۔ بات خواہ مخواہ بڑھ گئی۔ لہذا اسے گفتگو کو یہاں پر ہی ختم کرتے ہوئے ہمارے دور کے افراسیابوں سے ملاقات کریں۔ علی بابا اور اُس کے چالیس ساتھیوں سے ملیں۔

پہلے ملاحظہ فرما دیں

مُریدوں کی طرف سے

پیر کے خطابات

مجاہد رشید احمد گنگوہی (از امداد السلوک) بنام حاجی امداد اللہ مہاجر مکی

افتخار المشائخ الاعلام، مرکز الخواص والعوام، منبع البرکات القدسیہ۔
مظہر فیوضات السریہ، معدن المعارف الالہیہ، مخزن الحقائق، مجمع الدقائق
سراج اقرانہ، قدوة اهل زمانہ، سلطان العارفين، ملك التارکین، غوث الکاملین
غیاث الطالبین، الذی کلت السنۃ الاقلام، من مدائح البالغۃ واعجزۃ التوفیف
شماثلہ الکرائم الساطعہ، یغبط الاولون والآخرون من شعاریہ، ویجملہ الفاجرون
والغافلون من دناریہ، مُرشدی، معتدی، وسیلۃ یومی وغدی،
مولائی و معتقی، سیدی، سندی، الشیخ، الحاج المشائخ
”یا امداد اللہ“، الفاروقی تھا نوری، سلمہ اللہ تعالیٰ بالارشاد
والهدایۃ وازال بذاتہ المظہرۃ الضلالۃ والغوائۃ
استعانہ نمودہ باذیان فیضان و عاطفتش پناہ حیمۃ۔

(امداد السلوک - مطبوعہ سادھوڑہ انڈیا - صفحہ ۲۱)

(مصنف رشید احمد گنگوہی)

پیر سے مریدوں کی جنگ

پیر روشن ضمیر فرماتے ہیں؟

حقیقت عرس، تعین یوم، قرآن و طعام کا ثواب، برکات عرس، سماع

لفظ عروس اس حدیث سے ماخوذ ہے ”مَنْ كُنُومَةُ الْعُرُوسِ“ یعنی بندہ صالح سے
کہا جاتا ہے کہ عروس کی طرح آرام کرے۔ کیونکہ موت مقبولان الہی کے حق میں وصال محبوب حقیقی ہے
اس سے بڑھ کر کوئی عروسی ہوگی۔ چونکہ ایصال ثواب بروح اموات مستحسن ہے۔ خصوصاً
جن بزرگوں سے فیوض و برکات حاصل ہوئے اُن کا حق زیادہ ہے۔ اور ہنر اپنے پرہیزگاروں
سے ملنا از ویاد محبت اور تذکرہ برکات ہے۔ اور نیرطابوں کا یہ بھی فائدہ ہے کہ پیر کی
تلاش میں مشقت نہیں ہوتی۔

بہت سے مشائخ رونق افروز ہوتے ہیں اس میں جس سے عقیدت ہو غلامی اختیار
کرے۔ اس لئے مقصود ایجاد و رسم عرس یہ تھا کہ سب سلسلہ کے لوگ ایک تاریخ پر جمع
ہو جائیں۔ باہم ملاقات بھی ہو جائے اور صاحب قبر کی روح کو قرآن و طعام کا ثواب بھی
پہنچا یا جائے۔ ”یہا مصلحت ہے تعین یوم ہیں۔“

دھا خاص یوم وفات کو مقرر کرنا اس میں اسرارِ مخفیہ ہیں۔ ان کا
اظہار ضروری نہیں۔ چونکہ بعض طریقوں میں سماع کی عادت ہے۔ اس لئے تجدید حال
اور از ویاد شوق و محبت کیلئے سماع بھی ہونے لگا۔ پس اصل عرس کی اسی تدبیر ہے
اور اس میں کوئی حرج نہیں معلوم ہوتا۔

بعض علماء نے بعض حدیثوں سے بھی استنباط کیا ہے۔ رہ گیا شبہ حدیث ”لَا تَجِدُوا
قَبْرِي عَيْدًا“ کا۔ سو اس کا معنی یہ ہے کہ میلہ لگانا اور خوشیاں کرنا اور زینت و آرائش کرنا
اور وہوم و ہام کا اہتمام یہ ممنوع ہے۔ کیونکہ زیارت مقابر واسطے عبرت اور تذکرہ آخرت ہے
نہ غفلت اور زینت کیلئے۔ ”اور یہ معنی نہیں کہ کسی قبر پر جمع ہونا منع ہے۔“ ورنہ مدینہ طیبہ قافلوں
کا جانا واسطے زیارت روضۃ اقدس کے منع ہوئے۔ (کلیات امدادیہ مطبوعہ ولید بندہ)

(فیصلہ ہفت مستحکم مک)

پیر یا تو قیر فرماتے ہیں؟

فاتحہ مروجہ کی حقیقت • کھانے پر قرآن پڑھنا جائز ہے • تالیح کا تعین ضروری ہے وغیرہ وغیرہ

دوسرا مسئلہ فاتحہ مروجہ کا



نماز میں سورہ خاص معین کرنے کو فقہائے محققین نے جائز رکھا ہے اور تہجد میں اکثر مشائخ کا معمول ہے۔ اور تامل سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ سلف میں تو یہ عادت تھی کہ مثلاً کھانا پکا کر کھلا دیا اور دل سے ایصالِ ثواب کی نیت کرنی۔ متاخرین میں کسی کو خیال پیدا ہوا کہ جیسے نماز میں ہر چند نیت دل سے کافی ہے مگر موافقت قلب و لسان کیلئے عوام کو زبان سے کہنا بھی مستحسن ہے۔ اسی طرح اگر یہاں زبان سے کہہ لیا جائے کہ یا اللہ اس کھانے کا ثواب فلاں شخص کو پہنچ جائے تو بہتر ہے۔ پھر کسی کو خیال پیدا ہوا کہ لفظ کا مشار الیہ اگر سامنے موجود ہو تو زیادہ استحضار قلب ہو۔ کھانا دو برو لانے لگے۔ کسی کو یہ خیال ہوا کہ ایک دعا ہے۔ اس کے ساتھ اگر کچھ کلام الہی بھی پڑھا جاوے تو قبولیت دعا کی بھی امید ہے۔ اور اس کلام کا ثواب بھی پہنچ جائے گا کہ جمع العبادین ہے۔

عہ چہ خوش بود کہ بر آید بیک کرشمہ دو کار

قرآن شریف کی بعض سورتیں بھی جو لفظوں میں مختصر اور ثواب میں بہت زیادہ ہیں پڑھی جانے لگیں۔ کسی نے خیال کیا دعا کیلئے رفع یدین سنت ہے۔ ہاتھ بھی اٹھانے لگے۔ کسی نے خیال کیا کھانا جو مسکین کو دیا جائے گا اس کے ساتھ پانی دینا بھی مستحسن ہے۔ پانی پلانا بڑا ثواب ہے اس پانی کو بھی کھانے کے ساتھ رکھ لیا۔ پس یہ ہیئت کنڈا میہ حاصل ہو گئی۔ ”دھا تعین تارین“ یہ بات تجربہ سے معلوم ہوتی ہے کہ جو امر کسی خاص وقت معمولی ہو وہ اس وقت یاد آجاتا ہے اور ضرور ہو جاتا

ہے۔ اور نہیں تو سا لہا سال گذر جاتے ہیں کبھی خیال بھی نہیں ہوتا۔ اس قسم کی مصلحتیں ہر امر میں ہیں۔ جن کی تفصیل طویل ہے۔ محض بطور نمونہ فقہور اسابیانی کیا گیا ہے۔ ذہین آدمی غور کر کے سمجھ سکتا ہے۔ اور قطع نظر مصالحِ مذکورہ کے ان میں بعض اسرار بھی ہیں۔ پس اگر یہی مصالح بنائے تخصیص ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔ رہا عوام کا غلو اولاً اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔ اس عمل سے کیوں منع کیا جاوے۔

ایضاً ہفت مسئلہ کلیاتِ اسلامیہ۔ مطبوعہ دیوبند۔ تصنیف حاجی امداد اللہ مہاجر مکی

مُرید پر تقصیر کہتے ہیں



جو بدعات مثل تیج وغیرہ کے ہیں اُن کا کوئی ناکسی طرح بھی درست نہیں۔ قاعدہ شریعت کا ہے۔ جو چیز بھلائی اور بُرائی سے ملی ہوئی ہو، اُس کو حکم شریعت بُرائی کا دیتی ہے اُس کی بھلائی پر نظر نہیں ہوتی۔ ظاہر اُس کی ایسی مثال ہے کہ ایک مٹی دودھ میں ایک چٹو پیشاب گر جاوے تو اُس کو نجس کہیں گے دودھ کا اعتبار نہ کریں گے اور اُس کو حلال نہ کہیں گے۔ لہذا فعل اور شرکت ان بدعات کی ودونوں ناجائز باعتماد ہوں یا بلا اعتقاد۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۲)

پیر یا وفا فرماتے ہیں؟

تم گیارہویں شریف • دسواں • بیسواں • چالیسواں • سالہ اور ہر مہینے ختم شریف جائز ہیں۔ پس برہنیت مروجہ ایصالِ ثواب کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں اور گیارہویں شریف حضرت غوث پاک قدس سرہ کی رسوائی، بیسویں، چہلم، ششماہی

سالانہ وغیرہ اور توشہ عبد الحق ردو لوی رحمۃ اللہ علیہ اور سہ منی بوعلی قلندر رحمۃ اللہ علیہ و حلوائے شہرات اور دیگر طریق ایصالِ ثواب کے اسی قاعدے پر مبنی ہیں۔ اور مشرب فقیر کا اس سلسلہ میں یہ ہے۔ کہ فقیر یا بند اس ہیئت کا نہیں لیکن کرنیوالوں پر انکار نہیں کرتا۔

(کلیات امدادیہ - مطبوعہ دیوبند - ص ۹۹ مصنفہ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی)

مرید پر حفا کہتے ہیں؟

گیارہویں شریف • بیتجا، دسواں وغیرہ بدعتِ ضلالہ ہیں • بزرگوں کے نام کی چیز حرام ہے • ایسے عقائد رکھنے والا کافر ہے۔

①

تعیّنات بدعتِ ضلالہ ہیں اور طعام میں اگر نیتِ ثواب کی ہے تو طعامِ مباح ہے اور صدقہ ہے اور جو نام ان اکابر کے ہے تو داخلِ و ما اہل بدیع غیر اللہ ہے اور حرام ہے۔ اور ایسے عقائد موجبِ کفر کے ہیں۔ ان افعال کو کفر ہی کہنا چاہیے۔ (فتاویٰ رشیدیہ جلد اول ص ۳۴ مصنفہ رشید احمد گنگوہی)

”ایسے ہی گیارہویں بھی بدعت تھے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۴۵۶)

②

چالیس روز تک روٹی کی رسم کر لینا بدعت ہے۔ ایسے ہی گیارہویں بھی بدعت ہے۔

(فتاویٰ رشیدیہ ص ۴۵۶)

پیر فی ہوش فرماتے ہیں؟

ختمِ شنی شریف • نیاز مولینا روم • قل ہوا اللہ پڑھ کر شربت کی تقسیم

جب شنی شریف ختم ہوگئی بعد ختم حکم شربت بنانیکا دیا اور شاد ہوا کہ اس پر مولینا روم کی نیاز بھی کی جائے۔ گیارہ گیارہ بار سورۃ اخلاص پڑھ کر نیاز کی گئی اور شربت تقسیم کیا گیا۔ (شمال امدادیہ - ملفوظات حاجی امداد اللہ ص ۶۸)

پھر فرماتے ہیں

نیاز کے دو معنی ہیں ایک عجز، نیاز، بندگی اور وہ سوائے خدا کے دوسروں کے واسطے نہیں ہے بلکہ ناجائز اور شرک ہے۔ اور دوسرے خدا کی نذر اور ثواب خدا کے بندوں کو پہنچانا یہ جائز ہے۔

لوگ انکار کرتے ہیں لیکن اس میں کیا خرابی ہے۔ اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہو تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ یہ کہ اصل عمل سے انکار کیا جائے۔ (شمال امدادیہ - صفحہ ۶۸)

مرید پر خروش کہتے ہیں؟

کہ ایک مٹکی دودھ میں چٹو بھر پشاپ کر جلانے سے اس کو نجس کہیں گے کیونکہ بھلائی اور برائی مل جائیں تو سب کچھ برائی میں داخل ہوتا ہے۔

(رشید احمد گنگوہی - حوالہ پچھلے صفحہ پر)

ہم کہتے ہیں

کہ مُرید پرورش اچھے اور نیک اعمال کو اپنے پیر کی تقلید میں بہتر اور اچھی تشبیہ سے کیوں یاد نہیں کرتے۔ کیا ان اعمال صالح کو مندیہ یا دریا یا نہر سے تشبیہ نہیں دی جاسکتی کہ اگر کوئی نا سمجھ ان میں کسی قسم کے غلو کا مرتکب ہوتا ہے تو اسے اس غلو سے منع کیا جائے نہ کہ اصل حقائق سے بھی انکار کر دیا جائے۔ جیسا کہ پیر ذی وقار فرماتے ہیں کہ غیر مشروع عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ کہ اصل عمل سے انکار کیا جائے۔ حالانکہ ان غیر مشروع عوارض کا گھر کھوج بھی نظر نہیں آتا بلکہ یہ بھی تم لوگوں کے مفروضات سے تنگ آکر پیر صاحب نے ایسا فرما دیا ہے۔ کیونکہ تمہاری بیشتر تحریریں مفروضات کے جال کی صورت میں پیر صاحب کے سامنے پیش ہوا کرتی تھیں۔ ورنہ ان نیک ادر صالح اعمال میں ان سے زیادہ کوئی بھی نہیں کرتا جس پر پیر صاحب مہر تصدیق ثبت کر چکے ہیں۔

پیر ذی وقار فرماتے ہیں

بر سال ایصال ثواب قرآن خوانی محفل میلادہ پیر کا عرس • اہتمام طعام

مشرب فقیر کا اس امر میں یہ ہے کہ ہر سال اپنے پیر و مرشد کی روح مبارک کو ایصال ثواب کرتا ہوں اور قرآن خوانی ہوتی ہے۔ اور گاہ گاہ اگر وقت میں وسعت ہوتی تو مولود پڑھا جاتا ہے۔ پھر حاضر کھانا کھلایا جاتا ہے۔ اور اس کا ثواب بخش دیا جاتا ہے۔

مُرید بے تدبیر کیا کہتے ہیں؟

(۱)

سوم و دہم و چہلم وغیرہ ہمہ بدعات و مانوذا از کفار ہنود است و آنکہ طعام روبرو نہادہ چیزے می خوانند این ہمہ طریقہ ہنود است۔ ترک جنین رسوم واجب است کہ من تشبہ بقوم فهو منهم و ہر گاہ طعام پچنین بدعات متلبس شد بہتر آنکہ این جنین طعام نخوردہ شود کہ درع مایہ بیٹ الی مایہ بیٹ۔

(ادار الفتاویٰ معروف بہ فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم کتاب بدعات مخفیہ ۵۵ مطبوعہ کتب خانہ رحیمیہ دیوبند یو۔ پی۔ مؤلفہ مولوی اشرف علی۔)

(۲)

طعام و شیرینی کہ نیاز بزرگان می باشد در دو جهت است بعضی جہاں بر نیت تقرب و لیشاں و طلب مراد یا از لیشاں می کنند این شرک است و این جنین طعام یا شیرینی خوردن حرام است۔ و مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ۔ (فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم مطبوعہ دیوبند)

ترجمہ نمبر (۱)

تیسرا اور دسواں اور چہلم وغیرہ تمام بدعات ہنود و کافروں سے لی گئی ہیں اور جو کہ کھانا سامنے رکھ کر کچھ پڑھتے ہیں۔ یہ تمام طریقہ ہنود و کافروں کا ہے۔ ان رسوم کا ترک کرنا واجب ہے۔ کیونکہ کسی نے جس قوم کی مشابہت کی وہ اُسی سے ہے۔ اور یقیناً کھانا ان بدعات سے متلبس ہو گیا بہتر ہے کہ یہ کھانا نہ کھایا جائے۔ کہ درع مایہ بیٹ الی مالا بیر بیٹ۔

ترجمہ نمبر (۲)

طعام اور شیرینی کہ بزرگوں کی ہوتی ہے دو طرح سے ہے۔ بعض جہاں ان کے تقرب اور طلب مراد کی نیت سے کہتے ہیں یہ شرک ہے اور یہ کھانا یا شیرینی کھانا حرام ہے۔ و مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ۔

فِي صَلَهِ هَفْتِ مَسْئَلَةِ كَارِدِ عَمَلِ

پیر پر مریدوں کے حملے

• مولوی اشرف علی کا گورکھ دھندہ • پیر یا کھلونا • افراسیابوں کی افراسیابیاں • چکر ہی چکر • جھوٹ پر جھوٹ

قارئین کرام نے پیر صاحب سے مریدوں کے کھلے اختلاف کے متعدد نمونے ملاحظہ فرمائے۔ اس قدر واضح اختلاف کا ردِ عمل جو پیر صاحب کے ماننے والوں اور مریدوں کے معتقدین پر ہونا چاہیے تھا ہو کر رہا۔ غیر جانبدار حضرات نے جو کچھ سمجھنا تھا سمجھ لیا اور جان لیا کہ پیر صاحب کے یہ افراسیاب قسم کے پیر مرید نہ تو پیر صاحب کے اقوال و افعال سے متفق ہیں اور نہ ہی ان کے دلوں کے کسی بھی گوشے میں پیر صاحب کا وہ احترام و عقیدت موجود ہے جو کسی بھی حقیقت مند مرید کو اپنے شیخ کامل سے ہونا چاہیے۔ اور پیر پر مریدی کا چکر صرف پیری چلانا ہے۔ لیکن وہ جانبدار لوگ جو پیر صاحب کے بھی عقیدت مند تھے اور مریدوں کی آرٹری تھی تحریروں کے چنگل میں بھی پھنسے ہوئے تھے حیران و پریشان ہو گئے اور اضطراب و اضطراب کے عالم میں اس شدید اختلاف کی وضاحت طلب کرنے لگے۔ مندرجہ ذیل سوال و جواب اسی سلسلے کی چند کڑیاں ہیں جنہیں ہم بغیر کسی تبصرہ کے میں وعن پیش کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں:-

اُبے کیا ہوگا؟

خط ایک عقیدت مند کا مولوی اشرف علی کے نام

بخدمت ذوالمجدد و اکرم مولانا و مقتدا مولوی اشرف علی صاحب مدنیہم پس از سلام مسنون معروض آنکہ۔ اگرچہ میں ایک اجنبی شخص ہوں لیکن بعض اعتبارات سے اپنے

آپ کو زمرہ مدام میں تصور کرتا ہوں اور اس بنا پر بے تکلفانہ ایک خاص تکلیف دینے کی جرات کرتا ہوں۔

اُدو وہ یہ ہے کہ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی قدس سرہ العزیز کے ساتھ بعض وجوہات سے ہمیشہ ایک عقیدہ قلبی ہے۔ اور جو حضرات حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ واسطہ و ارادت رکھنے والے ہیں ان کے ساتھ بھی دلی اخلاص ہے۔

اُدو بالخصوص مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی مدظلہ العالی کے ساتھ جن کے محامد خود حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بعض تالیفات میں بالتخصیص ارقام فرمائے ہیں اور اپنے معتقدین کو ان کی جانب رجوع دلانے کی ہدایت فرمائی ہے ایک خاص ارادت ہے۔

لیکن بعض اوقات بعض مخالفین اور مقیدین کے بعض اعتراضات و شبہات کے وجہ سے جو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا (رشید احمد گنگوہی) سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض معمولات اور معتقدات کے مختلف فیہ ہونے کے بارے میں کئے جاتے ہیں اور جو اس کا جواب معقول اپنے سے نہیں بن پڑتا۔ طبیعت کو ایک خلیجی پیدا ہو جاتا ہے۔

اس لئے میں چاہتا ہوں کہ ان شبہات کا دفعیہ، مخالفین کے جواب اور نیز اپنی تشفی قلب کے واسطے آپ کے ذریعہ سے کروں۔ کیونکہ اول تو مخالفین کو ایسے شبہات پیدا کرنے کیلئے جو زیادہ جرات اور قوت ہو گئی ہے وہ رسالہ ہفت مسئلہ کی اشاعت ہے اور یہ رسالہ آپ ہی کا شائع کیا ہوا ہے۔

اگرچہ آپ نے اس کے ساتھ ایک مضمون بطور ضمیمہ کے بھی اضافہ فرمایا ہے جو صرف ہم جیسے معتقدین کیلئے فی الجملہ باعث طمانیت ہو سکتا ہے۔

لیکن تاہم وہ مضمون اس اصلی تحریر کے مطلب پر کوئی کافی وافی اثر نہیں پیدا کر سکتا اور مخالفین اس کو نظر نام سے دیکھتے ہیں اور قابل قبول قرار نہیں دیتے بلکہ اس تقریب کے مضمون سے جو رسالہ دُرِ منظم مؤلفہ شاہ عبدالحق صاحب مہاجر مکی پر جو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مرقوم فرمائی ہے۔ اس اصلی رسالہ فیصلہ ہفت مسئلہ کی تائید ہوتی ہے۔

خط لکھنے والا آگے چل کر اپنے شبہات کا اس طرح اظہار کرتا ہے :-

شبہ اول

یہ ہے کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعض معتقدات و معمولات جو ان کے رسالہ ہفت مسئلہ سے یا تقریظ مندرج رسالہ دوسرے سے یا بعض دیگر فتوے ہم مضمون رسالہ مذکور پر دستخط اور مہر ہونے سے یا ان معتقدات اور معمولات کی نسبت بعض اشخاص محکمہ چشم دید اور گوش زد احوال و اقوال بیان کرنے سے ثابت ہوتے ہیں۔ آیا واقعی تھے یا یہ اقوال و افعال بخلاف اپنے ذاتی عقیدہ کے کسی مصلحت پر مبنی تھے و برعایت شریف و اہالیان مکہ معظمہ وغیرہ حضرات سے سزا زدہ ہوتے تھے۔

اگر بخلاف عقیدہ واقعی کے تھے تو یہ صورت تقیہ کی اور شعار روافض تھے جو حضرت کے کمال ظاہری و باطنی کے بالکل منافی ہے۔ اور اگر موافق عقیدہ واقعی کے تھے تو ان حضرات کے جو حضرت سے واسطے ارادت اور خلافت کے رکھتے تھے۔ ان معمولات اور معتقدات کو بدعت اور ضلالت کہنے کا حضرت حاجی صاحب کے اوپر کیا اثر ہوا۔ اور ان حضرات کے حق

دوسرا شبہ

یہ ہے کہ آیا مرید اور خلیفہ کو من کل الوجوه اتباع شیخ کی ضرورت ہے یا نہیں اور اگر نہیں ہے تو صرف اوراد و اشغال مطلقہ لفت میں اتباع کافی ہے اور دیگر مسائل شرعیہ میں اپنے علم اور اجتہاد سے کام لینے کا مجاز حاصل ہے تو اس صورت میں احکام شریعیہ میں شیخ کے عمل کے بخلاف سے مرید کے قلب میں عظمت شیخ

جیسا کہ چاہیئے تاہم نہیں رہ سکتی۔ بلکہ جب شیخ کے عقائد اور اعمال بزرگم مرید خلاف شرع اور سنت ہوں گے تو شیخ کے ساتھ ارادت بھی کسی طرح باقی نہیں رہ سکتی۔

اور ایسی حالت میں خود شیخ لائق مشیخت تصور نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ جب شیخ کو قطع نظر اپنے علم ظاہری کے اپنے کشف باطنی اور نور عرفان سے بالخصوص ایسے مسائل میں جو ان کے اور ان کے مریدوں کے مابعد الاختلافی ہوں حق و باطل، ضلالت و اباحت میں تمیز نہ ہو سکے تو وہ بھی ترقی مدارج و طے منازل الی اللہ کا ذریعہ کیونکر بن سکتا ہے یا کیونکر بنایا جاسکتا ہے۔ اور وہ کامل و مکمل کیونکر تصور ہو سکتا ہے۔

اور اگر کہا جاوے کہ ایسے مسائل فرعیہ کا اختلاف قدیمی بات ہے اور اس سے معاملات طریقہ میں کچھ حرج تصور نہیں ہے۔

تو اول تو یہ اختلاف ایسا ادنیٰ درجہ کا نہیں ہے۔ دوسرے اس کے تسلیم کرنے میں طالبان حق کو کسی عالم و کامل متبع سنت شیخ کی تلاش کرنے کی جو ایک ضروری بات قرار دی گئی ضرور باقی نہیں رہتی بلکہ ہر صوفی مشرب ان اشغال معینہ و معمولات کی تعلیم اور بذریعہ بیعت داخل سلسلہ کرنے کیلئے کافی ہو سکتا ہے۔ اور اگر مرید اور خلیفہ کو اتباع کامل کی ضرورت ہے اور مرشد کے ساتھ ہم خیال و ہم عقیدہ و ہم عمل ہونا ضروری ہے تو بوجہ اختلاف مسائل محض مذکورہ شبہ اول ان حضرات کے اندر ان کا فقدان ظاہر ہے۔

پس ایسی حالت میں ان حضرات کی خلافت خلافت راشدہ کیونکر تسلیم ہو۔ اور اگر نہ تسلیم ہو تو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے

وہ فراموش نہ ہو، حضرت مولانا رشید احمد صاحب کے حق میں ناقد ہوئے ہیں کیا معنی رکھتے ہیں اور کس بنا پر ہیں اور اگر ان :-

ہر دو حضرات کے معتقدات اور معمولات یکساں قرار دیئے جائیں تو تطبیق کس طریقہ سے کی جاوے اور قطع نظر دیگر مضامین کے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ فیصلہ حققت مسئلہ کیلئے ایک شرح پر از تاویلات کثیرہ مطلوب ہوگی۔

تیسرا شبہ

یہ ہے کہ حضرت حاجی صاحب کے خلفاء میں باعتبار اختلاف بعض معتقدات و معمولات میں دو فریق ہیں اور ہر فریق علماء کا ہے۔ جن میں ایک فریق مولوی احمد حسن صاحب کانپوری اور شاہ عبدالحق صاحب مہاجر مئی۔ مولوی عبد السمیع صاحب میرٹھی وغیرہ کا ہے جن کے معمولات و معتقدات مثیل حضرت حاجی صاحب و دیگر متقدمین صوفیہ کرام پیشوا یا ان سلسلہ چشتیہ صاحبان پر یہ قدوسیہ کے ہیں۔

اور دوسرا فریق مولوی رشید احمد صاحب و مولوی اشرف علی صاحب و مولوی محمد قاسم صاحب مرحوم وغیرہ کا ہے۔ جو ان کے معتقدات و معمولات کو بدعت و ضلالت بلکہ اس سے بھی زیادہ بدتر کہتے ہیں کہ تو بت بشرک و کفر پہنچاتے ہیں۔

پس ان ہر دو فریق سے خلافت راشدہ کس فریق کی متصور ہو سکتی ہے اور حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ایسے دو مختلف العقیدہ والے عمل اشخاص کو خلافت عطا فرمانا کیسا عمل ہے۔

پس یہ ہیں وہ اعتراض و شبہات جن کے جوابات معقول دینے ہیں۔ اور مخالفین نامعقول کو معقول کر دینے میں مجھ جیسے بعض کم علم مجاہدانِ خانوادہ امدادیہ کو دشواری ہوتی۔ پس اگر والا جناب توجہ فرمادیں اور ان امور کا جواب مفصل فرمادیں تو قطع نظر اس کے کہ مخالفین کے جواب میں سہولت ہو جاوے بمصدق لیطمن قلبی کے مآثر انشراح خاطر کیلئے بھی، بے غایت بکار آمد اور مفید ہو۔ فقط والسلام

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم کتاب البدعات صفحہ ۶۴ تا ۶۵ مطبوعہ دیوبند مولف مولوی اشرف علی)

مولوی اشرف علی کے جواب پہلے

اگرچہ بعض قارئین ایک دیوبندی کے اپنے پیشوا کے نام اس طویل خط کو پڑھتے پڑھتے اگتا بھی سکتے ہیں۔ تاہم اس خط میں وہ سب کچھ کہا جا چکا ہے جو ہم لوگ کہتے ہیں۔ اور سوائے اس ایک نامعقولیت کے جو کہ مخالفین کو نامعقول کہا ہے باقی تمام اعتراضات معنی برصداقت اور حقائق کی شاندار تصویر ہیں۔ ہم اس خط کو مختصر بھی کر سکتے تھے اور اس کے زیادہ ضروری حصے نقل کرنے پر اکتفا کر سکتے تھے مگر محض اس لئے کہ شاید کوئی دیوبندیوں کے مزعومہ عقائد کو حق جاننے والا ایسا حق پرست شخص پڑھ کر راہ حق پر آجائے جس کو ابھی تک حقائق کا علم نہ ہو سکا ہو۔

آب آپ مولوی اشرف علی کا طویل و عریض گورکھ دھندا ملاحظہ فرمائیں اور مختلف چالاکوں سے لہذا سنی مصلحتیں اور پوری پوری دلچسپی سے سمجھنے کی کوشش کریں کہ مولوی صاحب کہنا کیا چاہتے ہیں۔ اگر آپ نے کچھ نہ کچھ سمجھ لیا تو پھر آپ یقیناً شرح معجم نمبر چار سو بیس جلدی کر کے پہلا انعام حاصل کر سکتے ہیں۔

مولوی اشرف علی کا جواب

شبہ اول کا جواب یہ ہے کہ حضرت صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے وہی عقائد ہیں جو اہل حق کے ہیں اور حضرت کا ان اعمال میں شریک ہونا یا تحریراً و تقریراً اذن فرمانا نعوذ باللہ بنی فساد عقیدہ پر نہیں ہے نہ تقیہ پر ہے۔ بلکہ چونکہ یہ اعمال فی نفسہا جائز نہیں ان کو جائز سمجھ کر کرتے تھے اور کہتے تھے اور گمان یہ تھا کہ فاعلین یا مخلصین یا حاضرین مجلس بھی ان مفاسد سے مبرا ہوں گے۔ تو بعض جگہ یہ گمان صحیح تھا۔ اور بعض جگہ محسنین کا غلبہ تھا اور یہی صورت اکثر تھی۔ اور جو لوگ بدعت و ضلالت کہتے ہیں نفس افعال کو نہیں کہتے کہ حضرت پر اثر پہنچے بلکہ مفاسد کہتے ہیں جس سے حضرت خود بری ہیں پس حضرت کے قول و فعل کا خلاصہ یہ نکلا کہ یہ افعال بلا مفاسد جائز ہیں اور فتاویٰ علماء کا حامل یہ ہوا کہ یہ افعال مع الفاسد ناجائز ہیں۔ سو اس میں کچھ اختلاف نہ ہوا۔ البتہ یہ امر کہ آیا اکثر مواقع میں یا مفاسد موجود ہیں یا نہیں۔ اس میں حضرت اور علماء کا اختلاف رہا۔ سو یہ ایک واقعہ اختلاف ہے جیسے زید کے کھڑے ہونے میں۔ اس میں اگر حضرت کو صحیح خبر تحقیق نہ ہوئی ہو تو حضرت پر الزام و ملامت نہیں اور نہ اختلاف کو نیکو لوگوں کو اس کے خلاف سے کوئی ضرر۔ ”کچھ نہ سمجھے خدا کو بے کوئی“ (جو نہ چہنا بچہ میں معاملہ ختم)

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے

معتمہ نمبر ۲

کہ جو امر یقیناً خلاف ہو اس میں شیخ کا اتباع مرید کو ضرور نہیں اور جو امر ایسا ہو کہ شیخ کا عقیدہ اس میں صحیح ہے۔ اور کسی واقعہ کی صحیح خبر نہ پہنچنے سے عمل خلاف مصلحت ہو گیا۔ چونکہ فی نفسہ وہ امر خلاف شرع نہیں۔ حسن عقیدہ و نیت سے شیخ نے کیا ہے وہ خلاف شرع نہیں ہے اس لئے شیخ کی عظمت مرید کے قلب سے ذرا برابر

مثلاً

میں نہیں گھٹ سکتی۔ اگر کسی شخص نے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کھانے میں زہر ملا کر کھلا دیا اور آپ کو اس وقت خبر نہ ہوئی۔

تو صحابہ کے قلب سے یہ سمجھ کر کہ حضور نے زہر نوش فرمایا ہرگز غفلت کم نہیں ہو سکتی بلکہ یہی کہا جاوے گا کہ آپ نے کھانا حلال نوش فرمایا ہے۔ مگر زہر کی اطلاع حضور کو نہ ہوئی ورنہ ہرگز نوش نہ فرماتے۔

اور اس بنا پر مرید فعال شیخ کو خلاف شرع نہ سمجھے گا جو غفلت کم ہو اور کشف باطن اور نور عرفانی کو حق و باطل کا انکشاف کسی درجہ میں مستمم ہے مگر یہاں تو حق و باطل میں شیخ کو التباس ہے نہیں جو انکشاف کی حاجت ہو۔ اس کا انکشاف تو حاصل ہے کہ فلاں طور پر باطل ہے صرف ایک واقعہ جزیرہ اس کے نظر سے مخفی ہے۔

جس کا خفی ہونا انبیاء علیہم السلام سے بھی مستبعد نہیں۔ خود حدیث میں حضور کا ارشاد ہے کہ میں بشر ہوں شاید کوئی شخص اپنے دعوے پر حجت شرعیہ قائم کر کے مقدمہ جیت لے۔ اور اس کا حق نہ ہو اور میں اسے دلاؤں تو وہ دوزخ سے حصہ لے رہا ہے۔ ظاہری حجت پر حضور حکم فرما دیتے تھے۔

اور بعض اوقات احتمال ہوتا تھا کہ شاید دوسرے کا حق ہے۔

حضور پر ہرگز کوئی طعن نہیں ہو سکتا۔ آپ نے تو حق ہی فیصلہ فرمایا تھا۔ چونکہ واقعہ کی تحقیق صحیح نہ ملی اس لئے صاحبِ حجت کو غالب فرما دیا۔ ایسی حالت میں کامل مکمل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔ بخلاف اس شیخ کے جس کے عقاید یا مسلک میں غلط یقینی ہو۔ وہ البتہ قابلِ شیخ ہونے کے نہیں۔ اور اوپر معروض ہو چکا ہے کہ حضرت کے عقائد یا مسلک میں خلاف نہیں صرف ایک واقعہ کی تحقیق صحیح نہیں پہنچی۔ پس نہ حضرت پر کوئی شبہ رہا نہ خلفاء کی خلافت راشدہ میں کوئی قدر رہا۔ سلطان نظام الدین اولیاء قدس سرہ کے خلیفہ کا

سماع سے منکر ہونا شیخ کے رد برو مشہور و معروف ہے۔

تیسرے شبہ کا جواب

معتمہ نمبر (۳)

تیسرے شبہ کی نسبت یہ عرض ہے کہ حضرت کے تمام خدام کی خوش اعتقادی کا دعویٰ ہم نہیں کر سکتے۔ یقیناً بعض اہل علم کو بعض امور میں لغزش واقع ہوئی ہے۔ بعض کو تو مسائل میں غلطی ہو گئی ہے جس سے حضرت بالکل منزہ اور مبترا ہیں۔ اور اگر وہ حضرت کے قول کی سند لادیں تو بہت یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے حضرت کے کلام کو نہیں سمجھا یا حضرت غلبہ حال میں کوئی امر فرمایا جو تاویل کے قابل ہوتا۔ اور ان صاحبوں نے اس کو ظاہر پر محمول فرمایا۔ چنانچہ اس ناکارہ کے رد برو غلبہ حال میں بعض امور غامضہ فرمائے اور خود حضرت کی حالت سے ممکن ہو گیا کہ اس وقت غلبہ ہے۔ مگر ممکن ہے کہ اس کی طرف کسی کی توجہ نہ ہوئی ہو اور اس نے اس کو غلبہ حال نہ سمجھا ہو۔ اس لئے وہ غلطی میں مبتلا ہو گیا ہو یوں بھی ممکن ہے ان حضرات کو حضرت کے طرز عمل کے سمجھنے میں غلطی ہوئی ہو۔ اور اگر غلطی بھی نہیں تو عوام ان کے فعل سے ضرور برباد ہوئے۔ سو چونکہ ان صاحبوں کو غلبہ حال ہی نہیں۔ اور عوام کے حال سے بھی علماء کو بوجہ اختلاف عوام کے اطلاع زیادہ ہوتی ہے۔ اس لئے ان صاحبوں کی غلطی تحقیقی واقعہ میں یا غلبہ حال کے ارشادات نقل کر دینے میں قابل معذوری نہیں اور مشائخ میں یہ دونوں عذر صحیح ہیں اور مسئلہ کی یقینی غلطی تو کسی کیلئے بھی عذر نہیں۔

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم صفحہ ۶۴ تا ۶۶ مطبوعہ دیوبند)



شبہات کے جوابات پر شبہات

قارئین کرام مولوی اشرف علی کے معتمہ جات سے کچھ سمجھے ہوں یا نہ سمجھے ہوں۔ مگر جس سائل کے جوابات دیئے گئے تھے وہ مطمئن نہیں۔ لہذا وہ اپنے مزید کئی شبہات کا اظہار دوسرے خط میں کر رہے ہیں۔ خط پہلے ہی طرح کافی طویل ہے۔ لہذا اس کے چند اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں:-

سائل مولوی اشرف علی کے خطابات وغیرہ کے بعد لکھتا ہے:-

ایک امر محض بنظر اطلاع پیش کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ اس عریفہ میں میری نظر سے ایک تحریر مولوی احمد حسن صاحب کانپوری کی گزری ہے جس میں رسالہ فیصلہ ہفت مسئلہ کی بابت یہ لفظ تحریر تھے:-

☆ ہفت مسئلہ میں جو ضمیمہ لگایا گیا ہے اس کی عدم رضا حضرت کی طرف سے ثابت ہے۔ مولوی شفیق الدین صاحب سے بتا کید آپ نے فرمایا ہے کہ اشتہار دو اس امر کا کہ ضمیمہ ہمارے خلاف ہے۔

اب اصل مطلب عرض کیا جاتا ہے۔ کہ آپ نے ارقام فرمایا ہے کہ یہ اعمال فی نفسہ جائز ہیں ان کو جائز سمجھ کر کرتے تھے اور کہتے تھے اور گمان یہ تھا کہ فاعیلین اور مخاطبین و حاضرین مجلس ان مفاسد سے مبترا ہوں گے۔

☆ وہ مفاسد کیا ہیں جن سے حضرت مبترا تھے۔ جہاں تک خیال کیا جاتا ہے مفاسد وہی امور قرار دیئے گئے ہیں جن کو حضرت حاجی صاحب نے مصالح پر مبنی نہ ہونا ارشاد فرمایا ہے۔

☆ کیا حضرت حاجی صاحب کے یہاں جو فضل میلاد شریف ہوتی تھی یا جن محافل کے اندر ہندو سنان میں یا لکھ معظّمہ وغیرہ میں حضرت حاجی صاحب کو شرکت کا اتفاق ہوا ہوگا ان محافل میں تداعی اور کثرت روشنی اور استعمال نمونہ

و اہتمام فروش و جائے نشست و اگر کو بلند و ممتاز قائم کرنا اور قیام بالتخصیص عند الذکر الولا دة اور اجتماع ہر خاص و عام کا نہیں ہوتا تھا! نہیں؟ ضرور ہوتا تھا۔ پس وہ کونسے مفاسد تھے جن سے حضرت کو عدم واقفیت اور لاعلمی تھی۔ اور وہ کونسے واقعات تھے کہ جن سے حضرت بے خبر تھے کہ جس کی بنیاد پر واقعہ کی تحقیق میں غلطی ہونا تسلیم کیا جاسکے۔

شہ دوم چونکہ شبہ اول پر مبنی ہے اس لئے اس کے جواب میں بھی وہی انداز قائم کیا گیا کہ کسی واقعہ کی صحیح خبر نہ پہنچنے سے کوئی عمل خلاف مصلحت مرشد سے سرزد ہو جائے تو عظمت شیخ کی بابت کوئی ناقص خیال پیدا نہیں ہوتا۔

اول تو حسب اقوال و اعمال متصفین سابقین شیخ کے حق میں یہ کلام و گمان بھی کہ عمل خلاف مصلحت ہوا۔ سوواء ادبی ہے کیونکہ باوجود علم و احتمال کی ایسے اختلافات عظیم کے ایسے شیخ سے عمل خلاف مصلحت ہو جانا اس کی شان میں فرق ڈالنے والی بات ہے۔ دوسرے یہ امر دریافت طلب ہوا کہ وہ کونسے ایسے واقعات تھے جن کی خبر صحیح حضرت کو نہ پہنچی تھی۔ جہاں تک خیال کیا جاتا ہے اس امر کا ثبوت کرنا سخت معتذر معلوم ہوتا بلکہ اس کے خلاف شہادتیں تحریری و تقریری ہندوستان میں اکثر موجود ہیں۔

شبہ سوم کا جواب بھی بطور سابق یہ ارقام ہوا ہے کہ حضرت کا خلافت عطا فرما دینا کسی مبتلائے غلطی کو بنا بر عدم اطلاع اس شخص کی غلطی ہے جس کا خلاف شان نہ ہونا اوپر ظاہر ہو چکا ہے۔ اس معاملہ میں اول تو یہ مان لینا کہ حضرت کو ان اشخاص کے احوال و عقائد اور اعمال کی اطلاع نہ ہو بہت سخت دشوار بلکہ بدایت کا انکار ہے اور کسی طرح قرین عقل نہیں کہ جو لوگ مدت و صحبت میں حاضر رہے ہوں اور نزدیک و دور سے فیضانِ باطنی سے مستفیض ہوتے رہے ہوں ان کے معتقدات اور معمولات سے حضرت بے خبر رہیں اور اگر عیاذ باللہ بتیلی منافع ان اول

زمانہ رسالت بے خبر تسلیم بھی کی جاوے تو حضرت پر بڑا الزام یہ عائد ہوگا کہ بلا اطمینان تصحیح حال و اعمال خلافت کیوں عطا فرمادی۔ اس لئے کہ یہ امر خلافت تو کوئی دنیا کا کام نہیں تھا یا کوئی عبادت یا معاملات کا مسئلہ یا استفتاء نہ تھا کہ جس کی بابت یہ حجت کی جاسکے کہ واقعات و حالات سے بے خبر رہنے کی وجہ سے حکم یا عمل خلاف واقعہ یا مصلحت صادر ہو گیا بلکہ یہ معاملہ تو بالکل نور باطن و تصفیہ قلب و عرفان سے تعلق رکھتا ہے۔ پھر کیوں ان ذریعوں سے مشہور گان سلف مریدین کے حالات کو دریافت نہیں کیا۔ تاکہ وہ غلطیاں جن میں بعض خلفاء مبتلا تھے آئندہ سلسلہ میں سنت پیر یا عمل شیخ قرار پا کر شائع نہ ہونے پائیں۔ کیوں مرآۃ قلب حضرت میں ان خلفاء کے بعض عقائد و اعمال فاسدہ کا عکس جیسا کہ اکثر بزرگواروں کے حالات میں مذکور ہوتا ہے منعکس نہیں ہوا اب ان امور کا جواب بعد مل خطہ و توجہ تحریر اول کے ارشاد فرمایا جاوے۔

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم صفحہ ۶۷۸ مطبوعہ دیوبند)

مولوی اشرف علی کے شعلہ فگن

جوابات کے اقتباسات

• غصہ • نفرت • الجھنیں • محمے

الجواب :- از خاکسار اشرف علی عفی عنہ۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
• آپ نے جو تحریر فرمایا ہے کہ منکرین کیلئے ہنوز نگینا ش کلام باقی ہے۔ سوا حقیر نے پہلے بھی منصفین کے لئے لکھا تھا اور اب بھی اسی غرض سے لکھتا ہوں۔

• تمام تر تحریرات میں اس کا منکرین سے قطع نظر کر لیجئے اپنے شبہات کو البتہ رفع کر لیجئے۔ دوسروں سے گفتگو ہو تو ان کو علماء کا حوالہ دیجئے، خود وہ

اپنے شبہات رفع کر لیں آپ کیوں فکر فرماتے ہیں۔

- اگر وہ معاذ ہوں جانے دیجئے اُن کو ساکت کرنے کا کوئی شرعاً مکلف نہیں پھر تعب برداشت کرنا ایک فضول امر کیلئے کسی کو کیا ضرورت پڑی ہے۔
- دیگر روایات کی تلاش کی چونکہ ضرورت نہیں اسلئے اس کا قصد نہیں کیا گیا جبکہ ایک دلیل بھی کافی ہے۔

- اگر یہ امر قابلِ اطلاع تسلیم بھی کر لیا جاوے تو بھی مضر نہیں۔ کیونکہ ممکن ہے کہ حضرت کی خدمت میں منہجہ اس طرح اور ایسے عنوان سے پیش کیا گیا ہو کہ حضرت مظنہ انکار نفس اعمال یا مع القیود المباحہ بلا الروم المفسد کا ہو گیا ہو۔
- جو مفسد آپ نے دریافت فرمائے ہیں اگر آپ اصلاح الرسوم کی مفصل بحث میلاد شریف یا رسالہ طریقہ قبول شریف از تالیف احقر ملاحظہ فرمادیں تو بخوبی اُن مفسد کا انکشاف ہو جاوے۔

- یہی وہ مفسدہ ہے جس کا مخفی رہ جانا اور ملتفت البیہ نہ ہونا بعید نہیں۔ اکثر مفسد نیات و عقائد و عوام کے بزرگان و اکابر سے مخفی رہتے ہوئے روز و شب مشاہدہ میں آتے ہیں۔

- تشبیہ دوم کا جواب بھی اسی تقریر سے نکل آیا۔ سوء ادب کا شبہ اہل فہم سے نہایت بعید ہے۔ جب انبیاء علیہم السلام سے زلت کے صدور کے معتقد و قائل ہونے میں سوء ادب لازم نہیں آتا تو اولیاء کرام کے سختی میں کونسی بات سوء ادب کی ہے۔

- تشبیہ سوم کا جواب بھی مضامین مذکورہ بالا میں نظر کرنے سے صاف ظاہر ہے اور یہ سوال کہ نور باطن سے حضرت کو کیوں نہ معلوم ہو گیا یا کیوں نہ معلوم نہ کر لیا۔ اس کا محال یہ ہوا کہ آپ کو کشف کیوں نہ ہوا۔ یا آپ نے قدرت کشفیہ کیوں

- استعمال نہ کیا۔ سو جو لوگ اس فن سے واقف ہیں اُن کے نزدیک اس کا جواب بدیہی ہے کہ کشف امر اختیار ہی نہیں دائمی ہے۔ اسلئے یہ سوال ضعیف ہے۔ اس پر جو تصریحات کی ہیں وہ بھی سب اسی طرح مدفع ہیں۔
- اب آخر میں یہ عرض ہے کہ اگر کوئی نیا شبہ ہو تو تحریر اُٹے فرمانے کا

مضائق نہیں۔ اور اگر مثل خط دوم کے پہلے ہی شبہات کا اعادہ اور اُن کے جوابوں کی توضیح کا لکھنا مد نظر ہو تو اس تطویل سے بہتر ہوگا اگر خود تشریف لاکر فیصلہ فرمائیں۔ والسلام۔

(فتاویٰ شریفہ جلد چہارم صفحہ ۶۹ مطبوعہ دیوبند)

مریدوں کی شان میں پیر کا قصیدہ براہین کا قاطعہ

چنانچہ حضرت سیدنا حاجی صاحب خلیع القلوب ص ۱ پر ارقام فرماتے ہیں:-
و نیز سرگسے کہ از لیل فقیر محبت و عقیدت و واردات وارد مولوی
رشید احمد صاحب سلمہ، مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ، را کہ جامع جمیع
کمالات علوم ظاہری و باطنی اند بچائے من فقیر فہم اوراق بلکہ مدارج
فوق الزلج شماند اگرچہ معاملہ برعکس شد کہ اوشان بچائے من و
من بمقام اوشان شدم صحبت اوشان را غنیمت دانند کہ ایہ چنین
کسالہ درین زمانہ نایاب اند۔ (مل بین قاطعہ ص ۲۴ مطبوعہ دیوبند۔ لفظی انٹیا)

یاد رہے کہ یہ کتاب اول تو ہے ہی رشید احمد گنگوہی کی اور اگر اس سے انکا بھی کیا جائے
تو اس کتاب پر رشید احمد گنگوہی کی زبردست تقریر لکھی ہوئی ہے اور کتنی شرم کی بات ہے۔ اگر
پیر نے اپنی کسر نفسی کرتے ہوئے مرید کو خود پر ترجیح دیدے تو مریدوں اپنی بڑائی بیان کرتا پھر
کہ دیکھو میں اپنے پیر سے بھی بڑا ہوں۔ افسوس ہے ایسی پیری اور مریدی پر۔

علی بابا کے خلاف چالیس مریدوں کا فتویٰ

[illegible]